

سَبِيلُ الْهَدْيِ وَالرَّشَادِ فِي سِيَرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

لِلإمام محمد بن يوسف الصّالحي الشّامي
الترقيّة سنة ٩٤٢ هـ

تحقيق وتعليق
الشيخ عادل أحمد عبد الموجود الشيخ علي محمد معوض

الجزء الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة المؤلف

قَالَ سَيِّدُنَا وَمَوْلَانَا وَشَيْخُنَا شَفِيعُ الْإِسْلَامِ خَاتِمَةُ الْمُحَدِّثِينَ وَالْأَعْلَامِ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ ابْنُ يُوسُفَ الشَّامِيِّ، رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَزَحَنَا بِهِ، وَجَزَاهُ خَيْرًا عَنْ تَعْيِهِ وَنَصْبِهِ. آمِينَ.

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَصَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَسْنَى الْمَنَاقِبِ، وَرَفَعَهُ فِي الشَّرَفِ إِلَى أَعْلَى الْمَرَاتِبِ، وَأَيَّدَهُ بِالْمُعْجَزَاتِ الْبَاهِرَاتِ الْعَجَائِبِ، الَّتِي فَاقَتْ ضَوْءَ النُّيُونِ وَزَادَتْ عَلَى عَدَدِ التُّجُومِ الثَّوَاقِبِ، وَجَعَلَ سِيرَتَهُ الزَّكِيَّةَ أَمْنًا لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهَا وَنَجَاةً مِنَ الْمَعَاطِبِ أَحْمَدُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَمْدُهُ أَنْالَ بِهِ رِضَاهَ وَبُلُوغَ الْمَارَبِ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ الْمَبْعُوثُ بِالذِّينِ الْوَاصِبِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ نَالُوا أَشْرَفَ الْمَنَاصِبِ.

أَمَّا بَعْدُ:

فَهَذَا كِتَابٌ اقْتَضَبْتُهُ مِنْ أَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِمِائَةِ كِتَابٍ، وَتَحَرَّيْتُ فِيهِ الصُّوَابَ، ذَكَرْتُ فِيهِ قَطَرَاتٍ مِنْ بَحَارِ فَضَائِلِ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَبْدَأِ خَلْقِهِ قَبْلَ خَلْقِ سَيِّدِنَا آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَامِ نُبُوَّتِهِ وَشِمَائِلِهِ وَسِيرَتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ وَتَقْلِبَاتِهِ، إِلَى أَنْ نَقَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَعْلَى جَنَّتِهِ، وَمَا أَعَدَّهُ لَهُ فِيهَا مِنَ الْإِنْعَامِ وَالتَّعْظِيمِ، عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى التَّسْلِيمِ.

وَلَمْ أَذْكَرْ فِيهِ شَيْئًا مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُوضُوعَاتِ، وَخَتَمْتُ كُلَّ بَابٍ بِإِبْطَاحٍ مَا أَشْكَلَ فِيهِ وَبَعْضُ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ مِنَ النَّفَائِيسِ الْمُشْتَجَادَاتِ، مَعَ بَيَانِ غَرِيبِ الْأَلْفَاظِ وَضَبْطِ الْمُشْكَلَاتِ، وَالْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي قَدْ يُظُنُّ أَنَّهَا مِثْلُ الْمُتَنَاقِضَاتِ.

وَإِذَا ذَكَرْتُ حَدِيثًا مِنْ عِنْدِ أَحَدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ فَإِنِّي أَجْمَعُ بَيْنَ أَلْفَاظِ رِوَايَتِهِ إِذَا اتَّفَقُوا، [وَإِذَا عَزَّوْهُ لِمُخَرَّجَيْنِ فَأَكْثَرُ فَإِنِّي أَجْمَعُ بَيْنَ أَلْفَاظِهِمْ إِذَا اتَّفَقُوا] فَلَا يَعْتَرِضُ عَلَيَّ إِذَا عَزَّوْتُ الْحَدِيثَ لِلْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَذَكَرْتُ مَعَهُمَا غَيْرَهُمَا، فَإِنْ ذَلِكَ لِأَجْلِ الزِّيَادَةِ الَّتِي عِنْدَهُمَا غَالِبًا.

وَإِذَا كَانَ الرَّاوي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَحَابِيًّا قُلْتُ: رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

وَأِنْ كَانَ تَابِعِيًّا أَوْ مِنْ أَتْبَاعِ الثَّابِعِينَ قُلْتُ: رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وإذا أطلقت الشيخين: فالبخاري ومسلم، أو قلت: متفق عليه: فما رواه، أو الأربعة: فأبو داود والترمذي وابن ماجه والنسائي، أو الستة: فالشيخان والأربعة؛ أو الخمسة فالسنة إلا ماجه أو الثلاثة: فالأربعة إلا هو؛ أو الأئمة: فالإمام مالك والإمام الشافعي والإمام أحمد والسنة والدارقطني.

ولم أقف على شيء من الأسانيد المخرجة للإمام الأعظم أبي حنيفة الثعمان رضوان الله تعالى عليه فلذلك لم أذكره.

[أو: الجماعة]: فالإمام أحمد والسنة. أو: أبو عمر: فالحافظ يوسف بن عبد البر أو القاضي: فأبو الفضل عياض، أو الأمير: فالإمام الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله، الوزير البغدادي المعروف بابن مأكولا. أو الشهيلي: فالإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الحنفي. أو الرؤس. فالرؤس الأنثى له. أو: أبو الفرج: فالحافظ عبد الرحمن بن الجوزي. أو أبو الخطاب: فالحافظ عمر بن الحسين بن دحية. أو: أبو ذر: فالحافظ أبو ذر: مضعّب بن محمد بن مشعود الحنفي، أو الإملاء: فما أملاه على سيرة ابن هشام. أو زاد المعاد: فزاد المعاد في هدي خير العباد، للإمام العلامة أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن القيم. أو أبو الربيع: فالثقة الثبت سليمان بن سالم الكلاعي؛ أو الأكتفاء: فكتاب «الأكتفاء» له. أو: أبو الفتح: فالحافظ محمد ابن محمد بن سيد الناس؛ أو الغيون: فعيون الأثر له. أو القطب: فالحافظ: قطب الدين الحلبي؛ أو المورّد: فالمورّد العذب له. أو الزهر: فالزهر الباسم. أو الإشارة: فالإشارة إلى سيرة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم، كلاهما للحافظ علاء الدين مغطاي أو الإمتاع: فكتاب: إمتاع الأسماع للإمام العلامة مؤرخ الديار المصرية الشيخ تقي الدين المقرئ. أو المصباح: فالمصباح المنير للإمام العلامة أبي العباس أحمد ابن محمد بن علي القيومي، أو التّريب: فالتّريب في علم الغريب لولده محمود الشهير بأبن خطيب الدهشة. أو الحافظ: فشيخ الإسلام أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر أو الفتح: ففتح الباري له. أو سرح الدرر: فسرحه على ألفية السيرة لشيخه العراقي. أو الثور: فنور التبراس للحافظ بوهان الدين الحلبي. أو الفرر: فالفرر المضية للعلامة محب الدين بن الإمام العلامة شهاب الدين بن الهائم أو السيد: فشيخ الشافعية بطيبة نور الدين السهمودي أو: الشيخ، أو: شيخنا: فحافظ الإسلام بقيقه المجتهدين من الأعلام جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الشيوطي. رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى.

وحيث أطلقت الموحدة: فهي ثاني الحروف. أو المثلثة: فهي الرابعة. أو التختية: فهي آخر الحروف.

وسَمِّيتُ هذا الكِتَابُ: «سُبُلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ، فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ، وَذِكْرِ فَضَائِلِهِ وَأَعْلَامِ
نُبُوتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ فِي الْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ».

وَلَمَّا تَأَمَّلْتُ هَذَا الْكِتَابَ عَلِمْتُ أَنَّهُ نَتِيجَةُ عُمْرِي وَذَخِيرَةُ دَهْرِي، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَسْأَلُ أَنْ يَجْعَلَ خَالِصاً لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَأَنْ يُمْنَّ عَلَيَّ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ فِي دَارِ النُّعِيمِ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ
الْوَكِيلُ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

وَقَبْلَ الشُّرُوعِ فِي مَقَاصِدِ الْكِتَابِ أُثَبِّتُ مَا فِيهِ مِنَ الْأَثْوَابِ، وَهِيَ نَحْوُ أَلْفِ بَابٍ. وَاللَّهُ
الْهَادِي لِلصُّوَابِ.

جماع أبواب بعض الفضائل والآيات الواقعة قبل مولده صلى الله عليه وسلم

باب: تشريف الله تعالى له بكونه أول الأنبياء خَلَقًا ﷺ.

باب: خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله ﷺ.

باب: تقدّم نبوته على نفخ الروح في آدم عليهما السلام.

باب: تقدّم أخذ الميثاق عليه ﷺ.

باب: في كتابة اسمه الشريف محمد مع اسم الله تعالى على العرش وسائر ما في الملكوت وما وجد على الحجارة القديمة من نقش اسمه ﷺ.

باب: في أخذ الميثاق على الأنبياء، آدم فَمَن دونه من الأنبياء أَن يؤمنوا به وينصروه إذا بعث فيهم محمد ﷺ.

باب: في دعاء إبراهيم عليه السلام وعلى نبينا به وإعلام الله به إبراهيم وآله ﷺ.

باب: في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله ومناقبه العظيمة ﷺ.

باب: فيما أخبر به الأحرار والرهبان والكهّان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان ﷺ.

باب: بعض منامات رؤيت تدل على بعثته ﷺ.

باب: فيما وجد من صورة نبينا محمد ﷺ مقرونة بصور الأنبياء قبله صلى الله عليه وعلى نبينا وعليهم.

جماع أبواب فضائل بلده المنيف ومسقط رأسه الشريف صلى الله عليه وسلم

باب: بدء أمر الكعبة المشرفة.

باب: عدد المرات التي بُنيها البيت.

باب: أسماء البيت الشريف.

باب: بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها وآداب ذلك.

باب: فضل النظر إلى البيت الشريف.

باب: بعض فضائل الحجر الأسود والمقام.

باب: بعض فضائل زمزم.

باب: تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم.

باب: بعض أسماء البلد والحرم المنيف.

باب: ذكر حرم مكة وسبب تحريره.

باب: تعظيم مكة وحرمة وتعظيم الذنب فيها.

باب: حج الملائكة وآدم والأنبياء وتعظيمهم للحرم.

باب: قصة إهلاك أصحاب الفيل.

جماع أبواب نسبه الشريف صلى الله عليه وسلم

باب: بعض فضائل العرب وحبهم.

باب: طهارة أصله وشرف محتده غير ما تقدم.

باب: سرد أسماء آبائه إلى آدم ﷺ.

باب: شرح أسماء آبائه وبعض أحوالهم على وجه الاختصار.

باب: معنى قوله - ﷺ: «أنا ابن العواتك والفواطم».

جماع أبواب مولده الشريف صلى الله عليه وسلم

باب: سبب تزويج عبد المطلب ابنه عبد الله امرأة من بني زهرة.

باب: حمل أمينة برسول الله ﷺ وما وقع في ذلك من الآيات.

باب: وفاة عبد الله بن عبد المطلب.

باب: تاريخ مولده ﷺ ومكانه.

باب: ما جاء في إخبار الأخبار وغيرهم بليلة ولادته ﷺ.

باب: في وضعه والنور الذي خرج معه وتدلي النجوم ونزوله ﷺ ساجداً معتمداً على الأرض بيديه وما رآته قابله الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف وما وقع في ذلك من الآيات.

باب: انفلاق البرمة عنه حين وضع تحتها ﷺ.

باب: ولادته مختوناً مقطوع السرة ﷺ.

باب: مناغاته للقمر في مهده، وكلامه فيه ﷺ.

باب: حزن إبليس وحجبه من السموات وما سمع من الهواتف لما ولد رسول الله عليه السلام.

باب: في انبثاق دجلة وارتجاس الإيوان وسقوط الشرفات وخمود النيران وغير ذلك مما يذكر ليلة ولادته ﷺ.

باب: فرح جده عبد المطلب وتسميته له محمداً ﷺ.

باب: أقاويل العلماء في عمل المولد الشريف واجتماع الناس له وما يحمد من ذلك وما يذم.

جماع أبواب رضاعه صلى الله عليه وسلم

باب: مرضعه ﷺ، جملة من قيل إنهن أرضعنه عشر نسوة.

باب: إخوته من الرضاعة عليه السلام.

باب: إيمان السيدة حليلة وزوجها رضي الله عنهما.

باب: سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات.

جماع أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم وكناه

باب: في فوائد كالمقدمة للأسماء الآتية:

باب: في الكلام على قوله ﷺ: «لي خمسة أسماء» وبيان طريقه.

باب: في ذكر ما وقفت عليه من أسمائه الشريفة وشرحها وما يتعلق بها من الفوائد.

باب: في كُناه ﷺ وزاده فضلاً وشرفاً لديه.

جماع أبواب صفات جسده الشريف صلى الله عليه وسلم

باب: حُسنه ﷺ.

باب: صفة لونه ﷺ.

باب: صفة رأسه وشعره ﷺ.

باب: صفة جبينه وحاجبيه ﷺ.

باب: صفة عينيه ﷺ وبعض ما فيهما من الآيات.

باب: في سمعه الشريف ﷺ.

باب: صفة أنفه وخديه ﷺ.

باب: صفة فمه وأسنانه وطيب ريقه وبعض الآيات فيه ﷺ.

باب: صفة لحيته الشريفة وشبيهه ﷺ.

باب: صفة وجهه الأنور ﷺ.

باب: صفة عنقه ويُعد ما بين منكبيه وغلظ كِبدِه ﷺ.

باب: صفة ظهره ﷺ وما جاء في صفة خاتم النبوة.

باب: صفة صدره وبطنه ﷺ.

باب: ما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين ﷺ.

باب: صفة يديه وإبطيه ﷺ.

باب: صفة ساقيه وفخذه وقدميه ﷺ.

باب: ضَخامة كَراديسه ﷺ.

باب: طوله واعتدال خلقه ورقة بشرته ﷺ.

باب: عرقه وطيب ريحه ﷺ.

باب: مشيه وأنه لم يكن يرى له ظل ﷺ.

باب: الآية في صوته وبلوغه حيث لا يبلغ صوته غيره ﷺ.

باب: فصاحته ﷺ.

باب: معرفة أسماء الذين كانت صفات أجسادهم تُقرب من صفات جسده ﷺ.

جماع أبواب الأمور الكائنة بعد مولده وقبل بعثه صلى الله عليه وسلم

باب: وفاة أمه آمنة بنت وهب وحضانة أم أيمن له ﷺ.

باب: كفالة عبد المطلب رسول الله ﷺ ومعرفته بشأنه.

باب: استسقاء أهل مكة بجده وهو معهم وشقياهم بيركته ﷺ.

باب: ما حصل له في سنة سَبْع من مولده ﷺ.

باب: وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب برسول الله ﷺ وما ظهر في ذلك من الآيات.

باب: استسقاء أبي طالب برسول الله ﷺ وعطش أبي طالب وشكواه ذلك للنبي ﷺ.

باب: سفره ﷺ مع عمه الزبير بن عبد المطلب إلى اليمن.

باب: سفره ﷺ مع عمه أبي طالب إلى الشام.

باب: في حفظ الله إياه في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية واشتجاره بالأخلاق الفاضلة والخصال الحميدة قبل بعثته، وتعظيم قومه له، ﷺ.

باب: شهوده ﷺ حرب الفجار.

باب: شهوده ﷺ حلف الفضول.

باب: رَغِيه ﷺ الغنم.

باب: سفره ﷺ مرة ثانية إلى الشام.

باب: نكاحه ﷺ خديجة بنت خُوَيْلِد رضي الله تعالى عنها وأرضاها.

باب: بنيان قريش الكعبة شرفها الله تعالى.

جماع أبواب مبعثه صلى الله عليه وسلم

باب: بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى.

باب: باب إخبار الأخبار والرهبان والكهّان بمبعث حبيب الرحمن ﷺ وتقدمت في أوائل الكتاب وزادت هناك.

باب: حدوث الرّجم وحجّب الشياطين من استراق السّمع عند مبعثه ﷺ.

باب: بعض ما سُمع من الهوائف وتنكّس الأصنام.

باب: قَدْرُ عُمره ﷺ وقَتَ بعثته وتاريخها.

باب: ابتدائه ﷺ بالرّؤيا الصادقة وسلام الحجر والشجر عليه، زاده الله تعالى فضلاً وشرفاً لديه.

باب: ما ذُكر أن إسرَافيلَ قرَن به قبلَ جبريلَ، صلى الله وسلم عليهم.

باب: كيفية بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ.

باب: كيفية إنزال الوحي إليه ﷺ.

باب: شدة الوحي وثقله عليه زاده الله فضلاً وشرفاً لديه.

باب: أنواع الوحي إليه ﷺ.

باب: فترة الوحي وتشريف نبيه ﷺ بالرسالة بعد النبوة.

باب: معنى الوحي والنبّي والرسول، والنبوة والرسالة.

باب: مثله ومثل ما بعثه الله تعالى به من الهدى ﷺ.

باب: مثله ومثل الأنبياء من قبله ﷺ.

باب: الوقت الذي كُتب فيه نبياً ﷺ.

باب: في إعلام الوحش برسالته ﷺ.

باب: شهادة الرضيع والأيكَم برسالته ﷺ.

جماع أبواب بعض الأمور الكائنة بعد بعثته صلى الله عليه وسلم

باب: باب تعليم جبريل النبي ﷺ الوضوء والصلاة.

باب: في إسلام خديجة بنت خُوَيلِد وعليّ بن أبي طالب وزيد بن حارثة وأبي بكر الصديق رضي الله عنهم أجمعين.

باب: ذكر متقدّمي الإسلام من الصحابة رضي الله تعالى عنهم واختلاف الناس فيمن أسلم أولاً.

باب: في ذكر متقدّمي الإسلام من الصحابة رضي الله عنهم تقدّم عليّ وزيد.

باب: قصة إسلام أبي ذَرٍّ وأخيه أنيس رضي الله عنهما.

باب: سبب دخول النبي ﷺ دار الأرقم بن أبي الأرقم واستخفاء المسلمين حال عبادتهم ربهم تبارك وتعالى.

باب: أمر الله تعالى رسوله محمداً ﷺ بإظهار الدعوة إلى الإسلام.

باب: مشي قريش إلى أبي طالب ليكف عنهم رسول الله ﷺ.

باب: إسلام حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنهما.

باب: في إرسال قريش عُتْبَةَ بن ربيعة لرسول الله ﷺ ليعرض عليه أشياء ليكف عنهم.

باب: في أسئلة المشركين رسول الله ﷺ أنواعاً من الآيات وخرق العادات على وجه العناد لا على وجه الهدى والرشاد، فلهم لم يجابوا إلى كثير مما سألوا.

باب: امتحانهم إياه بأشياء لا يعرفها إلا نبي.

باب: سبب نزول قوله: تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ الآية.

باب: اعتراف أبي جهل وغيره بصدق رسول الله ﷺ.

باب: تحيّر الوليد بن المغيرة فيما يصف به القرآن والآيات التي نزلت فيه.

باب: عدوان المشركين على المستضعفين ممن أسلم بالأذى والفتنة.

باب: الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع من هاجر إليها من المسلمين في شهر رجب سنة خمس من المبعث.

باب: إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

باب: دخول بني هاشم وبني المطلب ابني عبد مناف الشُّعْبَ وكتابة قريش الصحيفة الظالمة.

باب: في رجوع القادمين من الحبشة إليها والهجرة الثانية إلى أرض الحبشة وفيه مكتوب النبي ﷺ إلى النجاشي وأسماء الذين هاجروا الهجرة الثانية.

باب: إرادة أبي بكر رضي الله عنه الهجرة إلى الحبشة أو إلى المدينة.

باب: نقض الصحيفة الظالمة.

باب: إسلام الطفيل بن عمرو الدؤسي رضي الله عنه.

باب: قصتي الأراشي والزبيدي اللذين ابتاع أبو جهل إبلهما.

باب: وفد النصاري الذين أسلموا.

باب: سبب نزول أول سورة ﴿عَبَسَ﴾.

باب: سبب نزول ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾.

باب: سبب نزول أول سورة ﴿الرُّومُ﴾.

باب: وفاة أبي طالب ومشي قريش إليه ليكف عنهم رسول الله ﷺ.

باب: وفاة أم المؤمنين خديجة الكبرى رضي الله عنها.

باب: في بعض ما لا قاه رسول الله ﷺ من قريش بعد موت أبي طالب.

باب: سفر النبي ﷺ إلى الطائف.

باب: في إيمان الجن به ﷺ.

باب: عَرَضَ النبي نفسه الكريمة على القبائل ليؤووه وينصروه ودعائه الناس إلى التوحيد.

باب: خبر بعض المستهزئين برسول الله ﷺ وكيف كان هلاكهم.

جماع أبواب معراجہ صلى الله عليه وسلم

باب: تفسير قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ الآية.

باب: تفسير أول سورة ﴿والنجم﴾.

باب: اختلاف العلماء في رؤية النبي لربه تبارك وتعالى ليلة المعراج.

باب: في أي زمان ومكان وقع الإسراء.

باب: كيفية الإسراء برسول الله ﷺ وهل تكرر أم لا.

باب: دفع شبه أهل الزنغ في استحالة المعراج.

باب: أسماء الصحابة الذين رووا القصة عن النبي ﷺ.

باب: سياق القصة.

باب: تنبيهات على بعض فوائد تتعلق بقصة المعراج.

باب: صلاة جبريل عليه السلام بالنبي الجليل ﷺ يوم ليلة الإسراء وكيفية فرض الصلاة.

جماع أبواب بدء إسلام الأنصار رضي الله عنهم أجمعين

باب: نسبهم رضي الله تعالى عنهم.

باب: فضلهم وحبهم والوصية بهم والتجاوز عن مُسيئتهم والنهي عن بغضهم.

باب: بدء إسلامهم رضي الله تعالى عنهم.

باب: ذكر يوم بُعث.

باب: بَيْعَةُ الْعُقْبَةِ الْأُولَى وكانت في رجب.

باب: بَيْعَةُ الْعُقْبَةِ الثَّانِيَةِ.

باب: إسلام سعد بن مُعَاذٍ وَأَسِيدِ بْنِ حُضَيْرٍ رضي الله تعالى عنهما.

باب: بيعة العقبة الثانية.

باب: إسلام عمرو بن الْجُمُوح - بفتح الجيم وبالحاء المهملة - رضي الله عنه.

جماع أبواب الهجرة إلى المدينة الشريفة

- باب: إذن النبي ﷺ في الهجرة إلى المدينة للمسلمين.
 باب: سبب هجرته بنفسه الكريمة وكفاية الله ورسوله مكر المشركين حين أرادوا به ما أرادوا.

- باب: قدر إقامة رسول الله ﷺ بنفسه الكريمة وما وقع في ذلك من الآيات.
 باب: تلقي أهل المدينة رسول الله ﷺ ونزوله بقباء وتأسيسه لمسجد قباء.
 باب: قدومه ﷺ باطن المدينة وسكنه بدار أبي أيوب.

جماع أبواب بعض فضائل المدينة الشريفة

على صاحبها أفضل الصلاة والسلام

- جماع أبواب بعض فضائل المدينة الشريفة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام.
 باب: بدء نشأتها.
 باب: سرود أسمائها مرتبة على حروف المعجم.
 باب: النهي عن تسميتها يثرب.
 باب: في محبته ﷺ ودعائه لها ولأهلها ورفع الوباء عنها بدعائه.
 باب: عصمتها من الدجال والطاعون ببركته ﷺ.
 باب: الحث على الإقامة بها والموت بها والصبر على لأوائها ونفيها الخبث والذنوب واتخاذ الأصول بها والنهي عن هدم بنيانها.
 باب: وعيد من أحدث بها حدثاً أو آوى بها مُحدثاً أو أرادها وأهلها بسوء أو أخافهم والوصية بهم.
 باب: تفضيلها على البلاد بحلوله ﷺ بها.
 باب: تحريمها على لسانه ﷺ.
 باب: ذكر بعض خصائصها شرفها الله تعالى.

جماع أبواب بعض حوادث من السنة الأولى والثانية من الهجرة

- باب: صلاته الجمعة بيني سالم بن عوف. ﷺ.
 باب: بناء مسجده الأعظم ﷺ.
 باب: بنائه حُجر نسائه ﷺ.
 باب: بدء الأذان.
 باب: مؤاخاته ﷺ بين الصحابة.
 باب: قصة تحويل القبلة.

جماع أبواب أمور دارت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم

وبين اليهود والمنافقين. ونزول صدر سورة البقرة وغيرها من القرآن في ذلك

باب: أخذ الله تعالى العهد عليهم في كتبهم أن يؤمنوا بمحمد ﷺ إذا جاءهم، واعتراف جماعة منهم بنبوته، ثم كُفر كثير منهم بغياً وعناداً به ﷺ.

باب: إسلام عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه.

باب: موادعته اليهود وكتبه بينه وبينهم كتاباً بذلك ونصّبهم العداوة له ولأصحابه حسداً وعدواناً ونقضهم العهد.

باب: سؤال اليهود رسول الله ﷺ عن الروح.

باب: تخييرهم في مدة مكث هذه الأمة لما سمعوا الحروف المقطعة في أوائل السور.

باب: سبب نزول سورة الإخلاص.

باب: إرادة شأس إيقاع الفتنة بين الأوس والخزرج.

باب: سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ الآية.

باب: سؤالهم إياه عن أشياء لا يعرفها إلا نبي، وجوابه لهم وتصديقهم إياه.

باب: إخبارهم إياه بأنه أصاب، وتمردهم عن الإيمان به ﷺ.

باب: رجوعهم إليه في عقوبة الزاني منهم وما ظهر في ذلك من كتمانهم ما أنزل الله عز وجل في التوراة من حكمه وصفة نبيه ﷺ.

باب: سؤاله لهم أن يتمنوا الموت إن كانوا صادقين في دعاوى ادّعَوْها.

باب: سخرهم إياه وإعلام الله له بذلك وإنزال سورة الفلق والناس.

باب: معرفة صفات المنافقين الذين انضافوا لليهود وبعض أمور دارت بين النبي ﷺ وبينهم.

جماع أبواب المغازي التي غزا فيها صلى الله عليه وسلم

بنفسه الكريم صلى الله عليه وسلم

باب: الإذن بالقتال وتسخ العفو عن المشركين وأهل الكتاب.

باب: اختلاف الناس في عدد المغازي التي غزا فيها بنفسه الشريفة ﷺ.

باب: غزوة الأبواء وهي ودّان.

باب: غزوة بواط.

باب: غزوة سفوان، وهي بدر الأولى.

- باب: غزوة العشيرة.
 باب: غزوة بئر الكبرى.
 باب: غزوة بني سُلَيم ويقال لها قزقرة الكُبر.
 باب: غزوة السويق.
 باب: غزوة غَطَفَان، وهي ذو أَمَر.
 باب: غزوة الفُرْع.
 باب: غزوة بني قَيْنِقَاع.
 باب: غزوة أُحُد.
 باب: غزوة حمراء الأسد.
 باب: غزوة بني النَّضِير.
 باب: غزوة بئر المُوْعِد.
 باب: غزوة دُؤْمَة الجَنْدَل.
 باب: غزوة الخندق، وهي الأحزاب.
 باب: غزوة بني المصطلق وهي المُرَيْسِع.
 باب: غزوة بني قُرَيْظَة.
 باب: غزوة بني لَحْيَان.
 باب: غزوة الحديبية
 باب: غزوة ذي قَرْد وهي الغابة.
 باب: غزوة خيبر ووادي القُرَى.
 باب: غزوة ذات الرِّقَاع.
 باب: غزوة عمرة القَضِيَّة.
 باب: غزوة الفتح الأعظم فتح مكة شرفها الله تعالى.
 باب: غزوة حُنَيْن وهي هَوَازَن.
 باب: غزوة الطائف.
 باب: غزوة تبوك.

جماع أبواب بعض سراياه وبعوثه وبعض فتوحاته صلى الله عليه وسلم

- باب: عدد سراياه وبعوثه ومعنى الشرية.
 باب: أي وقت كان يبعث سراياه ووداعه إياهم ومشييه مع بعضهم وهو راكب إلى خارج المدينة ﷺ، ووصيته لأُمير السرايا.

- باب: عذره عن تخلفه عن صحبة السرايا.
- باب: سرية غُبَيْدَة بن الحارث بن المطلب رضي الله عنه إلى بطن رابغ.
- باب: سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر.
- باب: سرية سعد بن أبي وقاص إلى الخرار.
- باب: سرية سعد بن أبي وقاص أيضاً إلى بني كنانة.
- باب: سرية أمير المؤمنين المجدع في الله، عبد الله بن جحش إلى نخلة.
- باب: بعث عمير بن عدي الخطمي رضي الله عنه إلى عصماء بنت مروان.
- باب: بعث سالم بن عمير رضي الله عنه إلى أبي عَفْكَ اليهودي.
- باب: سرية محمد بن مسلمة رضي الله عنه إلى كعب بن الأشرف.
- باب: سرية زيد بن حارثة إلى القَرَدَة.
- باب: سرية أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد رضي الله عنه إلى ذي قطن.
- باب: بعثه عبد الله بن أنيس رضي الله عنه إلى سفيان بن خالد الهذلي.
- باب: سرية مؤثد بن أبي مرثد العنوي رضي الله عنه إلى الرجيع.
- باب: سرية المنذر بن عمرو رضي الله عنه إلى بئر مَثُونَة، وهي سرية القُرَاء.
- باب: سرية محمد بن مسلمة رضي الله عنه إلى القُرطاء.
- باب: سرية عُكَّاشَة بن مِخْصَن رضي الله عنه إلى غَزُو مرزوق.
- باب: سرية محمد بن مسلمة إلى بني معاوية وبني عَوَال بذي القَصَّة.
- باب: سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى ذي القَصَّة أيضاً.
- باب: سرية زيد بن حارثة رضي الله عنه إلى بني سليم بالجُثُوم.
- باب: سرية زيد أيضاً إلى العيص.
- باب: سرية زيد أيضاً إلى الطُراف.
- باب: سرية زيد أيضاً إلى حُسَمَى.
- باب: سرية زيد أيضاً إلى وادي القُرى.
- باب: سرية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه إلى دَوْمة الجَنْدَل.
- باب: سرية زيد بن حارثة إلى مَدِين.
- باب: سرية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر بِقَدَك.
- باب: سرية أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى بني فزارة بناحية وادي القُرى.
- باب: سرية زيد بن حارثة رضي الله عنه إلى بني فزارة.
- باب: سرية عبد الله بن عَتِيك رضي الله عنه إلى أبي رافع بن البَحْقِيق.

- باب: سرية عبد الله بن رَوَاحَة رضي الله عنه إلى أُسَير بن رزام بخير.
- باب: سرية كُرْز بن جابر أو سعيد بن زيد رضي الله عنه إلى الثَّوْنِيِّين.
- باب: بعثه ﷺ عمرو بن أمية الضَّمْرِي رضي الله عنه ليفتك بأبي سفيان.
- باب: سرية أَثَّان بن سعيد رضي الله عنه قِبَلَ نَجْد.
- باب: سرية أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى ثُرَيْبَة.
- باب: سرية أمير المؤمنين أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى بني كلاب بنجد.
- باب: سرية بشير بن سعد رضي الله تعالى عنه إلى بني مُرة بفدك.
- باب: سرية غالب بن عبد الله رضي الله عنه إلى مَيْثَقَة.
- باب: سرية بشير بن سعد إلى يَمَن وَجَبَّار.
- باب: سرية الأحزم بن أبي العَوْجَاء الشُّلَمِي رضي الله عنه إلى بني سُلَيْم.
- باب: سرية غالب بن عبد الله عنه إلى بني المُلُوح بالكَدِيد.
- باب: سرية غالب بن عبد الله أيضاً إلى مصاب أصحاب بشير بن سعد بفدك.
- باب: سرية شُجَاع بن وهب رضي الله عنه إلى بني عامر.
- باب: سرية كعب بن عمير الغَفَّاري رضي الله عنه إلى ذات أُطْلَاح.
- باب: سرية مؤتة من عمل البلقاء.
- باب: سرية أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه إلى حَيٍّ من جهينة، وتعرف بسرية الخَبِط.
- باب: سرية أبي قتادة الأنصاري إلى خَضِرَة وقصة ابن أبي حَذَرْد.
- باب: سرية أبي قتادة أيضاً رضي الله عنه إلى بطن إِصْم.
- باب: بعث أَسَامَة بن زيد رضي الله عنهما إلى الحرقات.
- باب: سرية خالد بن الوليد رضي الله عنه لهدم الغُرَى.
- باب: سرية عمرو بن العاص لهدم شَوَاع.
- باب: سرية سعيد بن زيد الأشهلي رضي الله عنه لهدم مَنَاء.
- باب: سرية خالد بن الوليد إلى بني جَذِيمَة بناحية يَلْمَلَم.
- باب: سرية أبي عامر الأشعري إلى أَوْطَاس.
- باب: سرية الطَّفِيل بن عمرو الدَّوْسِي لهدم ذِي الكَفِّين.
- باب: سرية قيس بن سعد بن عبادة إلى ناحية اليمن لصداء.
- باب: سرية عُيَيْنَة بن حِصْن الفَزَارِي إلى بني تميم.
- باب: بعثه ﷺ عبد الله بن عَوْسَجَة رضي الله عنه إلى بني حارثة بن عمرو.

باب: سرية قُطَبة بن عامر رضي الله عنه إلى خَثْعَم.

باب: سرية الضمَّحَاك بن شُفَيان الكَلَابِي رضي الله عنه إلى بني كِلَاب.

باب: سرية عَلْقَمَة بن مَجَزَّر المَذَلْجِي رضي الله عنه إلى الحبشة.

باب: سرية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب لهدم القُلُس.

باب: بعث عُكَّاشَة بن مِخْصَن رضي الله عنه إلى الجباب.

باب: سرية خالد بن الوليد رضي الله عنه إلى أَكْثَدِر بن عبد الملك.

باب: بعثه ﷺ أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدم الطاغية.

باب: بعثه ﷺ أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل قَبْلَ حِجَّةِ الوداع إلى اليمن المرة الثانية.

باب: بعثه ﷺ خالد بن الوليد إلى بني عبد المَدَّان بنجران.

باب: سرية المقداد بن الأسود رضي الله عنه إلى ناس من العرب.

باب: بعثه ﷺ خالد بن الوليد إلى همدان ثم بعثه علياً إليهم.

باب: سرية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه إلى اليمن المرة الثانية.

باب: سرية بني عيس إلى قريش.

باب: بعثه ﷺ سرية إلى رَغِيَة السُّخَيْمِي الجهنمي.

باب: بعثه ﷺ أبا أُمَامَة صَدِيقِ بن عَجْلَان إلى باهلة.

باب: سرية جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه إلى ذي الخلصة.

باب: بعثه ﷺ علي بن أبي طالب وخالد بن سعيد بن العاص إلى اليمن.

باب: بعثه ﷺ خالد بن الوليد إلى خَثْعَم.

باب: بعثه ﷺ عمرو بن مرة الجهنمي إلى أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب قبل إسلامه.

باب: سرية أُسَامَة بن زيد رضي الله عنهما إلى أهل مُؤْتَه بناحية البلقاء.

باب: ذكر بعض ما فتحه ﷺ من البلاد.

جماع أبواب بعض الوفود إليه صلى الله عليه وسلم

باب: الكلام على بعض فوائد سورة النصر.

باب: تجلَّله ﷺ للوفود وإجازتهم، ومعنى الوفد.

باب: وفود أحْمَسَ إليه.

باب: وفود أَرْدَ شِنُوعَة إليه ﷺ.

- باب: وفود أزد عمان إليه ﷺ.
- باب: وفود بني أسد إليه ﷺ.
- باب: وفود أشجع إليه ﷺ.
- باب: وفود الأشعرين إليه ﷺ.
- باب: وفود أعشى بن مازن عليه.
- باب: وفود أعشى بن قيس عليه.
- باب: وفود بارق إلى النبي ﷺ.
- باب: وفود باهلة إليه.
- باب: وفود بني البكاء إليه ﷺ.
- باب: وفود بني بكر بن وائل إليه.
- باب: وفود بلي إليه ﷺ.
- باب: وفود بهراء إليه ﷺ.
- باب: وفود تجيب إليه ﷺ.
- باب: وفود بني ثعلبة إليه ﷺ.
- باب: وفود بني تميم إليه ﷺ.
- باب: وفود بني ثقيف إليه ﷺ.
- باب: وفود ثُمالة والحُدَّان إليه ﷺ.
- باب: وفود الحارود بن المعلّى إليه.
- باب: وفود مجذام إليه ﷺ.
- باب: وفود جزم إليه ﷺ.
- باب: وفود جرير بن عبد الله إليه ﷺ.
- باب: وفود جعدة إليه ﷺ.
- باب: وفود جففي إليه ﷺ.
- باب: وفود جُهينة إليه ﷺ.
- باب: وفود جيشان إليه ﷺ.
- باب: وفود الحارث بن حسان إليه ﷺ.
- باب: وفود بني الحارث بن كعب إليه ﷺ.
- باب: قدوم الحجاج بن علاط وما وقع في ذلك من الآيات.
- باب: وفود حضرموت إليه ﷺ.

- باب: وفود الحكم بن حزم إليه عليه السلام.
- باب: وفود حمير إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني حنيفة إليه عليه السلام.
- باب: وفود خفاف بن نضلة إليه عليه السلام.
- باب: وفود خثعم إليه عليه السلام.
- باب: وفود خولان إليه عليه السلام.
- باب: وفود خشين إليه عليه السلام.
- باب: وفود الدارين إليه عليه السلام.
- باب: وفود دؤس إليه عليه السلام.
- باب: وفود ذباب بن الحارث عليه عليه السلام.
- باب: وفود الرهاويين إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني رؤاس بن كلاب إليه عليه السلام.
- باب: وفود زبيد إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني سحيم إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني سعد إليه عليه السلام.
- باب: وفود سدوس إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني سلامان إليه عليه السلام.
- باب: وفود سليم إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني شيان إليه عليه السلام.
- باب: وفود صداء إليه عليه السلام.
- باب: وفود الصدف إليه عليه السلام.
- باب: وفود أبي صفرة إليه عليه السلام.
- باب: وفود ضماد بن ثعلبة إليه عليه السلام.
- باب: وفود طارق إليه عليه السلام.
- باب: وفود طيء إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني عامر بن صعصعة إليه عليه السلام.
- باب: وفود عبد الرحمن بن أبي عقيل إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني عبد بن عدي إليه عليه السلام.
- باب: وفود عبد القيس إليه عليه السلام.

- باب: وفود عدي بن حاتم إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني عَنَسٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني عُذْرَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني عَقِيلٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود عمرو بن مَعْدِي كَرَبٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود عَنَزَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود عَنَسٍ، بالنون، إليه عليه السلام.
- باب: وفود غَافِقٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود غَامِدٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود غَشَّانٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود قاصد قُرُوة بن عمرو إليه عليه السلام.
- باب: وفود قَزُوة بن مَسِيكٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود قَزَارَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني قُرَّة بن عَنَسٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود قُدَد بن عَمَّارٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني قُشَيْرٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود قيس بن عاصم إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني كِلَابٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني كَلْبٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني كِنَانَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني كِنْدَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود لَقِيْطٍ بن عامرٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود محاربٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود بني مَرَّةٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود مُزَيْنَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود معاوية بن حَنِيْذَةَ إليه عليه السلام.
- باب: وفود مهرةٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود نافع بن زيد الحِميريٍ إليه عليه السلام.
- باب: وفود النَّخَعٍ إليه عليه السلام.

باب: وفود بني هلال بن عامر إليه ﷺ.

باب: وفود همدان إليه ﷺ.

باب: وفود وائل بن حُجر إليه ﷺ.

باب: وفود وائلة بن الأشقع إليه ﷺ.

باب: وفود الجن إليه ﷺ.

باب: ما قيل في اجتماع الياس به، إن صح الخبر بذلك ﷺ.

باب: ما روى من اجتماع الخَضِر به، إن صح الخبر ﷺ.

باب: ما روى من قدوم هامة بن الهيم بن لاقيس بن إبليس وإسلامه إن صح الخبر.

باب: وفود السَّبَاع إليه ﷺ.

جماع أبواب صفاته المعنوية عليه الصلاة والسلام

باب: وفور عَقْلُه عليه السلام.

باب: حسن خلقه ﷺ.

باب: حلمه وعفوه مع القدرة.

باب: حياته ﷺ.

باب: مداراته وصبره على ما يكره.

باب: بَرّه وشفقته ورحمته ﷺ.

باب: تواضعه ﷺ.

باب: كراهيته للإطراء وقيام الناس له.

باب: شجاعته وقوته عليه السلام.

باب: كَرَمه ومُجُوده ﷺ.

باب: خوفه وتَضَرُّعه عليه السلام.

باب: استغفاره وتوبته ﷺ.

باب: قِصَر أَمَله ﷺ.

باب: إعطائه القَوْد من نفسه الكريمة.

باب: بكائه عليه السلام.

باب: زهده وورعه ﷺ.

باب: اقتناعه باليسير.

باب: ما جاء أنه ﷺ كان لا يدخر شيئاً لغد. وما جاء أنه كان يدخر قوت سنة لعياله ﷺ.

باب: نفقته ﷺ.

باب: صفة عيشه في الدنيا.

باب: هيئته ووقاره.

باب: مزاحه ومداعبته.

باب: ضحكه وتبسمه.

باب: معرفة رضاه وسخطه.

جماع أبواب سيرته في كلامه وتحريك يده حين يتكلم أو يتعجب ونكته في الأرض بعود، وتشبيكه أصابعه وتسبيحه وتحريكه رأسه، وعضه لشفته، وضربه يده على فخذه عند التعجب صلى الله عليه وسلم

باب: صفة كلامه وفيه أنواع.

باب: تكلمه بغير لغة العرب عليه السلام.

باب: تحريك يده حين يتكلم أو يتعجب، وتسبيحه، وتحريك رأسه وعض شفته وضربه يده على فخذه عند التعجب، ونكته الأرض بعود ومسحه الأرض بيده وإشارته بإصبعه السبابة والوسطى وتشبيكه أصابعه ﷺ.

باب: ما ضربه من الأمثال ﷺ.

باب: قوله ﷺ لبعض أصحابه: وَيَحْكُ وَوَيْلَكَ وَتَرَبَّتْ يَدَاكَ وَلِلَّهِ دَرُّ أَبْيَكْ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يُذَكَّرُ عَنْهُ ﷺ.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السلام والاستئذان والمصافحة والمعانقة والتقبيل

باب: آدابه ﷺ في الاستئذان والمصافحة.

باب: آدابه ﷺ في السلام.

باب: آدابه ﷺ في مصافحة ومعانقته وتقبيله.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في جلوسه واتكائه وقيامه ومشيه

باب: في آدابه في جلوسه واتكائه.

باب: آدابه عليه السلام في قيامه.

باب: آدابه في مشيه ﷺ.

جماع أبواب سيرته في أكله وذكر مأكولاته عليه الصلاة والسلام

باب: آداب جامعة وفيه أنواع.

باب: صفة خبزه وأمره بإكرام الخبز ونهيه عن إلقائه.

باب: ما أكله ﷺ من لحوم الحيوانات وفيه أنواع.

باب: ما أكله ﷺ من أطعمة مختلفة وفيه أنواع.

باب: ما أكله ﷺ من الفواكه والقلويات وفيه أنواع.

باب: ما أكله ﷺ من الخضراوات وفيه أنواع.

باب: فيما كان أحبه ﷺ وفيه أنواع.

باب: ما كان يعافه ﷺ من الأطعمة وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في مشربه وذكر مشروباته

باب: ما جاء أنه كان يُستعذب له الماء، وذكر الآبار التي شرب منها وبصق فيها ودعا فيها بالبركة وفيه أيضاً أنواع.

باب: الآنية التي شرب منها. وفيه أنواع.

باب: شربه قاعداً أو قائماً. وفيه أنواع.

باب: آدابه ﷺ في شربه.

باب: ذكر مشروباته ﷺ وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في نومه وانتباهه

باب: سيرته قبل نومه وفيه أنواع.

باب: ما كان رسول الله يقول ويفعله إذا أراد النوم.

باب: ما كان ﷺ يقول إذا أصبح وإذا أمسى.

باب: ما كان يقول ويفعله إذا استيقظ.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الرؤيا وذكر بعض مناماته

باب: تفسيره عليه السلام الرؤيا وأن الرؤيا الصالحة جزء من أجزاء من النبوة وأنها من المبشرات وما يتعلق بذلك من الآداب وفيه أنواع.

باب: ما عبّر رسول الله ﷺ من الرؤيا أو عبّر بين يديه وأقرّه.

باب: ذكر بعض مناماته.

جماع أبواب سيرته في لباسه وذكر ملبوساته صلى الله عليه وسلم

باب: آدابه ﷺ في لباسه وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في العمامة والقذبة والتلخي وفيه أنواع.

باب: قلنسوته عليه السلام.

باب: تقنعه وقناعه ﷺ.

باب: قميصه وإزاره وجيبه.

باب: لبسه الجبة وفيه نوعان.

باب: لبسه الخُلَّة وفيه نوعان.

باب: لبسه العباء وفيه نوعان.

باب: إزاره وكسائه وردائه وُبودته وخَمِيصته وشَمَلته ﷺ.

باب: سراويله ﷺ.

باب: أنواع من ملابسه غير ما تقدم وفيه أنواع.

باب: ألوان الثياب التي لبسها ﷺ وفيه أنواع.

باب: ما كرهه ﷺ من الألوان والملابس.

باب: حُفَّيه ونُغْلِيه ﷺ وفيه نوعان.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في خاتمه الذي في يده

باب: في أمر الله تعالى له باتخاذ الخاتم إن صح الخبر بسبب اتخاذه الخاتم.

باب: في لبسه ﷺ خاتم الذهب ثم تركه له وتحريم لبسه.

باب: في أي يد كان يتختم ﷺ.

باب: فيما روى في أي جهة من يده ﷺ كان يجعل فص خاتمه.

باب: فيما قيل إنه ﷺ إنما لبس الخاتم يوماً واحداً ثم تركه.

باب: في آداب تتعلق بالخاتم.

جماع أبواب سيرته في زينته وخصال الفطرة

باب: خاتمه ﷺ وفيه أنواع غير ما تقدم.

باب: استعماله ﷺ الطيب ومحبته له وفيه أنواع.

باب: خِصَابِه ﷺ وفيه نوعان.

باب: استعماله ﷺ المشط وأدهانه ونظره في المرأة واكتحاله.

باب: قَصَّه ظُفْرَه وشاربه وكذا أخذه من لحيته الشريفة إن صح الخبر وسيرته في

شعر رأسه.

باب: تَقْلِيَةُ أُم حَرَام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَأْسَهُ ﷺ.

جماع أبواب آلات بيته صلى الله عليه وسلم وزاده تشریفاً وفضلاً

باب: سريره وكرسيه ﷺ.

باب: حَصِيرَه وفراشه ولحافه وقطيفته ووسادته ﷺ.

باب: كراهيته ﷺ ستر الجدار أو الباب بشيء فيه صورة حيوان.

باب: أنيته وأثاثه ﷺ.

جماع أبواب حروبه صلى الله عليه وسلم

- باب: قسيه ﷺ وفيه نوعان.
- باب: سيوفه ﷺ وفيه نوعان.
- باب: رماحه ﷺ وحرابه وعنزته ومخجنه وقضيه ومخصرته وعصاه وفيه أنواع.
- باب: دزعه ومغفره وتبيضته ومنطقته ﷺ.
- باب: أتراسه وجفثته وسهامه ﷺ.
- باب: ألويته وراياته وفسطاطه وقبته ﷺ.
- باب: سرجه وإكافه وميثرته وعززه ﷺ.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في ركوبه

- باب: آدابه ﷺ في ركوبه وفيه أنواع.
- باب: حمله معه على الدابة واحداً خلفه وآخر أمامه.
- باب: معرفة من أزدفه ﷺ وراءه.

جماع أبواب ذوابه صلى الله عليه وسلم

- باب: محبته ﷺ الخيل وإكرامه لها ومدحه لها ووصيته بها ونهيه عن جزّ نواصيها وأذناها وما حمده أو ذمه من صفاتها وفيه أنواع.
- باب: رهانه عليها ومسابقتها بها ﷺ.
- باب: عدد خيله ﷺ وفيه نوعان.
- باب: بغاله وحميره ﷺ وفيه نوعان.
- باب: لقاحه وركائبه وجماله ﷺ وفيه أنواع.
- باب: شياحه ومناحه وفيه نوعان.
- باب: ديكه ﷺ وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السفر والرجوع منه

- باب: اليوم الذي كان يختاره للسفر ﷺ وما كان يقوله إذا أراد السفر. وإذا ركب دابته.
- باب: صفة سيره وشقيقته على الضعيف ﷺ.
- باب: ما كان يقوله إذا أدركه الليل في السفر وما كان يقوله ويفعله إذا نزل منزلاً وصفة قومه في السفر وما كان يقوله في السحر وفيه أنواع.
- باب: ما كان يقوله ويفعله إذا رجع من سفره، وما كان يفعله إذا قدم، وما كان يقوله إذا دخل على أهله ﷺ.
- باب: آداب متفرقة تتعلق بالسفر، وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الطهارة للصلاة

- باب: المياه التي توضأ أو اغتسل منها ﷺ وفيه أنواع.
- باب: آدابه ﷺ عند قضاء الحاجة وفيه أنواع.
- باب: إزالته النجاسة وفيه أنواع.
- باب: سواكه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع.
- باب: آدابه ﷺ في وضوئه وفيه أنواع.
- باب: مسحه على الخفين والجبائر وفيه أنواع.
- باب: تيممه ﷺ وفيه أنواع.
- باب: غسله ﷺ وفيه أنواع.
- باب: استمتاعه بما بين الشرة والركبة من امرأته الحائض واستخدامه ومجالسته لها.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الفرائض

- باب: اختلاف العلماء فيما كان يتعبد به قبل البعثة: هل كان يشرع من تقدم أم لا؟.
- باب: مواقيت صلواته الفرائض ﷺ وفيه أنواع.
- باب: امتناعه ﷺ من الصلاة في الأوقات المكروهة.
- باب: ما جاء أنه ﷺ كان يصلي بعد العصر ركعتين.
- باب: سيرته في الأذان والإقامة.
- باب: ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم أذن مرة وذكر مؤذنيه وما كان يقوله إذا سمع الأذان والإقامة وآدابه في ذلك وفيه أنواع.
- باب: آدابه ﷺ المتعلقة بالمساجد وفيه أنواع.
- باب: صلاته ﷺ في الكعبة ومرابض الغنم ومحبة الصلاة في الحيطان.
- باب: آدابه ﷺ قبل الدخول في الصلاة وفيه أنواع.
- باب: ما كان يصلي عليه وإليه ﷺ وفيه أنواع.
- باب: سيرته ﷺ في استقبال القبلة وهو يصلي وفيه أنواع.
- باب: صفة صلاته ﷺ وفيه فروع.
- باب: أحاديث جامعة لأوصاف من أعمال صلاته غير ما تقدم وفيه أنواع.
- باب: آدابه بعد السلام وفيه أنواع.
- باب: صلاته ﷺ في الفرض قاعداً لعذر وإيمائه في الثقل إن صح الخبر.

باب: أذكاره ودعواته بعد صلواته من غير تعيين صلاة.

باب: ما كان يقوله ويفعله بعد الصبح والعصر والمغرب.

باب: آداب صدرت منه ﷺ تتعلق بالصلاة غير ما مر.

باب: سيرته ﷺ في صلاة الجماعة وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السجرات التي ليست بركن

باب: سجوده للسهر وفيه أنواع.

باب: بيان سجدياته للتلاوة على سبيل الإجمال.

باب: بيان عدد سجدياته على سبيل التفصيل.

باب: سجوده ﷺ لقراءة غيره إذا سجد القارئ، وتركه السجود إذا لم يسجد

القارئ، وسجوده للتلاوة في الصلاة المكتوبة وما كان يقوله في سجود

التلاوة.

باب: سجوده ﷺ سجدة الشكر وصلاته ركعتين لذلك.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلته

باب: آدابه ﷺ قبل الصلاة وفيه أنواع.

باب: وقت صلاته الجمعة والنداء لها.

باب: موضع خطبته وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في خطبته وما وقف على من خطبه ﷺ وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في صلاة الجمعة وفيه نوعان.

باب: سيرته بعد الخروج من الصلاة ﷺ.

جماع أبواب سيرته في صلاة الفرض في السفر صلى الله عليه وسلم

باب: إباحته ﷺ القصر وأنه رخصة.

باب: تقديره مسافة القصر وابتدائه والقصر مع الإقامة ببلد الحاجة.

باب: جفعه ﷺ بين الصلاتين وفيه أنواع.

باب: صلاته ﷺ النوافل في السفر وفيه نوعان.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف

باب: بيان عدد المرات والكيفيات التي صدرت منه ﷺ لصلاة الخوف على

سبيل الإجمال.

باب: صلاته ﷺ النوافل في السفر وفيه نوعان.

باب: كيفيات صلاته ﷺ لصلاة الخوف على سبيل التفصيل.

باب: فوائد وتنبيهات تتعلق بصلاته ﷺ صلاة الخوف.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة النوافل التي لم تشرع لها الجماعة

باب: صلاته ﷺ السنن المقرونة بالفرائض وفيه نوعان.

باب: صلاته ﷺ الصبح ومحافظته عليها.

باب: صلاته قبل الظهر والعصر وبعدهما.

باب: صلاته بعد المغرب والعشاء وفيه أنواع.

باب: صلاته صلاة الاستخارة.

باب: أحاديث جامعة لرواتب مشتركة.

باب: صلاته ﷺ الوتر وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل

باب: شدة اجتهاده في العبادة.

باب: إيقاظه أهله لصلاة الليل.

باب: وقت قيامه لصلاة الليل وقدره وقدر نومه وصفة قراءته.

باب: افتتاحه صلاة الليل ودعائه قبل تهجده.

باب: صفة صلاته بالليل.

باب: بيان عدد ركعات صلاته بالليل.

باب: دعائه ﷺ بعد تهجده.

باب: قيامه الليل بآية يرددها، وقضائه له إذا تركه.

باب: قيامه ﷺ في شهر رمضان.

جماع أبواب سيرته في صلاة الضحى وصلاة الزوال

باب: استنباط صلاة الضحى من القرآن وبعض ما ورد في فضلها والأمر.

باب: صلاته صلاة الضحى وفيه نوعان.

باب: الجواب عما ورد أنه لم يصلها.

باب: فوائد تتعلق بصلاة الضحى.

باب: صلاته ﷺ قبيل الزوال وبعده.

جماع أبواب صلاته صلى الله عليه وسلم في صلاة العيدين

باب: آدابه قبل الصلاة وفيه أنواع.

باب: آدابه ﷺ في صلاة العيدين وفيه أنواع.

باب: آدابه ﷺ في خطبة العيدين وفيه أنواع.

باب: آدابه في رجوعه وفيه أنواع.

باب: آداب متفرقة تتعلق بالعيدين وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف

باب: آداب متفرقة.

باب: بيان كيفيات صلاته ﷺ صلاة الكسوف.

باب: صفة قراءته في كسوف الشمس وفيه نوعان.

باب: صلاته ﷺ في خسوف القمر.

جماع أبواب سيرته في الاستسقاء والمطر والريح والسحاب والرعد والصواعق

باب: آدابه ﷺ قبل الصلاة وفيه أنواع.

باب: استسقاؤه ﷺ بخطبتين على المنبر وصلاة ركعتين بلا أذان وبلا إقامة وفيه أنواع.

باب: استسقاؤه ﷺ في خطبة الجمعة وبالنداء بغير صلاة.

باب: استسقاؤه لأهل إقليم آخر بالنداء من غير صلاة.

باب: سيرته ﷺ في المطر والسحاب والريح والرعد والصواعق.

جماع أبواب سيرته في المرضى والمحتضرين والموتى

باب: سيرته في عيادة المرضى.

باب: سيرته في المحتضرين.

باب: حزنه وبكائه إذا مات أحد من أصحابه.

باب: سيرته في غسل الميت وتكفينه وفيه نوعان.

باب: سيرته ﷺ في الجنائز وفيه أنواع.

باب: سيرته في الصلاة على الميت وفيه أنواع.

باب: من كان يصلي عليه وفيه أنواع.

باب: مَنْ تَرَكَ الصلاة عليه وفيه أنواع.

باب: سيرته في دفن الميت وما يلتحق بذلك وفيه أنواع.

باب: سيرته في زيارة القبور وفيه أنواع.

باب: سيرته في الشهداء والموتى.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الصدقة

باب: بعثه العمال لأخذها من الأغنياء وردها على الفقراء ووصيته عماله بالعدل.

باب: وصيته لأرباب الأموال ودعائه لمن أحسن وعلى من أساء في الصدقة.

باب: في الحول.

باب: أفضرة الزكاة المالية وأنواعها على التعمين وفيه أنواع.

باب: أخذ الزكاة ممن عجلها.

باب: سيرته ﷺ في زكاة الفطر.

باب: سيرته في المَد والصاع والوسق.

باب: من حُرِم الصدقة ومن أحلت له وفيه أنواع.

باب: حثه على صدقة التطوع إذا نظر المحتاج.

باب: تصدّقه بقليل وكثير.

باب: أوقافه وصدقاته ﷺ.

باب: سيرته في السائلين وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الصوم والاعتكاف

باب: ابتداء فرضه ودعائه ببلوغ رمضان وبشارة أصحابه بقدمه.

باب: فرحه ﷺ برؤية الهلال وما كان يقول إذا رآه وصومه بشهادة عدل واحد.

باب: وقت إفطاره وما كان يُفطر عليه وما كان يقول عند إفطاره وما كان يقول إذا أفطر عند أحد وسحوره وإتمامه للصوم إذا رأى الهلال يوم الثلاثين نهائراً.

باب: ما كان يفعله ﷺ وهو صائم وفيه أنواع.

باب: إفطاره ﷺ في السفر وصومه فيه.

باب: صومه ﷺ التطوع وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في الاعتكاف.

جماع أبواب حجه وعمره صلى الله عليه وسلم

باب: بيان أي وقت فُرِض الحج، وسبب تأخيره ﷺ الحج إلى السنة العاشرة.

باب: بيان عدد حجاته قبل الهجرة وعمره وفيه نوعان.

باب: بيان حجة الوداع.

باب: تنبيهات وفوائد تتعلق بحجة الوداع.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن

باب: قراءة كان كثيراً ما يقرأ بها.

باب: آدابه ﷺ في تلاوة القرآن وفيه أنواع.

باب: محبته ﷺ لسماع القرآن من غيره.

باب: قراءته على أُتَيِّ بن كعب سورة ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأمر الله تعالى.

باب: عزّضه القرآن على جبريل في شهر رمضان في كل سنة مرة وفي آخر رمضان صامه عرضه مرتين.

جماع أبواب أذكاره ودعواته صلى الله عليه وسلم

باب: آدابه في الدعاء.

باب: ما كان يقوله إذا طلع الفجر وإذا طلعت الشمس.

باب: ما كان يقوله ويفعله إذا أوى إلى فراشه.

باب: استعاذته المطلقة ﷺ.

باب: أذكاره ودعواته المقترنة بالأسباب غير ما سبق في الأبواب المتقدمة.

باب: أذكاره ودعواته المطلقة ﷺ.

جماع سيرته في المعاملات وما يلتحق بها

باب: الكلام على النقود التي كانت تُستعمل في أيامه ﷺ.

باب: شرائه وبيعه وفيه أنواع.

باب: إيجاره واستجاره وفيه نوعان.

باب: استعارته وإعارته وفيه نوعان.

باب: مشاركته - ﷺ - ..

باب: وكالته وتوكيله ﷺ ..

باب: شرائه بالثمن الحال والمؤجل.

باب: استدانته برهن وبغيره وحسن وفائه.

باب: ضمانه وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الهدايا والعطايا والاقطاعات

باب: سيرته في الهدية وفيه أنواع.

باب: سيرته في العطايا وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في الإقطاع وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في النكاح والصلاق والإبلاء

باب: آداب متفرقة وفيه أنواع.

باب: سيرته في الصّدّاق وفيه أنواع.

باب: سيرته في الولائم وفيه أنواع.

باب: طلاقه وإيلائه....

باب: محبته ﷺ للنساء.

باب: غزله ﷺ بين نسائه.

باب: حُسن خُلقه معهن ومداراته لهن وحُثّه على برهن والصبر عليهن.

باب: محادثته لهن وسمره معهن.

باب: آدابه عند الجماع وقوته على كثرة الوطء وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الصيد والذباح

باب: آدابه في الذبائح وما أرشد إليه منها.

باب: صيد البر والبحر والسهم والحيوان.

باب: إباحته اقتناء كلب الصيد والحراسة.

باب: ما أباح قتله من الحيوان وما نهى عن قتله.

باب: سيرته في الهدي وفيه أنواع.

باب: سيرته في الأضحية وفيه أنواع.

باب: سيرته في العقيقة وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الأيمان والنذور

باب: ألفاظ حلّف رسول الله ﷺ غيره بها وتحذيره الحالف من اليمين الفاجرة وألفاظ حلّف هو بها، وما نهى عن الحلف به.

باب: استثنائه في يمينه ونقضه يمينه ورجوعه عنها وكفارته وفيه أنواع.

باب: آداب جامعة تتعلق بالأيمان وفيه أنواع.

باب: سيرته في النذور وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الجهاد وما يلحق به

باب: آداب متفرقة وفيه أنواع.

باب: مصالحته المحاربين وهذنته وأمانته ووفائه بالعهد والذمة لهم.

باب: قسمة الغنائم بين الغانمين وتنفيذه بعضهم على بعض وفيه أنواع.

باب: صرفه الخمس والفنيء.

باب: نهيه عن الغلول وتركه أخذ المغلول من الغالّ إذا جاء به بعد القسمة، وتركه الصلاة على الغالّ وإحراقه متاع الغالّ وإكفائه قدور لحم نُهبَت من الغنيمة وفيه أنواع.

باب: أخذه الجزية ممن أبى الإسلام.

جماع أبواب سيرته في العلم وذكر بعض مروياته وفتاويه

باب: آدابه في العلم وفيه أنواع.

باب: بعض ما فسّره من القرآن.

باب: بعض مروياته عن ربه تبارك وتعالى، وتسمّى الأحاديث القدسية.

باب: روايته عن أبيه إبراهيم الخليل عليه السلام.

باب: روايته عن بعض أصحابه قصة مشاهدة الدجال والدابة.

جماع أبواب سيرته في أحكامه وأقضيته وفتاويه

باب: أحكامه وأقضيته في المعاملات وما يتعلق بها وفيه أنواع.

باب: أحكامه وأقضيته في الفرائض والوصايا.

باب: أحكامه وأقضيته في النكاح والطلاق والخُلْع والرجعة والإيلاء والظهار واللعان وإلحاق الولد، وغير ذلك مما يُذكر وفيه أنواع.

باب: أحكامه وأقضيته في الحدود وفيه أنواع.

باب: أحكامه في الجنايات والقيصاص والديات والجراحات وفيه أنواع.

باب: سيرته في الدعاوي والبيّنات وفصل الخصومات.

باب: أحكامه وأقضيته في قضايا شتى غير ما سبق.

باب: فتاويه عليه السلام وفيه أنواع.

جماع أبواب سيرته في الشعر عليه الصلاة والسلام

باب: مدحه لحسنه وذمه لقبّحه وتنفيذه من الإكثار منه.

باب: استماعه شعر بعض أصحابه في المسجد وخارجه.

باب: أمره بعض أصحابه بهجاء المشركين.

باب: ما تمثّل به من الشعر.

باب: ما طلب إنشاده من غيره عليه السلام.

جماع أبواب هديه وسمته ودله غير ما سبق

باب: استحبابه عليه السلام التّياؤن.

باب: محبته للقلّ الحسن وتركه الطّيرة.

باب: سيرته في الأسماء والكُنَى وتسميته بعض أولاد أصحابه وتغييره الاسم القبيح. وفيه أنواع.

باب: آدابه عند العطّاس والبراق والتّشاؤب.

باب: سيرته في الأطفال ومحبته لهم ومداعبته إيّاهم وسيرته في النساء غير نسائه عليه السلام وفيه أنواع.

باب: سيرته عند الغضب وفيه أنواع.

باب: شفاعته والشفاعة إليه وفيه أنواع.

باب: زيارته أصحابه وإصلاحه بينهم.

باب: سؤاله الدعاء من بعض أصحابه وتأمينه على دعاء بعضهم.

باب: تهنئته وفيه أنواع.

باب: سيرته في الاعتذار والغذر وفيه أنواع.

باب: سيرته في دخوله بيته وخروجه منه ومخالطته للناس وفيه أنواع.

باب: وفاته بالعهد والوعد ﷺ.

باب: إكرامه من يستحق إكرامه وتألفه أهل الشرف.

باب: ربطه الخيط في إصبعه أو خاتمه إذا أراد أن يتذكر حاجة إن صح الخبر.

باب: احتياظه في نفْيِ التهمة عنه.

باب: خروجه لبساتين بعض أصحابه ومحبه لرؤية الخضره وإعجابه النظر للأُتْرَج

والحمام الأحمر. إن صح الخبر.

باب: عومه عليه السلام.

باب: مسابقته على الأقدام بنفسه.

باب: جلوسه على شفير البئر وتدليته رجله وكشفه عن فخذه.

باب: آداب متفرقة صدرت منه غير ما تقدم وفيه أنواع.

جماع أبواب معجزاته السماوية صلى الله عليه وسلم

باب: الكلام على المعجزة والكرامة والسحر.

باب: إعجاز القرآن، واعتراف المشركين بإعجازه وأنه لا يشبه شيئاً من كلام

البشر، ومن أسلم لذلك وفيه أنواع.

باب: سؤال قريش رسول الله أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر.

باب: حبس الشمس له ﷺ.

باب: ردّ الشمس بعد غروبها بدعائه ﷺ.

باب: استسقاؤه ربه عزّ وجلّ لأُمته حين تأخّر عنهم المطر وكذلك استصحاؤه.

جماع أبواب معجزاته في المياه وعذوبة ما كان منها مالاً

باب: نفع الماء الطهور من بين أصابعه ﷺ.

باب: تكثيره ماء الميضة والقدح.

باب: تكثيره ماء عين تبوك.

باب: تكثيره ماء بئر بقاء.

باب: تكثيره ماء بئر باليمن.

باب: تكثيره ماء قطيعة بُرْهَاط اليمن.

باب: تكثيره ماء بئر الحديبية.

باب: تكثيره ماء بئر أنس بن مالك رضي الله عنه.

باب: تكثيره ماء بئر غريس.

باب: تكثيره ماء المزداتين.

باب: عذوبة ماء بئر باليمن ببركته.

باب: نفع الماء له من الأرض ﷺ.

جماع معجزاته صلى الله عليه وسلم في الأطعمة

باب: تكثيره ﷺ اللبن في القدح.

باب: تكثيره ﷺ لبن الشاة.

باب: معجزاته في عُكَّة أم سليم وأم أوس البهزية وأم شريك الدوسية ونخى حمزة الأسلمي وأم مالك البهزية.

باب: تكثيره ﷺ الشعير.

باب: تكثيره ﷺ التمر.

باب: تكثيره ﷺ البيض.

باب: تكثيره ﷺ اللحم.

باب: تكثيره ﷺ طعام أبي طلحة رضي الله عنه.

باب: تكثيره ﷺ طعام جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

باب: تكثيره ﷺ خيس أم سليم رضي الله عنها.

باب: تكثيره ﷺ طعام أبي أيوب رضي الله عنه.

باب: تكثيره ﷺ طعام ابنته فاطمة رضي الله عنها.

باب: تكثيره ﷺ فضلة أزواد أصحابه رضي الله عنهم.

باب: تكثيره ﷺ أطعمة مختلفة غير ما تقدم.

باب: قصة الذراع.

باب: تكثيره ﷺ سواد البطن.

باب: الطعام الذي أتاه ﷺ من السماء.

باب: تسبيح الطعام والشراب بين يديه ﷺ.

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الأشجار

باب: حنين الجذع شوقاً إليه ﷺ.

باب: انقياد الشجر له ﷺ.

باب: نزول العذق من الشجرة له ومشى شجرة أخرى إليه وشهادتهما له بالرسالة.

باب: إغلام الشجرة بمجيء الجنّ إليه وسلام شجرة أخرى عليه زاده الله فضلاً وشرفاً لديه.

باب: الآية في النخل الذي غرسه ﷺ لسلمان رضي الله تعالى عنه لما كاتب سيده عليه.

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الجمادات

باب: تسبيح الحصا في كفه ﷺ.

باب: تكثيره الذهب الذي دفعه لسلمان.

باب: تأمين أشكفة الباب وحوائط البيت على دعائه عليه الصلاة والسلام.

باب: تحرك الجبل فرحاً به ﷺ.

باب: تنكيس الأصنام حين أشار إليها ﷺ.

باب: تحرك المنبر حين أقمعن في وعظه الناس عليه.

باب: في إلانة الصخرة التي عجز الناس عنها له ﷺ.

باب: سلام الأحجار عليه زاده الله تعالى فضلاً وشرفاً لديه.

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الحيوانات

باب: انقياد الإبل له.

باب: سجود الإبل له وشكواها إليه.

باب: بركته في جمل جابر وناقة الحكم بن أيوب وناقة رجل آخر.

باب: بركته في ظهر المسلمين في غزوة تبوك.

باب: سجود الغنم له ﷺ.

باب: شهادة الذئب له ﷺ بالرسالة.

باب: خشية الوحش الداجن إياه.

باب: خدمة الأسد لسفينة مولاه ﷺ.

باب: استجارة الغزالة به وشهادتها له بالرسالة ﷺ.

باب: شهادة الضب له بالرسالة ﷺ.

باب: شكوى المحترمة إليه ﷺ.

باب: قصة مجيء الشاة في البرية إليه ﷺ.

باب: قصة الكلب الأسود معه ﷺ.

باب: بركته في فرس مجعيل وفرس أبي طلحة رضي الله عنهما.

باب: بركته في حمارني عصمة بن مالك وأبي طلحة رضي الله عنهما.

باب: قصة الطائر الذي حلّق بإحدى خفيه ﷺ.

باب: ازدلاف البذئات إليه لما أراد نحرهن.

جماع أبواب معجزاته في رؤيته المعاني في صورة المحسوسات

باب: رؤيته الرحمة والسكينة وإجابة الدعاء.

باب: رؤيته الحمى وسماع كلامها.

باب: رؤيته الفتن.

باب: رؤيته الدنيا وسماع كلامها.

باب: رؤية الجمعة والساعة.

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في انقلاب الأعيان له

باب: انقلاب الماء لبناً وزُبْداً ببركته ﷺ.

باب: انقلاب العصا سيفاً ببركته ﷺ.

باب: انقلاب الفرجون سيفاً ببركته ﷺ.

جماع أبواب معجزاته في تجلي ملكوت السموات والأرض وإطلاعه على

أحوال البرزخ والجنة والنساء وأحوال يوم القيامة

باب: تجلي ملكوت السموات والأرض له ﷺ.

باب: ما اطلع عليه من أحوال البرزخ في الجنة والنار.

جماع أبواب معجزاته في إحياء الموتى وإبراء المرضى

باب: معجزاته في إحياء الموتى وسماع كلامهم.

باب: معجزاته في إبراء الأعمى والأرمد ومن فقئت عينه.

باب: معجزاته في إبراء الأبكم والرثّة واللّقوة.

باب: معجزاته في إبراء القرحة والسلعة والحرارة والدميلة.

باب: معجزاته في إبراء الحرق.

باب: معجزاته في إبراء وجع الضرس والرأس.

باب: معجزاته في إبراء الجراحة والكسر.

باب: معجزاته في إذهاب التعب وحصول القوة في الرمي.

باب: معجزاته في ذهاب النسيان وحصول العلم والفهم وإذهاب البذاء وحصول الحياء.

باب: معجزاته في إبراء الجنون.

باب: معجزاته في إبراء أمراض شتى.

جماع أبواب معجزاته في أثر يده الشريفة وريقه الطيب غير ما تقدم

باب: بركة يده ﷺ في شياه أبي قرصافة.

باب: بركة يده الشريفة في نبات الشعر والشعر الذي لم ينبت.

باب: بركة يده الشريفة في مسحه وجه بعض أصحابه.

باب: تبرك أصحابه رضي الله عنهم بكل شيء منه أو اتصل به ومحافظتهم على ذلك كله واغبتابهم به وتعظيمهم له ﷺ.

باب: بركة ريقه الطيب ﷺ.

باب: بركة يده ﷺ.

جماع أبواب معجزاته في إضاءة العرجون والعصا والأصابع والبرقة

باب: معجزاته ﷺ في إضاءة العرجون.

باب: معجزاته في إضاءة العصا.

باب: معجزاته في إضاءة الأصابع.

باب: معجزاته ﷺ في البرقة التي يرقط للحسن والحسين.

جماع أبواب معجزاته في رؤية بعض أصحابه الجن والملائكة وسماع كلامهما

باب: معجزاته في رؤية بعض أصحابه الملائكة وسماع كلامهم إكرامهم له ﷺ.

باب: معجزاته في رؤية بعض أصحابه الجن وسماع كلامهم إكراماً له.

جماع أبواب معجزاته في إخباره رجالاً بما حدثوا به أنفسهم وغير ذلك

باب: إخباره من حدث نفسه بالفتك به ﷺ.

باب: إخباره من حدث نفسه بأنه ليس في القوم أحدٌ خيراً منه وما وقع في ذلك من الآيات.

باب: إخباره وابصة بن معبد بأنه جاء يسأل عن البر والإثم.

باب: إخباره الثقفي والأنصاري بما جاء يسألان عنه.

باب: أمره ﷺ أبا سعيد الخدري بالاستعفاف لما أراد أن يسأله شيئاً من الدنيا وما وقع في ذلك من الآيات.

باب: إخباره من قال في نفسه شعراً به.

باب: إخباره بالشاة التي أخذت بغير إذن أهلها.

باب: إخباره بنزول جماعة بالجابية وأخذ الطاعون إياهم فكان كما أخبر.

باب: إخباره شَدَّاد بن أَوْس بأنه يعافى من مرضه وأنه يسكن الشام. فكان كذلك ﷺ.

باب: إخباره من أرسله إلى ابنته بما حبسه.

باب: إخباره ﷺ عن قاتل الكفار قتالاً شديداً أنه من أهل النار، فقتل نفسه.

باب: إخباره بسبب اللحم الذي صار حجراً.

باب: إخباره بما شحر به ﷺ.

باب: إخباره معاذاً بأن ناقته تترك بالجند.

باب: إخباره من سأل أهل رجل عن حاله بما سأل عنه.

باب: إخباره بأن الأرضة أكلت الصحيفة الظالمة التي كتبها قريش.

باب: إخباره قريشاً ليلة الإسراء بصفة بيت المقدس، ولم يكن رآه قبل ليلة الإسراء.

باب: إخباره نوفل بن الحارث بماله الذي خبأه بجدة.

باب: إخباره بقتل مجذّر بن زياد.

باب: إخباره بقتل أصحابه يوم الرّجيع.

باب: إخباره بقتل أصحابه يوم بئر مَعُونَة.

باب: إخباره بأن خيرُ تُفتح على يد علي بن أبي طالب كرم الله وجهه.

باب: إخباره عن رجل قاتل الكفار قتالاً شديداً أنه من أهل النار فمات فوجدوه قد غلّ من الغنيمة وما في ذلك من الآيات.

باب: إخباره بقتل من قُتل في غزوة مُؤْتَة يوم أُصَيبُوا.

باب: إخباره بكتاب حاطب إلى أهل مكة.

باب: إخباره الأنصار بما قالوه يوم غزوة الفتح.

باب: إخباره عثمان بن طلحة بأنه سيصير مفتاح البيت إليه يضعه حيث شاء.

باب: إخباره شيبة بن عثمان بأنه لم يسلم بعد.

باب: إخباره بقتل كسرى يوم قُتل.

باب: إخباره ﷺ بأن يجعل بأُس هذه الأمة بَيْتُها.

باب: إخباره ﷺ عبد الله بن بُسر أنه يعيش قرناً.

باب: إخباره ﷺ أبا ركانة بما.....

باب: إخباره بأناس يُسمّون الحُمْر بغير اسمها.

باب: إخباره أن الأذان في آخر الزمان يليه سَفَلَة الناس ويَؤْغِب عنه ساداتهم.

باب: إخباره أَنَّ الأمر سيعود في جُمُير.

باب: إخباره بحال الدُّجَال.

باب: إخباره بَأَنه لا يبقى أَحَدٌ من أصحابه بعد المائة من الهجرة.

باب: إخباره بمن أَخَذَ بِكُشْحِ المرأة بما فعل.

باب: إخباره ﷺ بَأَنه لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان.

باب: إخباره ﷺ أَنَا ثَقِيف بما جاء يسأل عنه.

باب: إخباره ﷺ بَأَن الأرض لا تقبل الرجل الذي كان يكتب له ويغير ما يأمر به.

جماع أبواب معجزاته فيما أخبر به من الكوائن بعد،

فكان كما أخبرت، غير ما تقدم

باب: إخباره ﷺ بما يُفتح على أصحابه وأُمته من الدنيا وأَنه سيكون لهم أنماط وأنهم يتحاسدون ويقتتلون.

باب: إخباره بفتح الحيرة.

باب: إخباره بفتح اليمن والعراق والشام.

باب: إخباره بفتح بيت المقدس وما معه.

باب: إخباره بفتح مصر وما يحدث فيها.

باب: إخباره بغزاة البحر وَأَن أم حِرام منهم.

باب: إخباره بقتال خوز وكرمان وقوم نعالهم الشعر.

باب: إخباره بغزو الهند وفتح فارس والروم.

باب: إخباره بهلاك كسرى وقيصر وإنفاق كنوزهما وأَنه لا يكون بعدهما كسرى ولا قيصر فكان ذلك.

باب: إخباره بالخلفاء بعده بالملوك والأمراء.

باب: إخباره بخلفائه الأربعة رضي الله عنه.

باب: إخباره بولاية معاوية رضي الله عنه.

باب: إخباره بولاية يزيد وأَنه أول من يغير أمر هذه الأمة.

باب: إخباره بولاية بني أمية.

باب: إخباره بولاية بني العباس.

باب: إخباره بَأَن الترك تشلب الأمر من قریش إذا لم يقيموا الدِّين.

باب: إخباره بقوم يأخذون الملك يقتل بعضهم بعضاً.

باب: إخباره بالشهادة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه.

- باب: إخباره بالشهادة لثابت بن قيس بن شماس.
- باب: إخباره بأن جزيرة العرب لا تُعبد فيها الأصنام أبداً.
- باب: إخباره ﷺ بالردة بعده.
- باب: إخباره بأن سهيل بن عمرو يقوم مقاماً حسناً.
- باب: إخباره بأن التبراء بن مالك لو أقسم على الله لأبره.
- باب: إخباره الأقرع بن شفي بأنه يُدفن بالربوة من أرض فلسطين.
- باب: إخباره بأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من المحدثين.
- باب: إخباره بأول أزواجه لحوقاً به عليه السلام.
- باب: إخباره بكتابة المصاحف.
- باب: إخباره بأويس القرني رضي الله عنه.
- باب: إخباره بحال أبي ذر رضي الله عنه.
- باب: إخباره بقتل الأعرابي قبل أن يتخرق سيقاؤه.
- باب: إخباره برجل من أُمته يدخل الجنة في الدنيا.
- باب: إخباره بمحمد بن الحنفية رحمه الله تعالى.
- باب: إخباره بصلة بن أشيم رحمه الله ووهب والقُرظي وغيلان والوليد.
- باب: إخباره بالطاعون الذي وقع بالشام وبأن فناء أُمته بالطعن والطاعون.
- باب: إخباره أم ورقة بالشهادة.
- باب: إخباره بأن عبد الله بن بُشر يعيش قرناً.
- باب: إخباره بعالم المدينة المنورة.
- باب: إخباره ﷺ بعالم قریش.
- باب: إخباره بحال زيد بن صوحان وجندب بن كعب.
- باب: إخباره بعمى زيد بن أرقم رضي الله عنه.
- باب: إخباره بمُعمر جماعة وانخرام القرن.
- باب: إخباره بالشهادة للنعمان بن بشير.
- باب: إخباره بتغيير الناس في القرن الرابع.
- باب: إخباره بأن الدنيا لا تذهب حتى تصير للكعب بن لقع.
- باب: إشارته إلى حال الوليد بن عقبة.
- باب: إخباره بحال ابن عباس رضي الله عنهما.
- باب: إخباره بحال أبي هريرة رضي الله عنه.

- باب: إخباره بأشياء تتعلق بعمر بن الحلق رضي الله عنه فكان كما أخبر.
- باب: إخباره ميمونة رضي الله عنها بأنها لا تموت بمكة.
- باب: إخباره أبا ربحانة بما غيَّته.
- باب: إخباره ﷺ بكلام الميت بعده.
- باب: إخباره بمن يرثُ سنته ولا يحتج بها وبمن يجادل ويحتج بمتشابه القرآن.
- باب: إخباره الأنصار بأنهم سيقولون بعده أثره.
- باب: إشارته إلى دولة عمر بن عبد العزيز رحمه الله.
- باب: إشارته إلى وجود الإمام أبي حنيفة والإمام مالك والإمام الشافعي.
- باب: إخباره بقم يأتون بعده يحبونه حباً شديداً.
- باب: إخباره بالنار التي تخرج من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى.
- باب: إخباره بحال قيس بن مطاطية.
- باب: إخباره بأنه سيكون قوم في هذه الأمة يقتدون في الطهور والدعاء.
- باب: إخباره بحال قيس بن خرشة رضي الله تعالى عنه.
- باب: إخباره باتخاذ أمته الخصيان.
- باب: إخباره بأن طائفة من أمته لا تزال على الحق حتى تقوم الساعة لا يردّها عنه شيء.
- باب: إخباره بمن يجدد لهذه الأمة أمر دينها كل مائة سنة.
- باب: إخباره بأنه لا يأتي زمان إلا والذي يليه شرّ منه.
- باب: إخباره بأن الخطباء يُغفلون عن ذكر الدجال على المنابر.
- باب: إخباره بالكذابين بعده وبالحجاج.
- باب: إخباره بكذابين في الحديث وشياطين يحدثون الناس.
- باب: إخباره بأول الأرض خراباً وأول الناس هلاكاً.
- باب: إخباره بظهور المغدين بأرض بني سليم.
- باب: إخباره بصفة رجال ونساء يكونون في آخر الزمان.
- باب: إخباره بأقوام يأكلون بالسنتهم كما تأكل البقر.
- باب: إخباره بذهاب العلم والخشوع وعلم الفرائض ورفع الأمانة.
- باب: إخباره بأن محمد بن مسلمة لا تضره الفتنة.
- باب: إخباره بموت أبي الدرداء قبل الفتنة.
- باب: إخباره بفتح القسطنطينية وأنها تُفتح قبل رومية.

باب: إخباره بحال القراء في آخر الزمان فكان كما أخبر.

باب: إخباره بأن المساجد والبيوت ستزخرف والمباهاة بها.

باب: إخباره ﷺ عن مكان سيصير سوقاً.

باب: إخباره بإتيان قوم يقرأون القرآن يسألون به الناس.

باب: إخباره بزخرفة البيوت.

باب: إخباره بأنه سيكون في أمته رجال نساؤهم على رؤوسهن كأسنمة البُخْت كاسيات عاريات.

باب: إخباره بأن السلطان والقرآن سيفترقان.

باب: إخباره بحال الولاية بعده.

باب: ما أخبر به ﷺ على سبيل الإجمال.

جماع أبواب معجزاته في إخباره بالفتن والملاحم الواقعة بعده

باب: إخباره بالفتن وإقبالها ونزولها كمواقع القطر والظلل ومن أين تجيء، وفيه أنواع.

باب: إخباره عن بدء دوران رحي الإسلام.

باب: إخباره بأن الرجل يمرّ بقبر أخيه فيقول: «يا ليتني مكانك» من كثرة الفتن.

باب: إخباره بأنه ستكون فتن النائم فيها خيرٌ من اليقظان والقاعد فيها خير من القائم وفي ذلك أنواع.

باب: إخباره بمن يبيع دينه في الفتنة بعرض يسير.

باب: إخباره ﷺ بكثرة الهرج.

باب: إخباره بأن مبدأ الفتنة قتل عمر رضي الله عنه.

باب: إخباره بقتل عمر رضي الله عنه.

باب: إخباره بقتل عثمان رضي الله عنه.

باب: إخباره بوقعة الجمل وصقن والنهروان وقاتل عائشة والزبير علياً رضي الله تعالى عنهم وبعث الحكّمين.

باب: إخباره بقتل عمار بن ياسر رضي الله عنه.

باب: إخباره بقتل علي رضي الله عنه.

باب: إخباره بأن الحسن بن علي سيد يصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين.

باب: إخباره بقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما.

باب: إخباره بأغثلمة من قريش ويرأس الستين وبأن هذا الحي من مضر لا يدع مصلية إلا فتنه.

باب: إخباره بقتل أهل الحرة.

باب: إخباره بالمقتولين ظُلماً بعدراء من أرض دمشق.

باب: إخباره بقتل عمرو بن الحمق رضي الله عنه.

باب: إخباره بأئمة يصلُّون الصلاة في غير وقتها فكان كما قال وذلك في زمن بني أمية.

باب: إخباره بالخوارج فكان كما أخبر.

باب: إخباره بالرافضة والقدرية والمرجئة والزنادقة.

باب: إخباره بافتراق أُمته على ثلاث وسبعين فرقة.

باب: إخباره بأن الناس يُغزبون ويتغير حالهم.

باب: إخباره بأن الله تعالى جعل بأس هذه الأمة بينها.

باب: إخباره بظهور كنز الفرات.

باب: إخباره بنقض غزى الإسلام وأنه سيعود غريباً كما بدأ وأنه يُدرس كما يدرس وشي الثوب.

باب: إخباره بإحراق البيت العتيق.

باب: إخباره بأن الإيمان بالشام حين تقع الفتن.

باب: إخباره بملاحم الروم وتواترها وأن الساعة لا تقوم حتى تكون الروم ذات قرون وتداعي الأمم على أهل الإسلام.

باب: إخباره بتكليم السباع الإنس وغير ذلك مما يذكر.

باب: إخباره بأنه ستكون هجرة بعد هجرة إلى مُهاجَرِ إبراهيم عليه السلام.

باب: إخباره بأنه لا تقوم الساعة حتى لا يُحج البيت ويرتفع الركن والمقام.

باب: إخباره بأن أُمته تفتح عليهم مشارق الأرض ومغاربها.

باب: إخباره بأن مجيء الفتن من قِبَل المشرق.

باب: في بعض ما أخبر به من الشدائد والفتن.

جماع أبواب معجزاته في بعض ما أخبر به من علامات الساعة

وأشراطها غير ما تقدم

باب: أحاديث جامعة لأشراط الساعة أخبر بها ﷺ وجد غالبها وفيه أنواع.

باب: إخباره بخروج المهدي عليه السلام.

- باب: إخباره بخروج الدجال وفيه أنواع.
- باب: إخباره بنزول عيسى ابن مريم عليه السلام.
- باب: إخباره بخروج يأجوج ومأجوج وفيه أنواع.
- باب: إخباره ﷺ بأن الحبشة تهدم الكعبة.
- باب: إخباره ﷺ بخروج الدابة وفيه أنواع.
- باب: إخباره بطلوع الشمس والقمر من المغرب.
- باب: إخباره بأنه سيقع في هذه الأمة مشخ وخسف وقذف وإرسال صواعق وشياطين وغير ذلك مما يذكر وفيه أنواع.
- باب: إخباره بما يصير إليه أمر المدينة الشريفة.
- باب: إخباره بالريح التي تقبض أرواح المؤمنين في آخر الزمان ورفع القرآن.
- باب: إخباره بمن تقوم عليه الساعة وأنها تقوم نهاراً وأنها لا تقوم على أحد يقول في الأرض الله وأنها لا تقوم حتى تعبد الأوثان وأنه لا يُعرف معروف ولا ينكر منكر وفيه أنواع.

جماع أبواب معجزاته في اجابة دعواته لأقوام بأصياء فحصلت لهم

- باب: إجابة دعائه لآله رضي الله عنهم.
- باب: إجابة دعائه لابنته فاطمة رضي الله عنها.
- باب: إجابة دعائه لعلي رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لعمر بن الخطاب رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لسعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لغلام من نجيب رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه للنابغة رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لعبد الله بن عتبة رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لثابت بن يزيد رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه للمقداد بن الأسود رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لعمر بن الحقيق رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لأولاد أبي سبرة رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لضمرة بن ثعلبة رضي الله عنهما.
- باب: إجابة دعائه لأبي بن كعب رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لابن عباس رضي الله عنهما.

- باب: إجابة دعائه لأنس بن مالك رضي الله تعالى عنه.
- باب: إجابة دعائه لبيه بنت عبد الله البكرية رضي الله عنهما.
- باب: إجابة دعائه لأم أبي هريرة وأخته رضي الله تعالى عنهما.
- باب: إجابة دعائه للسائب بن يزيد رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما.
- باب: إجابة دعائه لعروة البارقي رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لمعاوية بن أبي سفيان.
- باب: إجابة دعائه لأم قيس رضي الله عنها.
- باب: إجابة دعائه لرجل من اليهود.
- باب: إجابة دعائه لأبي زيد عمرو بن أخطب الأنصاري رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه ﷺ لحمل أم سليم رضي الله عنها.
- باب: إجابة دعائه لعبد الله بن هشام رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لحكيم بن حزام رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لجريز بن عبد الله رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه للسوداء التي كانت تُصرع رضي الله عنهما.
- باب: إجابة دعائه لأُمته في بكورها.
- باب: إجابة دعائه بالمحبة بين رجل وامرأته كانا متباغضين.
- باب: إجابة دعائه بإقبال أهل اليمن وأهل الشام على الإسلام.
- باب: إجابة دعائه لأبي أمامة رضي الله عنه وأهل بيته.
- باب: إجابة دعائه بن شدّاخ الليثي رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لثعلبة بن حاطب.
- باب: إجابة دعائه للزبير بن العوام رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لمن بلغ سنّته من أُمته.
- باب: إجابة دعائه لَلْقَيْط بن أَرْطاة رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه للوليد بن قيس رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه لرجل من الأنصار رضي الله عنهم.
- باب: إجابة دعائه في إذهاب الحر والبرد.
- باب: إجابة دعائه في إذهاب الغيرة.
- باب: إجابة دعائه لحنظلة بن حُذَيم رضي الله عنه.

جماع أبواب معجزاته في إجابة دعواته على أقوام بأصياء فحصلت لهم

- باب: إجابة دعائه على مَنْ رآه يأكل بشماله.
- باب: إجابة دعائه على قيس بن [.....].
- باب: إجابة دعائه ﷺ بأن لا يشبع بطن معاوية رضي الله عنه.
- باب: إجابة دعائه على من كفَّ شعره عن التراب في الصلاة.
- باب: إجابة دعائه على رجل أن تُضرب عنقه.
- باب: إجابة دعائه على عُتْبَةَ بن أَبِي لهب.
- باب: إجابة دعائه على رجل خالفه في الصلاة.
- باب: إجابة دعائه على من احتكَر طعاماً.
- باب: إجابة دعائه على شَعر رجل عبث به في الصلاة.
- باب: إجابة دعائه ﷺ على أَبِي ثَوَّان.
- باب: إجابة دعائه بالحُمَّى على بني عَصِيَّة.
- باب: إجابة دعائه على لَيْلى بنت الحَظِيم رضي الله عنها.
- باب: إجابة دعائه على امرأة كانت تفشي السر بين أزواجه.
- باب: إجابة دعائه ﷺ على قريش بالسَّنة.
- باب: إجابة دعائه على رجل ممن شهد هَوازَن بأن يَخِيس سَهْمَهُ.
- باب: إجابة دعائه على بني حارثة بن عمرو.
- باب: إجابة دعائه على سُراقَة بن مالك بن جُعْشَم.
- باب: إجابة دعائه على أَبِي القَيْن.
- باب: إجابة دعائه على لهب بن أَبِي لهب.
- باب: إجابة دعائه على الحَكَم بن أَبِي العاص.
- باب: إجابة دعائه على معاوية بن حَئِدة قبل إسلامه.
- باب: إجابة دعائه على من مرَّ بين يديه أن يُقطع أثره.
- باب: إجابة دعائه على كسرى حين مرَّق كتابه.
- باب: إجابة دعائه على محَلِّم بن جَنَامَة.

جماع أبواب ما علمه لأصحابه من الدعوات والرقى فظهرت آثاره

- باب: ما علمه ﷺ لعائشة لما وعكث.
- باب: ما علمه ﷺ لعائشة في قضاء الدين.
- باب: ما علمه ﷺ لخالد بن الوليد رضي الله عنه لما كاده بعض الجن.

- باب: ما علمه ﷺ لبعض أصحابه ليأمن من لدغة العقرب.
- باب: ما علمه ﷺ لخالد بن الوليد رضي الله عنه لما حصل له الأرق.
- باب: ما علمه ﷺ لرجل أذبرت عنه الدنيا.
- باب: ما علمه لأخته للأمان من السرقة.
- باب: ما علمه لفاطمة الزهراء رضي الله عنها.
- باب: ما علمه لأبي بكر الصديق.
- باب: ما علمه لأبي مالك الأشعري رضي الله عنه.
- باب: ما علمه لأبي بن كعب رضي الله تعالى عنه.
- باب: ما علمه لبعض بناته رضي الله عنهن.

جماع أبواب آيات في منامات رؤيت في عهده صلى الله عليه وسلم

- باب: ما رآه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.
- باب: ما رآه عبد الله بن سلام رضي الله عنه.
- باب: ما رآه ابن زُمَيْل الجُهَنِي رضي الله عنه.
- باب: ما رآه طلحة بن عُبَيْد الله رضي الله عنه.
- باب: ما رآه أبو سعيد الخُدْري رضي الله عنه.
- باب: ما رآه زيد بن ثابت رضي الله عنه.
- باب: ما رآه الطفيل بن عمرو رضي الله عنه.
- باب: ما رآه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.
- باب: ما رآه رجال من الصحابة رضي الله عنهم في شأن ليلة القدر.

جماع أبواب بعض آيات وقعت لأصحابه واتباعهم فهي من معجزاته

صلى الله عليه وسلم

- باب: وجوب اعتقاد إثبات كرامات الأولياء رحمهم الله.
- باب: فوائد تتعلق بكرامات الأولياء رحمهم الله.
- باب: بعض آيات وقعت لأمير المؤمنين أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفيه أنواع.
- باب: بعض آيات وقعت لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لسيدنا الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما.

- باب: بعض آيات وقعت لسعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لعبد الله بن جحش رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لسيدنا العباس رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لخبيب بن عدي رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي بن كعب رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي الدرداء رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لسلمان الفارسي رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأهبان بن صيفي رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت للقاء بن الحضرمي رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لعامر بن فهيرة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لعاصم بن ثابت رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لزيد بن حارثة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت للبراء بن مالك رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأنس بن مالك رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لتميم الداري رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي أمامة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لجنادة بن أبي أمية رضي الله تعالى عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي ريحانة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لحجر بن عدي أو قيس بن مكشوح رضي الله عنهما.
- باب: بعض آيات وقعت لحمزة بن عمر رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لعمران بن حصين رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لخالد بن الوليد رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لسفيانة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لعمار بن ياسر رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي قرصافة رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لثقة بن نافع رضي الله عنه.
- باب: بعض آيات وقعت لرجل من أهل اليمن.
- باب: بعض آيات وقعت لأبي مشلم الخولاني وعثمان.
- باب: بعض آيات وقعت لحبيب بن مشلمة رضي الله عنه.

باب: بعض آيات وقعت لأُم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

باب: بعض آيات وقعت لأُم مالك رضي الله عنها.

باب: بعض آيات لأُم أيمن رضي الله عنها.

باب: بعض آيات وقعت لامرأة مهاجرة رضي الله عنها.

باب: بعض آيات وقعت لامرأة من الأنصار رضي الله عنها.

باب: بعض آيات وقعت للربيع بنت معوذ رضي الله عنها.

باب: بعض آيات وقعت لعنرة بنت عبد الرحمن رحمهما الله.

باب: بعض آيات وقعت لخبيب رضي الله عنه.

باب: بعض آيات وقعت لأويس القرني وطلب عمر منه الدعاء.

باب: بعض آيات وقعت لعامر بن ربيعة رضي الله عنه.

باب: بعض آيات وقعت للطفيل رضي الله عنه.

باب: بعض آيات وقعت لأحمد بن أبي الحواري رحمه الله تعالى.

باب: بعض آيات وقعت لبعض الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

باب: بعض آيات وقعت لذيبن بن كلب.

جهاج ابواب معجزاته عليه الصلاة والسلام في عصمته من الناس

باب: كفاية الله تعالى رسوله أمر المستهزئين والكلام على قوله: ﴿وَاللَّهُ يَفْصِمُكَ

مِنَ النَّاسِ﴾.

باب: عصمته ﷺ من أبي جهل.

باب: عصمته ﷺ من العوراء بنت حرب.

باب: عصمته ﷺ من المخزوميين.

باب: عصمته ﷺ من دعثور بن الحارث الغطفاني.

باب: عصمته ﷺ من النضر بن الحارث.

باب: عصمته ﷺ من غُورث بن الحارث.

باب: عصمته ﷺ من سُراقَة بن مالك قبل إسلامه.

باب: عصمته ﷺ من اليهود حين أرادوا الفتك به.

باب: عصمته ﷺ من أربد وعامر بن الطفيل.

باب: عصمته ﷺ من أراد الفتك به.

باب: عصمته ﷺ من شيبة بن عثمان قبل أن يُسلم.

باب: عصمته ﷺ من المنافقين حين أرادوا الفتك به.

باب: عصمته ﷺ ممن قصد أذاه من الشياطين.
باب: دفع أذى الهوام عنه ﷺ.

جماع أبواب موازنة الأنبياء في فضائلهم بفضائل نبينا

صلى الله عليه وعليهم وسلم

باب: فوائد جليلة تتعلق بالكلام على ذلك.
باب: موازاته ما أُتيه آدم عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه إدريس عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه نوح عليهما الصلاة والسلام.
باب: موازاته ما أُتيه هود عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه صالح عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه إبراهيم عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه إسماعيل عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه يعقوب عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه يوسف عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه موسى عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه هارون عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه يُوشع عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه داود عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه سليمان عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه يحيى بن زكريا عليه السلام.
باب: موازاته ما أُتيه عيسى بن مريم عليه السلام.

جماع أبواب خصائصه عليه أفضل الصلاة والسلام

باب: فوائد تتعلق بالكلام على الخصائص الشريفة.
باب: ما اختص به عن الأنبياء في ذاته في الدنيا وما يتصل بذلك وفيه مسائل.
باب: ما اختص به الأنبياء في شروعه وأُمته.
باب: ما اختص به عن الأنبياء ﷺ وعليهم في ذاته في الآخرة.
باب: ما اختص به في أُمته في الآخرة وفيه مسائل.
باب: ما اختص به عن أُمته من الواجبات وفيه نوعان.

باب: ما اختص به عن أُمته من المحرمات وفيه نوعان.

باب: ما اختص به عن أُمته من المباحات والتخفيفات وفيه نوعان.

باب: ما اختص به عن أُمته من الفضائل والكرامات وفيه نوعان.

جماع أبواب فضائل آل رسول الله والوصية بهم ومحبتهم والتحذير من بغضهم

وذكر أولاده صلى الله عليه وسلم وأولادهم رضي الله عنهم

باب: بعض فضائل قرابة رسول الله ﷺ ونفعها والحث على محبتهم.

باب: بعض فضائل أهل بيت رسول الله وفيه أنواع.

باب: عدد أولاده ومواليدهم وما اتفق عليه منهم وما اختلف فيه، وفيه أنواع.

باب: ذكر سيدنا القاسم ابن سيدنا رسول الله ﷺ.

باب: بعض مناقب سيدنا إبراهيم ابن سيدنا رسول الله عليه السلام وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب السيدة زينب بنت رسول الله وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب السيدة رقية بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب السيدة أم كلثوم بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب السيدة فاطمة بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع.

باب: في بعض مناقب سيدي شباب أهل الجنة أبي محمد الحسن وأبي عبد الله

الحسين سبطي رسول الله ﷺ على سبيل الاشتراك وفيه أنواع.

باب: بعض ما ورد مختصاً بالحسين رضي الله عنه وفيه أنواع.

باب: بعض ما ورد مختصاً بالحسن رضي الله عنه وفيه أنواع.

جماع أبواب بيان أعمامه وعماته وأولادهم وأحواله

باب: ذكر أعمامه وعماته ﷺ على سبيل الإجمال.

باب: بعض مناقب حمزة رضي الله عنه وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب العباس رضي الله عنه وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب عبد الله بن جعفر رضي الله عنه.

باب: بعض مناقب عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب الإناث من أولاد أبي طالب عم رسول الله ﷺ.

باب: بعض مناقب الفضل بن العباس رضي الله عنهما وفيه أنواع.

باب: بعض مناقب عبيد الله بن العباس رضي الله عنه.

باب: بعض مناقب قثم بن العباس.

- باب: بعض مناقب ترجمان القرآن عبد الله بن عباس وفيه أنواع.
- باب: بعض مناقب بني العباس غير من تقدم وفيه أنواع.
- باب: بعض مناقب أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وفيه أنواع.
- باب: بعض مناقب نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وفيه أنواع.
- باب: بعض مناقب بقية أولاد الحارث بن عبد المطلب.
- باب: معرفة أولاد الزبير بن عبد المطلب وحمزة وأبي لهب على سبيل التفصيل.
- باب: أخواله عليه السلام.

جماع أبواب ذكر أزواجه صلى الله عليه وسلم

- باب: الكلام على أزواجه اللاتي دخل بهن عليه السلام على سبيل الإجمال وترتيب زواجهن وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين خديجة بنت خويلد وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين أم سلمة وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين حبيبة بنت أبي سفيان وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين سودة بنت زمعة وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين زينب بنت جحش وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين زينب بنت خزيمة الهلالية وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أم المؤمنين جوثرية بنت الحارث الخزاعية ثم المصطلقية وفيه أنواع.

- باب: بعض فضائل أم المؤمنين صفية بنت حيي وفيه أنواع.
- باب: ذكر سزاريه عليه السلام.

- باب: ذكر من خطبها ولم يفقد عليها عليه السلام.
- باب: ذكر من عقد عليها ولم يدخل بها عليه السلام.

جماع ذكر أبواب العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة وبعض فضائلهم

- باب: بعض فضائلهم على سبيل الاشتراك وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائلهم على سبيل التفصيل وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل الخلفاء الأربعة على سبيل الاشتراك وفيه أنواع.

- باب: بعض فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على سبيل الاشتراك.
- باب: بعض فضائل أمير المؤمنين أبي بكر الصديق على سبيل الانفراد وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أمير المؤمنين عثمان بن عفان وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل طلحة بن عبيد الله وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل الزبير بن العوام وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل عبد الرحمن بن عوف وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل سعد بن مالك وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل سعيد بن زيد وفيه أنواع.
- باب: بعض فضائل أبي عبيدة بن الجراح وفيه أنواع.
- جماع أبواب ذكر القضاة والفقهاء والمفتين وحفاظ القرآن في أيامه**
عليه الصلاة والسلام وذكر وزرائه وأمرائه على البلاد
وخلفائه على المدينة المنورة إذا سافر صلى الله عليه وسلم

- باب: ذكر قُضَاتِهِ عليه السلام.
- باب: ذكر المفتين في زمانه عليه السلام.
- باب: ذكر حفاظ القرآن في حياته من أصحابه عليه السلام.
- باب: ذكر وزرائه عليه السلام.
- باب: ذكر سيرته عليه السلام في الإمارة.
- باب: ذكر تأميره أبا بكر الصديق على الحج.
- باب: ذكر تأميره عليه السلام علي بن أبي طالب الأخماس باليمن والقضاء بها.
- باب: ذكر تأميره عليه السلام باذان بن ساسان على اليمن كله.
- باب: ذكر تأميره عليه السلام شهر بن باذان على صنعاء اليمن وأعمالها.
- باب: ذكر تأميره خالد بن العاص على صنعاء بعد قتل شهر.
- باب: ذكر تأميره المهاجر بن أبي أمية المخزومي على كِنْدَةَ والصدف.
- باب: تأميره زياد بن لبید على حضرموت.
- باب: تأميره أبا موسى الأشعري على زبيد وزمعة والساحل.
- باب: تأميره معاذ بن جبل على الجند.
- باب: تأميره أبا سفيان بن الحارث على نجران.

باب: تأميره زيد بن أبي سفيان على تيماء.

باب: تأميره عتّاب بن أسيد على مكة وإقامة المواسم والحج بالمسلمين.

باب: تأميره عمرو بن العاص على عمان.

باب: ذكر خلفائه على المدينة إذا سافر عليه السلام.

باب: ذكر بعض تراجم أمرائه على السرايا.

جماع أبواب ذكر رسله إلى الملوك ونحوهم

ونذكر بعض مكاتباته وما وقع في ذلك من الآيات

باب: أي وقت فعل ذلك رسول الله عليه السلام.

باب: إرساله الأقرع بن حابس بن عبد الله الحميري إلى ذي مرّان.

باب: إرساله أبيّ بن كعب إلى سعد هذيم.

باب: إرساله عليه السلام جرير بن عبد الله رضي الله عنه إلى ذي الكلاع وذي رعين.

باب: إرساله حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس.

باب: إرساله حسان بن سلمة إلى قيصر مع دحية.

باب: إرساله الحارث بن عمير إلى ملك الروم وقيل إلى صاحب بصرى.

باب: إرساله حُرَيْث بن زيد الخيل إلى يحنة بن زُوبة الأيلي.

باب: إرساله حرملة بن حريث رضي الله عنه إلى يحنة.

باب: إرساله خالد بن الوليد إلى نجران.

باب: إرساله دحية بن خليفة الكلبي إلى قيصر.

باب: إرساله رفاعه بن زيد الجذامي إلى قومه.

باب: إرساله زياد بن حنظلة إلى قيس بن عاصم والزُبَيْرِ قَان بن بدر.

باب: إرساله سليط بن عمرو إلى هوزة وثمانة بن أثال.

باب: إرساله السائب بن العوام إلى مُسَيْلِمَةَ.

باب: إرساله شُجَاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر.

باب: إرساله أبا أُمَامَةَ صَدِيقِ بن عَجْلَان إلى جبلة بن الأيهم.

باب: إرساله الصلصل بن شرحبيل إلى صفوان بن أمية.

باب: إرساله ضرار بن الأزور إلى الأسود وطليحة.

باب: إرساله ظبيان بن مَرْثَد إلى بني بكر بن وائل.

باب: إرساله عبد الله بن حَذَافَةَ إلى كسرى.

باب: إرساله عبد الله بن بُدَيْل إلى اليمن.

- باب: إرساله عبد الله بن عبد الخالق رضي الله عنه إلى الروم.
- باب: إرساله عبد الله بن عَوْسَجَة رضي الله عنه إلى سمعان.
- باب: إرساله العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه إلى المنذر بن ساوى.
- باب: إرساله عمرو بن العاص رضي الله عنه إلى ملكي عمان.
- باب: إرساله عمرو بن أمية الضمري رضي الله عنه إلى النجاشي.
- باب: إرساله عمرو بن حزم رضي الله عنه إلى اليمن.
- باب: إرساله أبا هريرة رضي الله عنه مع العلاء بن الحضرمي إلى هجر.
- باب: إرساله عبد الله بن ورقاء رضي الله عنه مع أخيه إلى اليمن.
- باب: إرساله عُقبة بن عمرو رضي الله عنه إلى صنعاء.
- باب: إرساله عِثَّاش بن أبي ربيعة رضي الله عنه إلى اليمن.
- باب: إرساله فرات بن حيان رضي الله عنه إلى ثماله بن أثال.
- باب: إرساله قدامة بن مظعون إلى المنذر بن ساوى.
- باب: إرساله قيس بن نمط إلى أبي زيد قيس بن عمرو.
- باب: إرساله معاذ بن جبل رضي الله عنه إلى اليمن.
- باب: إرساله مالك بن مرارة مع معاذ بن جبل رضي الله عنهما إلى اليمن.
- باب: إرساله مالك بن عبد الله إلى اليمن.
- باب: إرساله مالك بن عقبة أو عقبة بن مالك مع معاذ إلى اليمن.
- باب: إرساله المهاجر بن أبي أمية رضي الله عنه إلى الحارث بن عبد كلال.
- باب: إرساله نمير بن خرشة رضي الله عنه إلى ثقيف.
- باب: إرساله نُعَيْم بن مسعود الأشجعي إلى ذي الكَلْبَة.
- باب: إرساله واثلة بن الأسقع مع خالد بن الوليد إلى أُكَيْدَر.
- باب: إرساله وبرة وقيل وير بن بحيس إلى ذَاذَوِيَه.
- باب: إرساله الوليد بن بحر الجرهمي إلى أَقِيَالِ اليمن.
- باب: إرساله أبا أمامة صدى بن عجلان إلى قومه باهلة.
- جماع أبواب ذكر كتّابه وأن منهم الخلفاء الأربعة وطلحة بن عبيد الله والزبير**
- ابن العوام وتقدمت تراجمهم في تراجم العشرة وأبو سفيان بن حرب وعمرو بن**
- العاص ويزيد بن أبي سفيان وخالد بن الوليد وتقدمت تراجمهم في الأمراء**
- رضي الله عنهم أجمعين**
- باب: استكتاباه عليه السلام أبان بن سعيد بن العاص رضي الله عنه.

- باب: استكتابه أبي بن كعب رضي الله عنه.
- باب: استكتابه الأرقم بن أبي الأرقم رضي الله عنه.
- باب: استكتابه بُرَيْدَةَ بن الحصين رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عليه السلام ثابت بن قيس.
- باب: استكتابه جُهَيْم بن أبي الصَّلْت رضي الله عنه.
- باب: استكتابه جهم بن سعد رضي الله عنه.
- باب: استكتابه حنظلة بن الربيع رضي الله عنه.
- باب: استكتابه حُوَيْطِب بن عبد الغزى رضي الله عنه.
- باب: استكتابه الحَصَيْن بن عمير رضي الله عنه.
- باب: استكتابه حاطب بن عمرو رضي الله عنه.
- باب: استكتابه حَذَيفَة بن اليمان رضي الله عنه.
- باب: استكتابه خالد بن زيد أبا أيوب رضي الله عنه.
- باب: استكتابه خالد بن سعيد رضي الله عنه.
- باب: استكتابه خالد بن الوليد رضي الله عنه.
- باب: استكتابه زيد بن ثابت رضي الله عنه.
- باب: استكتابه سعيد بن سعيد بن العاص رضي الله عنه.
- باب: استكتابه السَّجَل رضي الله عنه.
- باب: استكتابه شُرَحْبِيل بن حسنة رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عامر بن فُهَيْرَة رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن الأرقم رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلُول رضي الله تعالى عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن رَواحة رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن زيد رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن سعد بن أبي سَرح رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الله بن أسد رضي الله عنه.
- باب: استكتابه العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه.
- باب: استكتابه العلاء بن عُقبة رضي الله عنه.
- باب: استكتابه عبد الغزى بن حنظل قبل ارتداده.
- باب: استكتابه محمد بن مسلمة رضي الله عنه.

باب: استكتابه معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه.

باب: استكتابه مُعْتَقِيب بن أبي فاطمة رضي الله عنه.

باب: استكتابه المغيرة بن شُعبة رضي الله عنه.

باب: استكتابه رجلاً من بني النجار ارتدّ فهلك فألقته الأرض ولم تقبله.

جماع أبواب ذكر خطبائه وشعرائه وحداته وحراسه وسيافه ومن كان يضرب

الأعناق بين يديه ومن كان يلي نفقاته وخاتمه وسواكه ونعله وترجله،

ومن كان يقود به في الأسفار، ورعاة إبله وصياحه ونقله والأذن عليه

باب: ذكر خطيبه ﷺ ثابت بن قيس رضي الله عنه.

باب: ذكر شعرائه ﷺ.

باب: ذكر حُدَّاته ﷺ.

باب: ذكر حُرَّاسه ﷺ.

باب: ذكر سيَّافه ومن كان يضرب الأعناق بين يديه ﷺ.

باب: ذكر من كان يلي نفقته وخاتمه وسواكه ونعله والأذن عليه ﷺ.

باب: ذكر رعاة إبله وشياحه ﷺ.

باب: ذكر من كان على ثقله ورُخله ومن كان يقود به في الأسفار ﷺ.

جماع أبواب ذكر عبيده وإمائنه وخدمه من غير مواليه صلى الله عليه وسلم

باب: ذكر عبيده ﷺ.

باب: ذكر إمائنه ﷺ.

باب: ذكر خدمه ﷺ من غير مواليه.

جماع أبواب ذكر دوابه ونعمه وغير ذلك مما يذكر

باب: عدد حَيْلِه ﷺ.

باب: عدد بَعَالِه وحَمِيرِه ﷺ.

باب: نعاجه وركابه وجماله ﷺ.

باب: شياحه ﷺ.

باب: ذكر دَيْكِه ﷺ.

جماع أبواب ذكر ما يجب على الأنام من حقوقه عليه الصلاة والسلام

باب: وجوب الإيمان به ﷺ.

باب: وجوب طاعته ﷺ.

باب: وجوب اتباعه ﷺ وامتنال سُنتِه والأخذ بهديه ﷺ.

باب: التحذير من مخالفة أمره وتبديل سُنتِه.

باب: لزوم محبته وثوابها وبعض ما ورد عن السلف في ذلك.

باب: وجوب مناصحته ﷺ.

باب: وجوب تعظيم أمره ﷺ وتوقيره وبره وبعض ما ورد عن السلف في ذلك.

باب: كون حرمة بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازماً كما كان في حال حياته.

باب: سيرة السلف رحمهم الله تعالى في تعظيم رواة حديثه ﷺ.

باب: من يرّه وتوقيره ﷺ: يرّ آله وذريته.

باب: من يرّه وتوقيره ﷺ: توقير أصحابه وبرهم ومعرفة حقوقهم وحسن الشاء

عليهم والاستغفار لهم والإمسك عما شجر بينهم.

باب: من إعظامه وإجلاله ﷺ إعظام جميع أصحابه وأشباهه.

باب: إكرام مشاهدته وأمكنته وما لمسه وما عُرف به ﷺ.

جماع أبواب الكلام على النبي والرسول والملك وعصمتهم وما يعرف به

كون النبي نبياً صلى الله عليه وسلم

باب: الكلام على النبي والرسول غير ما تقدم.

باب: ما يُعرف به كونُ النبي نبياً.

باب: عصمته قبل النبوة وبعدها.

باب: فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية.

باب: عصمته من الشيطان ﷺ.

باب: حكم عقد قلب النبي ﷺ من وقت نبوته.

باب: عصمته في أقواله البلاغية.

باب: عصمته في جوارحه ﷺ.

جماع أبواب الكلام على السهو والنسيان هل يصدران منه أم لا

باب: الرد على من أجاز على الأنبياء الصغائر.

باب: الكلام على الآيات والأحاديث التي تمسك بها من قال بعدم عصمتهم.

باب: الكلام على الملائكة وفيه أنواع.

جماع أبواب ما يخصه من الأمور الدنيوية ويطرأ عليه من العوارض البشرية

وكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

باب: حاله في جسمه ﷺ.

باب: حكم عقد قلبه ﷺ في الأمور الدنيوية.

باب: حكم عقد قلبه في أمور البشر الجارية على يديه ومعرفته المحق من

المبطل وعلمه المصلح من المفسد.

باب: حكم أقواله الدنيوية من إخباره عن أحواله وأحوال غيره وما يفعله أو فعله ﷺ.

باب: حكم أفعاله الدنيوية ﷺ.

باب: الحكمة في إجراء الأمراض وشدتها عليه وكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

جماع أبواب حكم من سبه أو انتقصه وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام

باب: ذكر فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية.

باب: بيان ما هو في حقه سب من المسلم.

باب: بيان ما هو في حقه ﷺ سب من الكافر.

باب: بيان قتل الساب إذا كان ممن يدعي الإسلام ولم يتب.

باب: الكلام على توبة المسلم واستتابته.

باب: انتقاض عهد الذمي إذا دُمّ المقام الشريف ووجوب قتله والنص على ذلك.

باب: عدم قبول توبته إذا سب مع بقاءه على كفره.

باب: الخلاف في توبته هل هي بالإسلام صحيحة مسقط للقتل أم لا؟ وهل يستتاب بالإسلام ويدعي الندم.

باب: الخلاف في أن الحاكم بسقوط القتل عن الساب مع بقاءه على الكفر صحيح أم لا؟.

جماع أبواب بعض الحوادث الكائنة بالمدينة في سني الهجرة غير ما تقدم

باب: مبدأ التاريخ الإسلامي.

وأسقطت ذكر بقية الأبواب لكثرتها.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الرقى والتمايم

باب: إذنه ﷺ في الرقى المفهومة المعنى.

باب: نهيه ﷺ عن التمايم.

باب: سيرته ﷺ في لدغة العقرب بالرقية.

باب: سيرته ﷺ في رقية النملة.

باب: سيرته ﷺ في رقية الحية.

باب: سيرته ﷺ في رقية القرحة والجرح.

باب: سيرته ﷺ في رقى عامة.

باب: سيرته ﷺ في علاج داء الحريق وإطفائه.

باب: سيرته ﷺ في علاج الفزع والأرق المانع من النوم.

باب: سيرته في علاج حرّ المصيبة.

باب: سيرته في علاج الكرب والهم والحزن.

باب: سيرته في علاج الصرع.

باب: سيرته في علاج الغفراء.

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الطب

باب: فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية وفيه أنواع.

باب: أمره بالتداوي وإخباره بأن الله جعل لكل داء دواءً إلا الهرم والموت.

باب: نهيه عن التداوي بالخمير وغيرها مما يذكر.

باب: سيرته ﷺ في التطبّب.

باب: سيرته ﷺ في حفظ الصحة بالصوم والسفر ونفي الهموم وتعديل الغذاء والطيب.

باب: سيرته ﷺ في الجمية.

باب: سيرته ﷺ في تدبير المأكول والمشروب وفيه أنواع.

باب: سيرته ﷺ في تدبير الحركة والسكون البدنيين.

باب: سيرته ﷺ في تدبير الحركة والسكون النفسانيين.

باب: سيرته ﷺ في تدبير النوم واليقظة.

باب: سيرته ﷺ في تدبير النكاح.

باب: سيرته ﷺ في تدبير فصول السنة.

باب: سيرته في تدبير أمر المسكن.

باب: أمره ﷺ باختيار البلدان الصحيحة التربة وتوقي الوبيئة.

باب: سيرته ﷺ في الجلوس في الشمس.

باب: إرشاده لدفع مضار الأغذية بالحركة والأشربة.

باب: إرشاده إلى استعمال المقاجين والجوارش.

باب: إرشاده إلى تعهد العادات.

باب: سيرته في الصداع والشقيقة.

باب: سيرته في السعوط والدود.

باب: سيرته في الحجامة والفصد والقشط البحري.

باب: سيرته في الإسهال والقيء.

- باب: سيرته ﷺ في الكَيِّ وفيه أنواع.
- باب: سيرته ﷺ في الحمى.
- باب: سيرته ﷺ في المقيئون وفيه أنواع.
- باب: سيرته ﷺ في المجذومين.
- باب: علاج البدن المقلل وكذا الرأس.
- باب: علاجه ﷺ البخر.
- باب: علاجه في الرمد وضعف البصر.
- باب: علاجه من عرق الكلبة.
- باب: علاجه ﷺ عرق النساء.
- باب: علاجه المفوود ﷺ.
- باب: علاجه البثرة ﷺ.
- باب: علاجه ﷺ الباسور.
- باب: علاجه الورم.
- باب: علاجه الخنازير.
- باب: علاجه الدوخة.
- باب: علاجه الغُدرة.
- باب: علاجه العشق.
- باب: علاجه وجع الصدر.
- باب: علاجه ذات الجنب.
- باب: علاجه الاستسقاء والمعدة وبيس الطبيعة.
- باب: علاجه الإسهال.
- باب: علاجه القولنج.
- باب: علاجه الدود في الجوف.
- باب: علاجه الباه.
- باب: علاجه السل.
- باب: علاجه الجراح.
- باب: علاجه الخراج والكحة ونحوهما.
- باب: علاجه الكسر والخلع والوُثَى.
- باب: علاجه الخدران الكلي.

باب: إرشاده إلى دفع مضرات السموم بأضدادها.

باب: سيرته في الشَّم.

باب: سيرته في لدغ الهوام.

باب: سيرته في الزكام.

باب: علاجه الشوكة.

باب: علاجه بعض أمراض الفم.

باب: سيرته في الأسنان.

باب: علاجه الدبيلة.

باب: سيرته في غمز الظهر في السقطة والقدمين من الإعياء.

باب: سيرته في الإعياء من شدة المشي.

باب: علاجه الحائض والمستحاضة والنفساء.

باب: إطعامه المزورات للناقة.

باب: تغذيته المريض بالطف ما اعتاده من الأغذية.

باب: بعض فوائد تتعلق بالأبواب السابقة.

باب: الكلام على بعض المفردات التي جاءت على لسانه ﷺ.

جماع أبواب مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفاته

باب: كثرة أمراضه ﷺ.

باب: نعى الله تعالى إلى رسوله ﷺ نفسه.

باب: عَرَضَهُ ﷺ القرآن على جبريل في العام الذي مات فيه مرتين ونعيه نفسه لأصحابه.

باب: ما جاء أنه خير بين أن يبقى حتى يرى ما يُفتح على أمته وبين التعجيل واستغفاره ﷺ لأهل البقيع.

باب: ابتداء مرضه وسؤال أبي بكر أن يمرضه في بيته.

باب: ما جاء أنه كان يدور على بيوت أزواجه في مرضه ﷺ.

باب: اشتداد الوجع عليه ﷺ.

باب: أمره أن يُصبَّ عليه الماء لتَقْوَى نفسه فيُعْهَدَ إلى الناس.

باب: ما روى أنه طلب من أصحابه القود من نفسه.

باب: مدة مرضه واستخلافه أبا بكر في الصلاة بالناس.

باب: إرادته أن يكتب لأبي بكر كتاباً فلم يكتب.

- باب: إرادته أَنْ يكتب لأصحابه كتاباً ثم اختلفوا فلم يكتب.
- باب: إخراجه شيئاً من المال كان عنده وعثق عبده.
- باب: إعلامه ابنته فاطمة رضي الله عنها بموته ﷺ.
- باب: وصيته بالأنصار رضي الله عنهم عند موته.
- باب: جمعه أصحابه في بيت عائشة ووصيته لهم رضي الله عنهم.
- باب: وصيته بالصلاة وغيرها من أمور الدين وأنه لم يُوصِ بشيء من أمور الدنيا.
- باب: تحذيره أَنْ يتخذ قبره مسجداً.
- باب: بعض ما يؤثر عنه ﷺ من ألفاظه في مرض موته وآخر ما تكلم به.
- باب: آخر صلاة صلاها بالناس ﷺ.
- باب: استعماله السواك قبل موته ﷺ.
- باب: معاتبته ﷺ نفسه على كراهة الموت.
- باب: ما جاء أنه قبض ثم أُرِي مقعده من الجنة ثم رُدَّتْ إليه روحه ثم خيّر.
- باب: تردد جبريل إلى الله واستئذان ملك الموت عليه وزيارة إسماعيل صاحب سماء الدنيا له ﷺ وعليهم وقبض روحه الشريفة وصفة خروجها وصفة الثياب التي قبض فيها.
- باب: إخبار أهل الكتاب بموته ﷺ يوم مات وهم باليمن.
- باب: بيان معنى قوله ﷺ: «حياتي خير لكم وموتي خير لكم».
- باب: عِظَم المصيبة وما نزل بالمسلمين بموته والظُلْمة التي غشيت المدينة، وتغيير قلوب الناس وأحوالهم، وبعض ما رُئي به من الشُّعر.
- باب: بلوغ هذا الخطب الجسيم إلى الصديق الكريم وثباته في هذا الأمر.
- باب: اختيار الله تعالى له بأن يجمع له مع النبوة الشهادة ﷺ.
- باب: تاريخ وفاته ﷺ.
- باب: مَبْلَغ سِنِّه ﷺ.
- باب: عدم استخلافه أحداً بعينه وأنه لم يوص لأحد بعينه.
- باب: ذكر خبر الشَّقِيفَة وبيعة أبي بكر رضي الله عنه بالخلافة بعد موته ﷺ.
- جماع أبواب غسله وتكفينه ووضع الصلاة عليه ودفنه وموضع قبره والاستسقاء به وفضل ما بين القبر وما بين المنبر وفضل مسجده، وحياته في قبره وعرض أعمال أمته عليه، وحكم تركته وما خلف صلى الله عليه وسلم**
- باب: غُسله ومن غَسَّله وما وقع في ذلك من الآيات.

باب: صفة كفنه عليه الصلاة والسلام.

باب: الصلاة عليه.

باب: دَفَنَهُ وَمَنْ دَفَنَهُ.

باب: ذكر من كان آخر الناس عهداً به ﷺ في قبره.

باب: ذكر ما سُمع من التعزية به ﷺ.

باب: موضع قبره الشريف وصفته وصفة حُجْرَتِهِ وبعض أخبارها.

باب: الاستسقاء بقبره الشريف ﷺ.

باب: فضل ما بين قبره ومنبره عليه السلام.

باب: فضل مسجده ﷺ غير ما تقدم.

باب: حياته في قبره وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام.

باب: صلاته في قبره وكذلك سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

باب: عرض أعمال أُمته عليه زاده الله فضلاً وشرفاً لديه.

باب: حكم تَرْكْتِهِ وما خَلَّفَ ﷺ.

جماع أبواب زيارته صلى الله عليه وسلم بعد موته

باب: فضل زيارته ﷺ.

باب: الردّ على من زعم أن شَدَّ الرُّخْلَ لزيارته ﷺ معصية.

باب: آداب زيارته ﷺ.

جماع أبواب التوسل به بعد موته صلى الله عليه وسلم

باب: مشروعية التوسل به إلى الله تعالى.

باب: ذكر من توسَّلَ به قَبْلَ خَلْقِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ.

باب: ذكر من توسَّلَ به في حياته من الإنس.

باب: ذكر من توسَّلَ به في حياته من الحيوانات.

باب: ذكر من توسَّلَ به بعد موته ﷺ.

جماع أبواب الصلاة والسلام عليه زاده فضلاً وشرفاً لديه

باب: فوائد تتعلق بالآية الكريمة في ذلك.

باب: الأمر بالصلاة والسلام عليه.

باب: التحذير من ترك الصلاة والسلام عليه.

باب: فضل الصلاة والسلام عليه.

باب: كيفية الصلاة والسلام عليه.

باب: المواطن التي يستحب فيها الصلاة والسلام عليه وفيه أنواع.

جماع أبواب بعثه وحشره وأحواله يوم القيامة صلى الله عليه وسلم

باب: ما جاء أنه أول من يفيق من الصُّعقة وأول من يقوم من قبره واختصاصه
بركوب البراق يومئذ وكيفية حشره ﷺ.

باب: كسوته ﷺ في الموقف ومكانه وأمه وكون لواء الحمد ولواء الكرم
بيده ﷺ.

باب: كونه أول من يُدعى يوم القيامة ﷺ.

باب: اختصاصه ﷺ بالسجود يومئذ.

باب: طمأنينته إذا جيء بجهنم وفزع غيره ﷺ.

باب: شفاعته العظمى لفصل القضاء والإراحة من طول الوقوف.

باب: الكلام على المقام المحمود والكلام على بقية شفاعاته ﷺ.

باب: دخوله ﷺ جهنم لإخراج أناس من أمته.

باب: الكلام على حوضه ﷺ.

باب: ما جاء أنه أول من يعُجوز على الصراط وأن مفاتيح الجنة بيده ﷺ.

باب: ما جاء أنه أول من يستفتح باب الجنة وأنه أول من يدخلها وقيام خازن
الجنة له ﷺ.

باب: ما جاء أن جنة عَدْن مَسْكَنه، وعلو منزلته في الجنة، وتزويج الله له مريم بنت

عمران وكلثوم أخت موسى وأسية امرأة فرعون، وكثرة خدمه ﷺ وغير

ذلك. مما يذكر إن شاء الله تعالى وبالله تعالى التوفيق.

هذا جميع ما تضمنه الكتاب من الأبواب

والله المسؤول في التوفيق في ذلك كله للصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين
جماع أبواب بعض الفضائل والآيات الواقعة قبل مولده صلى الله عليه وسلم

الباب الأول

في تشريف الله تعالى له صلى الله عليه وسلم بكونه أول الأنبياء خلقاً

روى أبو إسحاق الجوزجاني^(١) - بجيمين الأولى مضمومة وبينهما زاي مفتوحة، وقبل ياء النسب نون - في تاريخه، وابن أبي حاتم^(٢)، في تفسيره عن أبي هريرة^(٣) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُنْتُ أَوَّلَ الْأَنْبِيَاءِ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ بَعْثًا»^(٤).

وروى ابن إسحاق^(٥) عن قتادة^(٦) مُرسلاً قال: قال رسول الله ﷺ: «كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ فِي الْخَلْقِ وَآخِرَهُمْ فِي الْبَعْثِ»^(٧).

وروى أبو سعد النيسابوري في «الشرف»، وابن الجوزي^(٨) في «الوفا» عن كعب الأخبار^(٩)، قال: لما أراد الله سبحانه وتعالى أَنْ يَخْلُقَ مُحَمَّدًا ﷺ أَمَرَ جَبْرِيلَ أَنْ يَأْتِيَهُ بِالطُّيْنَةِ الَّتِي هِيَ قَلْبُ الْأَرْضِ وَبَهَاؤُهَا وَنُورُهَا؛ فَهَيَّطَ جَبْرِيلُ فِي مَلَائِكَةِ الْفَرْدُوسِ وَمَلَائِكَةِ الرِّفِيقِ

(١) أبو إسحاق الجوزجاني هو إبراهيم بن يعقوب بن إسحاق الجوزجاني قال الدارقطني: كان من الحفاظ المصنفين توفي سنة تسع وخمسين ومائتين. [انظر الخلاصة ٦١/٦٠/١].

(٢) هو عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران أبو محمد التميمي الحنظلي، من تصانيفه «التفسير المسند» و «الجرح والتعديل» وغيرهما، مات في المحرم سنة سبع وعشرين وثلاثمائة وهو في عشر التسعين، انظر شذرات الذهب ٣٠٨/٢، وطبقات الشافعية للسبكي ٣٢٤/٣، طبقات المفسرين للسيوطي ترجمة ٥٢.

(٣) هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي الحافظ، له خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً قال ابن سعد: كان يسبح كل يوم اثنتي عشرة ألف تسبيحة، مات سنة تسع وخمسين عن ثمان وسبعين سنة، انظر الخلاصة ٢٥٢/٣ (٥٢٩).

(٤) أخرجه بن عدي في الكامل ١٢٠٩/٣ وأبو نعيم في الدلائل ٦/١ وابن كثير في البداية والنهاية ٣٠٧/٤ والثعالبي في التفسير ١/٩٣/٣ وذكره السيوطي في الدر ١٨٤/٥ والمتقي الهندي في الكنز (٣٢١٢٦).

(٥) هو محمد بن إسحاق بن بشار المطليبي مؤلف قيس بن مخزومة أبو عبد الله المدني، قال أحمد: حسن الحديث وقال البخاري: رأيت علي بن عبد الله يحتج به وقال يعقوب بن شبة: لم أر لابن إسحاق إلا حديثين منكبين، مات سنة إحدى وخمسين ومائة، انظر الخلاصة ٣٧٩/٢ (٦٠٤٩).

(٦) هو قتادة بن دغامة بن قتادة السدوسي، أبو الخطاب البصري، ثقة ثبت، يقال: ولد أكمه، وهو رأس الطبقة الرابعة مات سنة بضع عشرة، انظر التقريب [١٢٣/٢ (٨١)].

(٧) أخرجه ابن عدي في الكامل ٩١٩/٣، وابن سعد في الطبقات ١ - ٩٦/١، وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣١٩١٦).

(٨) هو عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن عبيد الله بن عبد الله البكري من ولد الإمام أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الإمام أبو الفرج ابن الجوزي قال الذهبي: كان مبرزاً في التفسير وفي الوعظ والتاريخ ولد تقريباً سنة ثمان - أو عشر - وخمسائة، انظر طبقات المفسرين للسيوطي ٥٠ (٥٠).

(٩) هو كعب بن مانع الجثيري أبو إسحاق الخير من مشلمة أهل الكتاب، عنه أبو هريرة وابن عباس ومعاوية وجماعة من التابعين. قال ابن سعد: توفي سنة اثنتين وثلاثين، انظر الخلاصة ٣٦٦/٢ (٥٩٦٤).

الأعلى، فقبض قبضة رسول الله ﷺ من موضع قبره الشريف، وهي بيضاء نيرة، ففجنت بماء الشنيم في معين أنهار الجنة، حتى صارت كالذرة البيضاء لها شعاع عظيم، ثم طافت بها الملائكة حول العرش والكرسي والسموات والأرض، فعرفت الملائكة محمداً ﷺ قبل أن تعرف آدم أباً البشر، ثم كان نور محمد ﷺ - يُرى في غرة جبهة آدم، وقيل له: يا آدم هذا سيد ولدك من المرسلين. فلما حملت حواء بشيث انتقل النور عن آدم إلى حواء، وكانت تلد في كل بطن ولدين إلا شيثاً فإنها ولدت وحده كرامة لمحمد ﷺ، ثم لم يزل النور ينتقل من طاهر إلى طاهر إلى أن ولد ﷺ.

وفي كتاب الأحكام للحافظ الناقد أبي الحسن بن القُطَّان^(١): روى علي بن الحسين^(٢)، عن أبيه عن جده مرفوعاً: «كُنْتُ نوراً بين يدي ربي عز وجل قبل أن يُخلَقَ آدم بأربعة عشر ألف عام»^(٣).

وروى الحافظ محمد بن عمر العدني^(٤) شيخ مسلم^(٥) في مسنده عن ابن عباس^(٦) رضي الله عنهما أن قریشاً - أي المُشَقَّدة بالإسلام - كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه.

قال ابن القُطَّان: فيجتمع من هذا مع ما في حديث علي: أن النور النبوي جُسم بعد

(١) هو علي بن محمد بن عبد الملك الكتامي الحميري الفاسي، أبو الحسن بن القطان، من حفاظ الحديث ونقده، قال ابن القاضي: رأس طلبة العلم بمراكش من مصنفاته «بيان الوهم والإيهام الواقعين في كتاب الأحكام» وغيره توفي سنة ٦٢٨هـ، انظر الأعلام ٣٣١/٤.

(٢) علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو الحسين زين العابدين المدني، عن جده مسلماً، وعن أبيه وعائشة وصفية بنت حُجَّيٍّ وأبي هريرة وابن عباس وطائفة. وعنه بنوه محمد وعمر وعبد الله وزيد والزهري والحكم بن عتيبة. قال الزهري: ما رأيت قرشياً أفضل منه، وما رأيت أفقه منه قال أبو نعيم: مات سنة اثنتين وتسعين، وقيل غير ذلك، انظر الخلاصة ٢/٢٤٥-٢٤٦.

(٣) ذكره المعجلوني في كشف الخفا ٣١٢/١ وعزاه لابن القطان في الأحكام ثم قال نقلاً عن الشيرازي: ليس المراد بقوله من نوره ظاهره من أن الله تعالى له نور قائم بذاته لاستحالة عليه تعالى، لأن النور لا يقوم إلا بالأجسام بل المراد خلق من نور مخلوق له قبل نور محمد وأضافه إليه تعالى لكونه تولَّى خلقه، ثم قال ويحتمل أن الإضافة بيانية، أي خلقه نور نبيه منها، بل بمعنى أنه تعالى تعلقت إرادته بإيجاد نور بلا توسط شيء في وجوده، قال هذا أول الأجوبة نظير ما ذكره البيضاوي في قوله تعالى ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ سَوَاءٌ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ﴾ حيث قال إضافة إلى نفسه تشريفاً وإشعاراً بأنه خلق عجيب وأن له مناسبة إلى حضرة الربوبية انتهى ملخصاً.

(٤) محمد بن يحيى بن أبي غمر العدني أبو عبد الله الحافظ نزيل مكة. وثقه ابن حبان وقال أبو حاتم: صدوق حدث بهديث موضوع. عن ابن عيينة. قال البخاري: مات سنة ثلاث وأربعين ومائتين، انظر الخلاصة ٢/٤٦٨.

(٥) مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، ثقة حافظ إمام مصنف، عالم الفقه مات سنة إحدى وستين، وله سبع وخمسون سنة، انظر التقریب ٢/٢٤٥.

(٦) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، ابن عم رسول الله ﷺ ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعا له رسول الله ﷺ بالفهم في القرآن، فكان يسمى البحر، والخبر، لسعة علمه، مات سنة ثمان وستين بالطائف، انظر التقریب ١/٤٢٥.

خلقه باثني عشر ألف عام وزيد فيه سائر قريش وأُطلق بالتسبيح. انتهى.

وقد أشار عُمهُ العباس^(١) رضي الله تعالى عنه إلى ذلك فيما رواه الطَّبْراني^(٢) «أَنَّ سَيِّدَنَا الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْتَدِّحَكَ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قُلْ: لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَاك. فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ:

مِنْ قَبْلُهَا طِبَّتْ فِي الظُّلَالِ وَفِي
ثُمَّ هَبَطَتْ الْبِلَادَ لَا بَشَرٌ
بَلْ نُطْفَةٌ تَرَكَّبَ الشَّفِينِ وَقَدْ
وَزَدَتْ نَارَ الْخَلِيلِ مَكْتَبًا
ثُنُقُلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَحِمٍ
حَتَّى احْتَوَى بَيْتَكَ الْمُهِمِّينُ مِنْ
وَأَنْتَ لَمَّا وَلِدْتَ أَشْرَقَتْ الْأَرْ
وَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِّيَاءِ وَفِي النُّورِ
رِ وَشَبِلَ الرَّشَادِ نَحْتَرِقُ

وروى سعيد بن منصور^(٣) وابن المنذر^(٤) وابن أبي حاتم والبيهقي^(٥) وابن عساكر^(٦)،

(١) عباس بن عبد المطلب، بن هاشم، عم النبي ﷺ مشهور، مات سنة اثنتين وثلاثين، أو بعدها، وهو ابن ثمان وثمانين، انظر التقریب ١/ ٣٩٧-٣٩٨.

(٢) هو سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم: من كبار المحدثين. أصله من طبرية الشام وإليها نسبته. له ثلاثة «معاجم» في الحديث، منها «المعجم الصغير»، وله كتب في «التفسير» و «الأوائل» و «دلائل النبوة». وغير ذلك، توفي سنة ٣٦٠ هـ، انظر الأعلام ٣/ ١٢١.

(٣) سعيد بن منصور بن شعبة النسائي أبو عثمان ولد بجوزجان ونشأ ببلخ، وكان حافظاً جَوَّالاً صنف السنن جمع فيها ما لم يجمعه غيره، قال أبو حاتم: متقن ثبت مُصَنِّفٌ، قال حرب الكرماني: أُملى علينا عشرة آلاف حديث من حفظه، قال ابن سعد: مات سنة سبع وعشرين ومائتين. انظر الخلاصة ١/ ٣٩١.

(٤) محمد بن إبراهيم بن المنذر، أبو بكر النيسابوري الفقيه، نزيل مكة. أحد الأئمة الأعلام، ومن يقتدى بنقله في الحلال والحرام، صنف كتاباً معتبراً عند أئمة الإسلام، منها الإشراف في معرفة الخلاف، والأوسط هو أصل الإشراف، والإجماع والإقناع والتفسير وغير ذلك وكان مجتهداً لا يقلد أحداً. قال الشيخ أبو إسحاق: توفي سنة تسع - أو - عشر - وثلاثمائة، وحدث ابن القطان نقل وفاته سنة ثمان عشرة، انظر طبقات ابن قاضي شهبة ١/ ٩٨ شذرات الذهب ٢/ ٢٨٠.

(٥) هو أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر: من أئمة الحديث. رحل إلى بغداد ثم إلى الكوفة ومكة وغيرها، وطلب إلى نيسابور، فلم يزل فيها إلى أن مات قال إمام الحرمين: ما من شافعي إلا وللشافعي فضل عليه غير البيهقي، صنف زهاء ألف جزء، منها «السنن الكبرى» و «السنن الصغرى» و «دلائل النبوة» و «الترغيب والترهيب» توفي سنة ٤٥٨ هـ، انظر الأعلام ١/ ١١٦، شذرات الذهب ٣/ ٣٠٤.

(٦) علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله أبو القاسم بن عساكر فخر الشافعية وإمام أهل الحديث في زمانه صاحب تاريخ دمشق وغيره من المصنفات النافعة توفي في رجب سنة إحدى وسبعين وخمسائة، انظر طبقات ابن قاضي شهبة ٢/ ١٤، وفيات الأعيان ٢/ ٤٧١.

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله تعالى آدم خبئه بينيه، فجعل يرى فضائل بعضهم على بعض، فرأى نوراً ساطعاً في أسفلهم، فقال: يا رب من هذا؟ قال: هذا نبيك أحمد وهو أول وهو آخر»^(١).

ولفظ سعيد والبيهقي: «هو أول من يدخل الجنة». فقال: الحمد لله الذي جعل من ذريتي من يسبقني إلى الجنة ولا أحسده.

ويرحم الله تعالى صالح بن الحسين الشافعي رحمه الله تعالى حيث قال في قصيدته:

وَكَانَ لَدَى الْفِرْدَوْسِ فِي زَمَنِ الرِّضَا وَأَثْوَابُ شَقْلِ الْأُنْسِ مُحْكَمَةُ الشَّدَى
يُشَاهِدُ فِي عَذَنِ ضِيَاءٍ مُشْغَشَعَا يَزِيدُ عَلَى الْأَنْوَارِ فِي الثُّورِ وَالْهُدَى
فَقَالَ: إِلَهِي مَا الضُّيَاءُ الَّذِي أَرَى جُنُودَ السَّمَاءِ تَعْشُرُ إِلَيْهِ تَرَدُّدَا
فَقَالَ نَبِيٌّ خَيْرٌ مَنْ وَطِئَ الثَّرَى وَأَفْضَلُ مَنْ فِي الْخَيْرِ رَاحَ أَوْ اعْتَدَى
تَحْيَرْتُهُ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكَ سَيِّدَا وَأَلْبَسْتُهُ قَبْلَ النَّبِيِّينَ سُودَدَا

تنبيهان

الأول: قال الغزالي^(٢) في كتاب النفخ والتسوية: في قوله ﷺ: «كنت أول النبيين خلقاً»: أن المراد بالخلق هنا التقدير دون الإيجاد فإنه قبل أن ولدته أمه لم يكن موجوداً، ولكن الغايات والكمالات سابقة في التقدير لاحقة في الوجود. وبسط الكلام على ذلك. ورد عليه السبكي^(٣) بكلام شافٍ يأتي في الباب الثالث، ولم يقف على أثر كعب السابق وهو أقوى من الأدلة التي استدلت بها.

الثاني: في بيان غريب ما سبق:

«التشنيم»^(٤): قال العزيري رحمه الله تعالى: يقال هو أرفع شراب أهل الجنة. ويقال:

(١) ذكره المتقي الهندي في كنز العمال (٣٢٠٥٦).

(٢) وهو محمد بن محمد، الإمام حجة الإسلام، زين الدين، أبو حامد الطوسي الغزالي. ولد بطوس سنة خمسين وأربعمائة، جلس للإقراء وصف، ومن تصانيفه «الإحياء» و«البيسط» و«الوجيز» و«الخلاصة» وغير ذلك توفي في جمادي الآخرة سنة خمس وخمسمائة، انظر ابن قاضي شهبة ٢٩٣/١، وفيات الأعيان ٣٥٣/٣.

(٣) هو تقي الدين أبو الحسن، علي بن عبد الكافي بن علي السبكي أخذ العلم عن كبار مشايخ أهل الفن واشتغل بالطلب والتصنيف والإفتاء وتخرج به فضلاء عصره مات يوم الاثنين رابع جمادي الآخرة سنة ست وخمسين وأربعمائة، انظر طبقات الأسنوي ٣٥٠/١، طبقات الشافعية ١٤٦/٦.

(٤) ستم: قال: (ومزاجه من تسنيم) قيل: هو عين في الجنة رفيعة القدر وفشر بقوله: عيناً يشرب بها المقربون، انظر المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ص ٢٤٥.

ففي اللسان قالوا: هو ماء في الجنة سمي بذلك لأنه يجري فوق الغرف والقصور، انظر اللسان مادة (س ن م) ٢١٢٠، المعجم الوسيط ٤٥٥/١.

تَشْنِيم: عين تجري من فوقهم تَسْنُمُهُمْ في مَنَازِلِهِمْ أي تنزل عليهم من عالي. ويقال تَسْنُمُ الفحل الناقة إذا علاها.

وضياءٌ مُشْعَشَعٌ^(١): أي منتشر.

وقول سيدنا العباس: «من قَبَلِها» الضمير فيه إما للدنيا، أو للنبوة، أو للولادة «الظلال»: جمع ظِلٍّ. والمراد به هنا: ظل الجنة.

«مستودع»^(٢): بفتح الدال المهملة.

«حيث يُخَصِّفُ الِوزْق»^(٣): أشار إلى قوله تعالى: «وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ».

وأشار إلى كونه في صُلب آدم كما كان نُطْفَةً في صُلب سام بن نوح، وهو في السفينة حين أغرق الله تعالى نَشْراً.

المضغة: قطعة لحم قَدَر ما يُمَضَّغ في الفم. والعلق: جمع علقَة، وهي قطعة من دم غليظ. وإنما جُمِعَ العلق هنا لأجل القافية أو للتعظيم.

والسِّفِين^(٤): جمع سفينة كما في الصُّحاح. ونُشِر: هو المذكور في سورة نوح. ونسر وَيَعُوث وَيَعُوق وَوَدَّ وَشَوَاع: أسماء لجماعة عُباد كانوا بنين لآدم، فماتوا فحزن عليهم أهل عصرهم فصوّر لهم إبليس اللعين أمثالهم من طُفَر ونحاس ليستأنسوا بهم، فجعلوها في مؤخر المسجد، فلما هلك أهل ذلك العصر قال اللعين لأولادهم؛ هذه آلهة آبائكم فعبدوهم. ثم إنَّ الطوفان دَفَنها فأخرجها اللعين للعرب فكانت وَدَّ لكلب يدُومة الجُنْدَل، وشَوَاع لهُذَيْل بساحل البحر، وَيَعُوث لَعُطَيْف من مُراد، وَيَعُوق لَهَمْدَان، ونُشِر لذي الكَلَع من جُمَيْر.

«وثَنُقل» بضم المثناة الفوقية أوله. «ومن صالِب»: أي من صُلب يقال صُلب وصُلب وصالب ثلاث لغات. «وإذا مضى عالم» بفتح اللام. «بدا» بترك الهمزة. أي ظهر. و «الطَّبَّق» بفتح الطاء والباء الموحدة. والمعنى: إذا مضى قَرْنٌ بدا قَرْنٌ. وقيل للقرن طَبَّق لأنه طَبَّق الغليظة جمْعُه خَصَف، انظر المفردات للراغب ص ١٤٩، المصباح المنير ١٧١، اللسان ١١٧٤/٢.

(١) في اللسان «وظل شَعَشَعٌ أي ليس بكثيف، ومُشْعَشَعٌ أيضاً كذلك، ويقال: الشَّعَشَعُ الظل الذي لم يظلك كله ففيه مزج والشَّعَشَعُ أيضاً المتفرق، انظر اللسان (ش ع ع) (٢٢٧٩) والوسيط ٤٨٥/١، شعشع الضوء: انتشر خفيفاً.

(٢) انظر اللسان ودع (٤٧٩٩)، انظر اللسان (ودع) ٤٧٩٩، والوسيط ١٠٢١/٢.

(٣) قال تعالى: «وطبقاً يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا» أي يجعلان عليها خصفة وهي أوراق ومنه قيل لجلة التمر خَصَفَة ولثياب الغليظة جمْعُه خَصَف، انظر المفردات للراغب ص ١٤٩، المصباح المنير ١٧١، اللسان ١١٧٤/٢.

(٤) في المصباح المنير السفينة معروفة والجمع سفين، وسفائن ويجمع السفين على سفن وجمع السفينة على سفين شاذ لأن الجمع الذي بينه وبين واحده الهاء بابه المخلوقات مثل ثمرة وثمر وأما في المصنوعات مثل سفينة وسفين فمسموع من ألفاظ قليلة ومنهم من يقول: السفين لغة في الواحدة، المصباح المنير ٢٧٩.

الأَرْضَ. ويطلق الطَّبَقُ أيضاً على الجماعة من الناس.

و«جَنْدِفٌ» بكسر الحاء وسكون النون وكسر الدال المهملة بعدها فاء: من الجَنْدِفَةِ وهي في الأصل مشية كالهزولة ثم سُميت بها ليلي امرأة الياس بن مُضَرٍّ^(١).

و«النُّطْقُ»^(٢) بضم النون والطاء المهملة جمع نَطَاق: جِبَالٌ يُشَدُّ بعضها فوق بعض يشدُّ بها أوسط الناس، يعني أنه ﷺ مرتفع ومتوسط في عشيرته ﷺ حتى جعلهم تحته بمنزلة أوساط الحبال.

والمراد ببيته ﷺ شَرْفُهُ، أي حتى احتوى شَرْفَكَ الشاهد بفضلك على مكان من بيت خندف.

والأَفْقُ بضم الهمزة والفاء وسكون الفاء أيضاً وهو الناحية.

وسُبُلُ الرِّشَاد: طُرُقُه وهو مجرور عطفاً على ما قبله.

(١) إلياس بن مضر بن نزار، أبو عمر: جاهلي من سلسلة النسب النبوي. قيل: هو أول من أهدى البُدن إلى البيت الحرام، انظر الأعلام ١٠/٢.

(٢) النطاق جمعه نَطُوق مثل كتاب وكتب وهو مثل إزار فيه يَكَّةٌ تلبسه المرأة، وقيل هو جبل تشد به وسطها للهمضة وعليه بيت الحماسة:

كرها وحبل نطاقها لم يُحلل

اللسان ٤٤٦٣/٥، المصباح المنير ٦١١، والوسيط ٩٣١/٢، انظر البداية والنهاية ٢/٢٥٨.

الباب الثاني

في خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله صلى الله عليه وسلم

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: أوحى الله تعالى إلى عيسى: «أَمِنْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَأَمْرُ أَمْتِكَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ، فَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُ آدَمَ وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ، وَلَقَدْ خَلَقْتُ الْعَرْشَ عَلَى الْمَاءِ فَاضْطَرَبَ فَكَبْتُ عَلَيْهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَسَكَنَ».

رواه أبو الشيخ^(١) في طبقات الأصهبانيين، والحاكم^(٢) وصححه، وأقره الشيبكي في شفاء السقام، والبلقيني^(٣) في فتاويه. وقال الذهبي^(٤): في سنده عمرو بن أوس^(٥) لا يُدْرَى مَنْ هُوَ انْتَهَى.

ولبعضه شاهد من حديث عمر بن الخطاب^(٦) رواه الحاكم وسيأتي.

قال الإمام جمال الدين محمود بن جُملة^(٧): ليس مثل هذا للملائكة ولا لمن سواه من الأنبياء.

(١) هو عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصهباني أبو محمد من حفاظ الحديث، يقال له: أبو الشيخ من تصانيفه «طبقات المحدثين بأصبهان» وأخلاق النبي وآدابه، وغير ذلك توفي سنة ٣٦٩ هـ انظر الأعلام ١٢٠/٤.

(٢) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الحافظ أبو عبد الله الحاكم النيسابوري المعروف بابن البيع صاحب المستدرک وغيره من الكتب المشهورة توفي في صفر سنة خمس وأربعمائة، انظر وفيات الأعيان ٤٠٨/٣، طبقات ابن قاضي شهبة ١٩٣/١.

(٣) هو عمر بن رسلان بن نصير بن صالح بن شهاب بن عبد الخالق بن عبد الحق شيخ الإسلام سراج الدين أبو حفص البلقيني تخرج على مشايخ عصره واجتمعت الطلبة للاشتغال عليه بكرة وعشياً توفي في ذي القعدة سنة خمس وثمانمائة من تصانيفه كتاب محاسن الاصطلاح وتضمن كتاب ابن الصلاح في علوم الحديث، كتاب تصحيح المنهاج وغير ذلك، انظر طبقات ابن قاضي شهبة ٣٦/٤، شذرات الذهب ٥١/٧.

(٤) هو محمد بن أحمد بن عثمان الحافظ مؤرخ الإسلام أبو عبد الله المعروف بالذهبي سمع بيلاد كثيرة من خلائق يزيدون على ألف ومائتين قال السبكي: محدث العصر، وخاتم الحفاظ القائم بأعباء هذه الصناعة، وحامل راية أهل السنة والجماعة إمام عصره حفظاً واثقاً، توفي غي ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة، انظر طبقات ابن هداية ٩٠، طبقات ابن قاضي شهبة ٥٦/٣.

(٥) عمرو بن أوس. يُجهل حاله. أتى بخبر منكر. أخرجه الحاكم في مستدرکه، وأظنه موضوعاً من طريق جندل بن والقي، ميزان الاعتدال ٢٤٦/٣.

(٦) عمر بن الخطاب بن نُفيل، بنون وفاء، مصغراً، ابن عبد الغزى بن رياح، بتحتانية، ابن عبد الله بن قرط، بضم القاف، ابن رزاح، برله ثم زاي خفيفة، ابن عدي بن كعب القرشي، العدوي، أمير المؤمنين، مشهور، جَمَّ المناقب، استشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين، وولي الخلافة عشر سنين ونصفاً. التقريب ٥٤/٢ وسيأتي في المناقب.

(٧) محمود بن محمد بن إبراهيم بن جملة بن مسلم بن تمام بن حسين بن يوسف، الخطيب، العالم، العابد، جمال الدين أبو النشاء المحجى الدمشقي. قيل: إن مولده سنة سبع وسبعمائة، وسمع من جماعة وحفظ التعجيز لابن يونس، وتفقّه على عمه القاضي جمال الدين، وتصدر بالجامع الأموي، وشغل بالعلم، وأفتى، ودرس بالظاهرية. ذكره الذهبي في المعجم المختص وقال: وشارك في الفضائل، وعني بالرجال، ودرس، واشتغل، وتقدم مع الدين والتصون. وقال ابن رافع. كان ديناً، خيراً، شغل بالعلم، وجمع. وقال السبكي في الطبقات الكبرى كان متعففاً، متصوفاً، ديناً، مجموعاً على طلب العلم، وذكر أن له تاليف في الفقه والحديث، قل أن رأيت نظيره. توفي في شهر رمضان سنة أربع وستين وسبعمائة، ودفن بسفح قاسيون. ابن قاضي شهبة ١٣٧/٣، وطبقات الشافعية للسبكي ٢٤٨/٦.

وَمَا عَجَبَ إِكْرَامَ أَلْفٍ لِوَاحِدٍ لِّعَيْنٍ تُفَدَّى أَلْفُ عَيْنٍ وَتُكْرَمُ
وروى الدَّيْلَمِيُّ^(١) في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ
قال: «أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الْجَنَّةَ، وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ
النَّارَ».

ويروى عن سَلْمَانَ^(٢) رضي الله تعالى عنه قال: «هبط جبريل على النبي ﷺ فقال: إن
ربك يقول لك: «إِنْ كُنْتَ اتَّخَذْتَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَقَدْ اتَّخَذْتُكَ حَبِيبًا، وَمَا خَلَقْتُ خَلْقًا
أَكْرَمَ عَلَيَّ مِنْكَ، وَلَقَدْ خَلَقْتُ الدُّنْيَا وَأَهْلَهَا لِأَعْرِفَهُمْ كِرَامَتَكَ وَمَنْزِلَتَكَ، وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ
الدُّنْيَا».

رواه ابن عساكر وسنده وإياه جَدًّا.

وفي قَتَاوَى شيخ الإسلام البُلْقِينِيُّ أَنَّ فِي مَوْلد العَرَفِيِّ^(٣) - بعين مهملة وزاي مفتوحتين
وقبل ياء النسب فاء - و «شِفَاءُ الصَّدُورِ» لابن سبع، عن علي^(٤) رضي الله تعالى عنه عن
النبي ﷺ عن الله عز وجل أنه قال: «يَا مُحَمَّدُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ أَرْضِي وَلَا
سَمَائِي، وَلَا رَفَعْتُ هَذِهِ الْخَضِرَاءَ، وَلَا بَسَطْتُ هَذِهِ الْغَبْرَاءَ».

قال: وذكر المصنفان المذكوران في رواية أخرى، عن علي رضي الله تعالى عنه أن
الله تعالى قال لنبيه ﷺ: «مَنْ أَجْلَكَ أَبْطَحَ الْبَطْحَاءَ وَأَمْوَجَ الْمَاءِ وَأَرْفَعَ السَّمَاءَ وَأَجْعَلَ
الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ وَالْجَنَّةَ وَالنَّارَ».

ولله دَرِّ العَارِفِ بالله سيدي علي بن أبي الوفا^(٥) نفعا الله تعالى بهم حيث قال:

(١) هو أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه بن فناخسرو الديلمي الهمداني (٤٤٥ - ٥٠٩ هـ) كان محدثاً حافظاً
مؤرخاً، من آثاره تاريخ همدان، وفردوس الأخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب في الحديث، ورياض
الأنس لعقلاء الإنس في معرفة أحوال النبي ﷺ وتاريخ الخلفاء بعده، انظر طبقات الشافعية للسيكي ٢٢٩/٤،
وشذرات الذهب ٢٣/٤، وتذكرة الحفاظ ١٢٥٩/٤، ومرة الجنان ١٩٨/٣، راجع معجم المؤلفين ٣١٣/٤.

(٢) سلمان الفارسي أبو عبد الله بن الإسلام. له ستون حديثاً، أسلم مقدم النبي ﷺ المدينة، وشهد الخندق. روى عنه أبو
عثمان التَّهْدِيدِي وشَرَحِيْلُ بن السُّطَّ وَغَيْرُهُمَا. قال الحسن: كان سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطب بهم في عبادة
يفترش نصفها، ويلبس نصفها، وكان يأكل من سَعَفِ يَدِهِ. توفي في خلافة عثمان وقال أبو عبيدة: سنة ست وثلاثين.
عن ثلثمائة وخمسين سنة، الخلاصة ٤٠١/١.

(٣) عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن أحمد، أبو القاسم بن أبي طالب العزفي اللخمي: فاضل، من المشتغلين
بالحديث، من أهل المغرب. أصله من سبتة، ووفاته بفاس. له كتاب «الإشادة»، يذكر المشتغلين من المتأخرين
بالإفادة تراجم. انظر الأعلام ٣١٣/٣.

(٤) علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي، ابن عم رسول الله ﷺ، وزوج ابنته، من السابقين الأولين،
المرجح أنه أول من أسلم، وهو أحد العشرة، مات في رمضان سنة أربعين، وهو يومئذ أفضل الأحياء من بني آدم
بالأرض، لإجماع أهل السنة، وله ثلاث وستون سنة على الأرجح. التقريب ٣٩/٢ وسيأتي في المناقب.

(٥) علي بن أبي الوفا كان من الصالحين العباد المشهود لهم بالتقوى ومعرفة أسرار أهل الطريقة الصوفية وانظر ترجمته في
الطبقات الكبرى للشعراني ٢٠/٢، ٢١.

سَكَنَ الْفُؤَادُ فَعِشْ هَنِيئاً يَا جَسَدُ
 رُوحُ الْوُجُودِ حَيَاةٌ مِنْهُوَ وَاحِدُ
 عِيسَى وَآدَمُ وَالصُّدُورُ جَمِيعُهُمْ
 لَوْ أَبْصَرَ الشَّيْطَانُ طَلْعَةَ نُورِهِ
 أَوْ لَوَّ رَأَى الثُّمُودُ نُورَ جَمَالِهِ
 لَكُنْ جَمَالَ اللَّهِ جَلُّ فَلَا يُرَى
 هَذَا النَّعِيمُ هُوَ الْمُقِيمُ إِلَى الْأَبَدِ
 لَوْلَا مَا تَمَّ الْوُجُودُ لِمَنْ وَجِدَ
 هُمْ أَغْنَى هُوَ نُورُهَا لَمَّا وَرَدَ
 فِي وَجْهِ آدَمَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَجَدَ
 عَبْدَ الْجَلِيلِ مَعَ الْخَلِيلِ وَمَا عِنْدَ
 إِلَّا بِتَوْفِيقِي مِنَ اللَّهِ الصَّمَدِ

الباب الثالث

في تقدم نبوته صلى الله عليه وسلم على نفخ الروح في آدم

صلى الله عليهما وسلم

عن عبد الله بن عمرو^(١) رضي الله تعالى عنهما، عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَتَبَ مَقَادِيرَ الْخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»^(٢) «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ».

رواه مسلم. زاد صاحب اللطائف: ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب: أنَّ محمداً ﷺ خاتم النبيين.

وعن العرياض - بكسر العين المهملة - ابن سارية^(٣) رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجِدٌ فِي طِينَتِهِ»^(٤).
رواه الإمام أحمد^(٥) والحاكم وصححه.

قال الطيبي^(٦) في «شرح المشكاة»: «انجدل» مطاوع جدله إذا ألقاه على الأرض، وأصله الإلقاء على الجدالة - بفتح الجيم والبدال المهملة - وهي الأرض الصلبة وهذا على سبيل إنابة فعل مناب فعل، يعني لا يجوز أجزاء منجدل على أن تكون مطاوعاً لجدل لما يلزم منه أن يكون آدم منفصلاً من الأرض الصلبة، بل هو ملقى عليها. والطينة: الخلقة من قولهم: طأنه الله على طينته. والجار الذي هو «في» ليس بمتعلق بمنجدل، لما يلزم منه أن يكون آدم مظروفاً في طينته، إنما هو خبر ثان لأنَّ، والواو وما بعدها في محل نصب على الحال من المكتوب،

(١) عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سعد بن سهم السهمي، أبو محمد، وقيل: أبو عبد الرحمن أحد السابقين المكثرين، من الصحابة وأحد العبادة الفقهاء، مات في ذي الحجة ليلال الحرة على الأصح، بالطائف على الراجح. تقريب التهذيب ٤٣٦/١.

(٢) أخرجه مسلم ٢٠٤٤/٤ في كتاب القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام (١٦-٢٦٥٣).

(٣) عرياض، بكسر أوله وسكون الراء بعدها موحدة وآخره معجمة، ابن سارية السلمي، أبو نجيح، صحابي، كان من أهل الضفة، ونزل حمص، ومات بعد سبعين. تقريب التهذيب ١٧/٢.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٦٦/٤، ١٢٨ وأبو نعيم في الدلائل ٩/١ وابن كثير في البداية والنهاية ٣٢١/٢ وذكره الهيثمي في المجمع ٢٢٦/٨ وزاد نسبه للطبراني والبخاري.

(٥) أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني المروزي، نزيل بغداد، أبو عبد الله، أحد الأئمة، ثقة حافظ، فقيه حجة، وهو رأس الطبقة العاشرة، مات سنة إحدى وأربعين، وله سبع وسبعون سنة. التقريب ٢٤/١.

(٦) الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي الإمام المشهور صاحب شرح المشكاة وحاشية الكشف وغيرها. كان في مبادئ عمره صاحب ثروة كبيرة فلم يزل ينفق ذلك في وجوه الخيرات إلى أن كان في آخر عمره فقيراً وكان كريماً متواضعاً حسن المعتقد شديد الرد على الفلاسفة والمبتدعة مظهرأ فضائهم مع استيلائهم على بلاد المسلمين في عصره شديد المحبة لله ولرسوله كثير الحياء ملازماً للجمعة والجماعة ملازماً لتدريس الطلبة في العلوم الإسلامية. انظر البدر الطالع ٢٢٩/١.

والمعنى: كُتِبَتْ خاتَم الأنبياء في الحال الذي آدم مطروح على الأرض حاصل في أثناء تخلُّقه لَمَّا يُفْرَغ من تصويره وإجراء الروح.

وقال الحافظ أبو الفرج ابن رجب^(١) رحمه الله تعالى في اللطائف: المقصود من هذا الحديث أن نبوة النبي ﷺ كانت مذكورة معروفة من قبل أن يخلقه الله تعالى ويخرجه إلى دار الدنيا حيًّا، وأن ذلك كان مكتوباً في أم الكتاب من قبل نفخ الروح في آدم ﷺ، وفُسِّرَ أم الكتاب باللوح المحفوظ وبالدُّر في قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه سأل عن أم الكتاب فقال: عَلِمَ اللَّهُ مَا هُوَ خَالِقٌ وَمَا خَلَقَهُ عَامِلُونَ، فَقَالَ لِعَلِمِهِ كُنْ كِتَابًا. فَكَانَ كِتَابًا.

ولا ريب أن عِلْمَ الله تعالى قديم أزلي لم يزل عالماً بما يُحدثه من خلقه، ثم إن الله تعالى كتب ذلك عنده في كتاب عنده قبل أن يخلق السماوات والأرض كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾.

وفي صحيح البخاري^(٢) عن عمران بن حصين^(٣) رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(٤).

وقوله في هذا الحديث: «إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ» ليس المراد به - والله أعلم - أنه حينئذ كتب في أم الكتاب خُتْمه للنبيين وإنما المراد الإخبار عن كون ذلك مكتوباً في أم الكتاب في ذلك الحال قبل نفخ الروح في آدم وهو أول ما خلق الله تعالى من النوع الإنساني. وجاء في أحاديث أخر أنه في تلك الحالة وجبت له النبوة ﷺ. وهذه مرتبة ثالثة وهو

(١) عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الشلامي البغدادي ثم الدمشقي، أبو الفرج، زين الدين: حافظ للحديث، من العلماء. ولد في بغداد ونشأ وتوفي في دمشق. من كتبه «شرح جامع الترمذي» و «جامع العلوم والحكم» و «فضائل الشام - خ» و «الاستخراج لأحكام الخراج» و «القواعد الفقهية» و «لطائف المعارف» و «فتح الباري»، شرح صحيح البخاري، لم يتمه، و «ذيل طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى» و «الاعتباس من مشكاة وصية النبي ﷺ لابن عباس» و «أحوال القبور» و «كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة - ط» وغير ذلك توفي سنة ٧٩٥هـ. الأعلام ٢٩٥/٣.

(٢) محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي، أبو عبد الله البخاري، جيل الحفظ، وإمام الدنيا، ثقة الحديث، من الحادية عشرة، مات سنة ست وخمسين، في شوال، وله اثنتان وستون سنة التقريب ١٤٤/٢.

(٣) عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أبو نجيذ، أسلم عام خيبر، وصحب، وكان فاضلاً، مات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة. التقريب ٨٢/٢.

(٤) أخرجه البخاري ٢٢٢/٤، كتاب بدء الخلق باب في قول الله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي﴾ (٣١٩١).

انتقاله ﷺ من رتبة العلم والكتابة إلى رتبة الوجود العيني الخارجي. فإنه ﷺ استخرج من ظهر آدم ونبيء فصارت نبوته موجودة في الخارج بعد كونها كانت مكتوبة مقدرة في أم الكتاب.

فعن ميسرة - بفتح الميم وسكون المثناة التحتية - الفجر^(١) - بفتح الفاء وسكون الجيم - رضي الله تعالى عنه قال: «يا رسول الله، متى كنت نبياً؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد».

رواه الإمام أحمد والبخاري في تاريخه والحاكم وصححه.

قال الإمام أحمد في رواية منها: وبعضهم يرويه متى كتبت من الكتابة؟ قال: «كتبت نبياً وآدم بين الروح والجسد». رواه ابن عساكر فتضمن هذه الرواية مع حديث العزباض السابق على وجوب نبوته ﷺ وثبوتها وظهورها في الخارج، فإن الكتابة إنما تستعمل فيما هو واجب شرعاً كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ أو قدراً كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ اللَّهُ لِلْأَعْلَيْنَ أَنَا وَرُسُلِي﴾.

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد»^(٢).

رواه الترمذي^(٣) وحسنه.

وعن الصنابحي^(٤) مرسلًا - وهو بضم الصاد المهملة وفتح النون وكسر الموحدة ومهملة - عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قال: يا رسول الله متى جعلت نبياً؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد»^(٥).
رواه أبو نعيم^(٦).

(١) ميسرة الفجر وهو أبو بديل بن ميسرة العقيلي الذي روى عن عبد الله بن شقيق، الطبقات الكبرى لابن سعد ٤٢/٧.

(٢) أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ٥٨٥/٥ كتاب المناقب باب في فضل النبي ﷺ (٣٦٠٩) قال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي الباب عن ميسرة الفجر والحاكم في المستدرک ٦٠٩/٢ كتاب التاريخ باب ذكر مراكبه ﷺ، والبيهقي في دلائل النبوة ١٣٠/٢.

(٣) محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاک التلمی الثرمذی أبو عیسی، صاحب الجامع، أحد الأئمة، ثقة حافظ من الثانية عشرة، مات سنة تسع وسبعين، التقريب ١٩٨/٢.

(٤) عبد الرحمن بن عتبة، بمهملة، مصغراً المرادي، أبو عبد الله الصنابحي، ثقة، من كبار التابعين، قدم المدينة بعد موت النبي ﷺ بخمسة أيام، مات في خلافة عبد الملك، التقريب ٤٩١/١.

(٥) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ١٧.

(٦) أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران، الحافظ الكبير، أبو نعيم، الأصفهاني. الجامع بين الفقه والتصوف والنهاية في الحديث وله التصانيف المشهورة، منها كتاب «الحلية» وهو كتاب جليل حفيظ، وكتاب «معرفة الصحابة»، وكتاب «دلائل النبوة»، وكتاب «تاريخ أصفهان». قال الخطيب البغدادي: لم ألق في شيوخه أحفظ منه ومن أبي حازم الأعرج. ولد في رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة، وتوفي في المحرم سنة ثلاثين وأربعمائة =

وروى الآجروني^(١) في كتاب الشريعة، عن سعيد بن أبي راشد^(٢) قال: سألت عطاء^(٣) رحمه الله تعالى: هل كان النبي ﷺ نبياً قبل أن يُخلق الخلق؟ قال: إي والله وقبل أن تُخلق الدنيا بألفي عام.

قال الحافظ ابن رجب: عطاء هذا الظاهر أنه الخُرَاساني، وهذا إشارة إلى ما ذكرناه من كتابة نبوته ﷺ في أم الكتاب عند تقدير المقادير. ويرحم الله القائل حيث قال:

سَبَقَتْ نُبُوَّتُهُ وَآدَمُ طِينَةً فَلَهُ الْفَخَارُ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ
سُبْحَانَ مَنْ خَصَّ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا بِفَضَائِلٍ تُثَلَّى بِغَيْرِ قِيَاسٍ!

تنبيهان

الأول: ما اشتهر على الألسنة بلفظ: «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين» قال ابن تيمية^(٤) والزرزكشي^(٥) والشيخ وغيرهم من الحفاظ: لا أصل له. وكذا: «كنت ولا آدم ولا ماء ولا طين».

= الطبقات لابن قاضي شهبة ٢٠٢-٢٠٣، والأعلام ١٥٠/١، وميزان الاعتدال ٥٢/١.

(١) محمد بن الحسين بن عبد الله، أبو بكر الآجري: فقيه شافعي محدث. نسبته إلى أجر (من قرى بغداد) ولد فيها، وحدث ببغداد، قبل سنة ٣٣٠ ثم انتقل إلى مكة، فتنسك، وتوفي فيها. له تصانيف كثيرة، منها «أخبار عمر بن عبد العزيز» و«أخلاق حملة القرآن» و«أخلاق العلماء» و«التفرد والعزلة» و«حسن الخلق» و«الشبهات» و«تغير الأزمنة» و«النصيحة» و«كتاب الأربعين حديثاً» و«كتاب الشريعة» وغير ذلك. الأعلام ٩٧/٦، ووفيات الأعيان ٤٨٨/١.

(٢) سعيد بن أبي عن يعلی بن مرة وعنه عبد الله بن عثمان بن حثيم له عندهما حديثان، الخلاصة ٣٧٨/١.

(٣) عطاء بن أبي رباح القرشي، مولاهم أبو محمد الجندي اليماني، نزل مكة وأحد الفقهاء والأئمة. عن عثمان، وعُتَاب بن أبي سعيد مرسلًا، وعن أسامة بن زيد، وعائشة، وأبي هريرة وأُم سَلَمَةَ وعُزُورَةَ بن الزُّبَيْرِ وطائفة. وعنه أبو بَرٍّ وخبيب بن أبي ثابت، وجعفر بن محمد، وجبرير بن خازم، وابن جريج وخلق. قال ابن سعد: كان ثقة عالمًا كثير الحديث، انتهت إليه الفتوى بمكة وقال أبو حنيفة: ما لقيت أفضل من عطاء. وقال ابن عباس - وقد سئل عن شيء - يا أهل مكة تجمعون عليّ وعندكم عطاء. وقيل: إنه حج أكثر من سبعين حجة. قال حُمَاد بن سلمة: حججت سنة مات عطاء سنة أربع عشرة ومائة، انظر الخلاصة ٢٣٠/٢.

(٤) أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية: الإمام، شيخ الإسلام. ولد في حران وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر. وطلب إلى مصر من أجل فتوى أفتى بها، فقصدها، فتمصب عليه جماعة من أهلها فسجن مدة، ونقل إلى الإسكندرية. ثم أطلق فسافر إلى دمشق سنة ٧١٢هـ واعتقل بها سنة ٧٢٠هـ وأطلق، ثم أعيد، ومات معتقلاً بقلعة دمشق، فخرجت دمشق كلها في جنازته. كان كثير البحث في فنون الحكمة، داعية إصلاح في الدين. آية في التفسير والأصول، فصيح اللسان، قلمه ولسانه متقاربان. وفي الدرر الكامنة أنه ناظر العلماء واستدل وبرع في العلم والتفسير وأفتى ودرس وهو دون العشرين. أما تصانيفه ففي الدرر أنها ربما تزيد على أربعة آلاف كراسة، وفي فوات الوفيات أنها تبلغ ثلاثمائة مجلد، منها «الجوامع» في السياسة الإلهية والآيات النبوية، ويسمى «السياسة الشرعية» و«الفتاوى» خمسة مجلدات، و«الإيمان» و«الجمع بين النقل والعقل» و«منهاج السنة» و«الفرقان بين أولياء الله وأولياء الشيطان» وغير ذلك توفي سنة ٧٢٨هـ الأعلام ١٤٤/١.

(٥) محمد بن بهادر بن عبد الله، العالم العلامة، المصنف المحرر، بدر الدين أبو عبد الله المصري، الزركشي. مولده سنة خمس وأربعين أخذ عن الشيخين جمال الدين الإسنوي وسراج الدين البلقيني، ورحل إلى حلب إلى شهاب الدين =

الثاني: قال الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام تقي الدين السبكي قدس الله تعالى روحه: لم يُصَبَّ من فسرَّ قوله ﷺ: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد» [بأنه] سيصير نبياً، لأنَّ علَمَ الله تعالى محيط بجميع الأشياء، ووصف النبي ﷺ بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه أنه أمرٌ ثابت له في ذلك الوقت، ولو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير إليه في المستقبل لم تكن له خصوصية بأنه نبيٌّ وآدم بين الروح والجسد، لأنَّ جميع الأنبياء يعلم الله نبوتهم في ذلك الوقت وقبْله، فلا بد من خصوصية للنبي ﷺ لأجلها أخبر أمته الخبر إعلاماً لأُمته، ليعرفوا قدره عند الله تعالى ثم قال: فإن قلت: النبوة وصف لازم أن يكون الموصوف به موجوداً، وإنما يكون بعد بلوغ أربعين سنة، فكيف يوصف به قبل وجوده وقبل إرساله وإن صح ذلك فغيره كذلك؟.

قلت: قد جاء أن الله خلق الأرواح قبل الأجساد، فقد تكون الإشارة بقوله: «كنت نبياً» إلى روحه الشريفة أو إلى حقيقة من الحقائق، والحقائق تُقْصَرُ عقولنا عن معرفتها وإنما يعلمها خالقها ومن أمَّده الله تعالى بثورٍ إلهي، ثم إن تلك الحقائق يُؤتي الله تعالى كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء، فحقيقة النبي ﷺ قد تكون من قبل خلق آدم آتاه الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها، مهيةً لذلك فأفاضه عليه من ذلك الوقت فصار نبياً وكتب اسمه على العرش وأخبر عنه بالرسالة ليُعْلِمَ ملائكته وغيرهم كرامته عنده، فحقيقته موجودة في ذلك الوقت وإن تأخر جسده الشريف المتَّصف بها.

واتصاف حقيقته بالأوصاف الشريفة المضافة عليه من الحضرة الإلهية إنما يتأخر البعث والتبليغ وكل ما له من جهة الله تعالى ومن جهة تأهل ذاته الشريفة ﷺ وحقيقته معجل لا تأخر فيه، وكذا استنبأؤه وإيتاؤه الحكم والنبوة، وإنما المتأخر تكوُّنه وتنقُّله إلى أن ظهر ﷺ. انتهى ملخصاً.

وأثر كعب السابق أول الباب الأول يؤيد ما قاله.

وقال بعض العارفين: لما خلق الله الأرواح المدبَّرة للأجسام عند وجود حركة الفلك أول ما خلق الله الزمان بحركة، كان أول ما خلق روح محمد ﷺ، ثم صدرت الأرواح عن الحركات الفلكية^(١) فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة، وأعلَمَه بالنبوة وآدم

= الأذري وتخرج بمغلطاي في الحديث، وسمع الحديث بدمشق وغيرها. قال بعض المؤرخين: كان فقيهاً أصولياً، أديباً، وولي مشيخة خانقاه كريم الدين بالقراة الصغرى، توفي في رجب سنة أربع وتسعين وسبعمائة. انظر ابن قاضي شهبة ١٦٧/٣، ١٦٨.

(١) هذا الكلام لا دليل عليه وهذه مجرد دعوى جاء العلم بطلانها.

لم يكن، كما قال: «بَيِّنَ الروح والجسد» فاقتضى قوله: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد» أن يكون حقيقة، فإنه لا يكون العدم بين أمرين موجودين لانحصاره، والمعدوم لا يوصف بالحصر في شيء، ثم انتهى الزمان إلى وجود جسمه ﷺ وارتباط الروح به، فظهر سيدنا محمد ﷺ بكلية جسماً وروحاً، فكان له الحكم أولاً باطناً في جميع ما ظهر من الشرائع على يدي الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم، ثم صار له الحكم ظاهراً فنسخ كل شرع وإن كان الشرع واحداً وهو صاحب الشرع، فإنه قال: «كنت نبياً» ما قال: كنت إنساناً ولا كنت موجوداً، وليست النبوة إلا بالشرع المقرر من عند الله تعالى، فأخبر ﷺ أنه صاحب النبوة قبل وجود الأنبياء في الدنيا.

الباب الرابع

في تقدم أخذ الميثاق عليه، زاده الله تعالى شرفاً وفضلاً لديه

روى ابن سعد^(١) عن الشَّعْبِيِّ^(٢) مرسلًا قال: قال رجل: يا رسول الله متى آسْتَنْبِثْتُ؟ قال: «وَأَدَمَ بَيْنَ الرُّوحِ والجَسَدِ حِينَ أُخِذَ مِنِّي المِيثَاقُ»^(٣).

وروى أَبُو سَهْلٍ القَطَّانُ^(٤) في أَمَالِيهِ، عن سهل بن صَالِحٍ الهَمْدَانِيِّ، قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي: كيف صار محمد ﷺ يتقدم الأنبياء وهو آخر من بُعث؟ قال: إن الله لما أخذ من بني آدم من ظهورهم ذُرِّيَّاتهم وأشْهَدَهُمْ على أنفسهم: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ كان محمد ﷺ أول من قال بَلَى. ولذلك صار يتقدم الأنبياء وهو آخر من بُعث.

قال الحافظ ابن رجب في اللَّطَائِفِ: وخبر الشعبي يدل على أنه من حين صوّر آدم طيناً استخرج وأخذ منه ﷺ ونبيء وأُخِذَ منه الميثاق، ثم أُعيدَ إلى ظهر آدم حتى يَخْرُجَ وَفْتُ خروجه الذي قد رأيت خروجه فيه، فهو أولهم خَلْقًا، وآخرهم بعثًا، وهو آخر النبيين باعتبار أن زمانه تأخر عنهم.

لا يقال: خُلِقَ آدم قبله، لأن آدم كان حينئذ هواء لا روح فيه، ومحمد ﷺ كان حيًّا حين استخرج ونبيء وأُخِذَ منه الميثاق، ولا يقال إن استخراج ذرية آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه، كما دلَّ عليه أَكْثَرُ الأحاديث والذي تقرر أنه استخرج ونبيء قبل نفخ الروح في آدم، لأنه ﷺ خُصَّ باستخراجه من ظهر آدم قبل نفخ الروح فيه فإنَّ محمدًا ﷺ هو المقصود من خَلَقَ النُّوعَ الإنسانيَّ، وهو عَيْتُهُ وخَلَاصَتُهُ. ويستدل بخبر الشَّعْبِيِّ وغيره مما تقدم في الباب السابق على أنه ﷺ وُلِدَ نَبِيًّا، فَإِنَّ بُنْيَانَهُ وَجِبَتْ لَهُ حِينَ أُخِذَ المِيثَاقُ حيث استخرج من صُلب آدم فكان نبيًّا حينئذ، لكن كانت مدة خروجه إلى الدنيا متأخرة عن ذلك، وذلك لا يمنع كونه

(١) محمد بن سعد بن مَيْمُونِ الهاشمي مولا هم أبو عبد الله البصري، كاتب الواقدي، ونزيل بغداد، وصاحب الطبقات، وأحد الحفاظ الكبار الثقات الْمُتَخَرِّجِينَ. عن الوليد بن مسلم وَهْشِيم وَمَعْن بن عيسى وابن عُثَيْبَةَ وَخَلْق. وعنه (د) وابن أبي الدنيا وأحمد بن يحيى البَلَّاذُري. قال الخطيب: كان من أهل العلم والفهم والعدالة، وحديثه يدل على صدقه فإنه يتحرى في كثير من روايته. قال ابن قَهْم: توفي ببغداد سنة ثلاثين ومائتين. الخلاصة ٤٠٦/٢.

(٢) عامر بن شراحيل الشَّعْبِيُّ، أبو عمرو، ثقة مشهور فقيه فاضل، قال مكحول: ما رأيت أفقه منه، مات بعد المائة وله نحو من ثمانين. التقريب ٣٨٧/١.

(٣) أخرجه ابن سعد ١١٨/١.

(٤) أبو سهل القطان، الإمام المحدث الثقة، مسند العراق، أبو سهل، أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد بن عباد، القطان البغدادي. قال الخطيب: كان صدوقاً أدبياً شاعراً، توفي في شعبان سنة خمسين وثلاثمائة وكان مولده في سنة تسع وخمسين ومائتين. انظر سير أعلام النبلاء ١٥/ ٥٢١-٥٢٢.

نبيّاً كمن تولى ولاية ويؤمر بالتصرف فيها في زمن مستقبل، فحكم الولاية ثابت له من حين ولايته، وإن كان تصرفه يتأخر إلى حين مجيء الوقت. والأحاديث السابقة في باب تقدم نبوته ﷺ صريحة في ذلك. والله سبحانه وتعالى أعلم.

الباب الخامس

في كتابة اسمه الشريف مع اسم الله تعالى على العرش وسائر ما في الملكوت

وما وجد على الحجرة القديمة من نقش اسمه صلى الله عليه وسلم

قال الإمام العلامة خَالِدُ بْنُ محمود بن جَمَلَةَ رحمه الله تعالى: لم يثبت أَنَّ غيره ﷺ أثبت اسمه على العرش.

روى الحاكم والطبراني عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا اقْتَرَفَ آدَمُ الْخَطِيئَةَ قَالَ: يَا رَبِّ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ لَمَّا غَفَرْتَ لِي. قَالَ وَكَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا؟ قَالَ: لِأَنَّكَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِيَدِكَ وَنَفَخْتَ فِيَّ مِنْ رُوحِكَ رَفَعْتَ رَأْسِي فَرَأَيْتُ عَلَى قَوَائِمِ الْعَرْشِ مَكْتُوبًا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. فَقُلْتُ: إِنَّكَ لَمْ تُضِفْ إِلَيَّ اسْمَكَ إِلَّا أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيْكَ. قَالَ: صَدَقْتَ يَا آدَمُ، وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُكَ»^(١).

قال الإمام الزاهد الشيخ إبراهيم الرقي رحمه الله تعالى: لو لم يتب عليه لَبَقِيَ هو وذريته في دار السخط أَبَدَ الْأَبَدِ.

فما ظنك برجل واحد شمل العالمين كلهم بركته، حتى صُولِحَ به المتمردون ورزق به المحرمون وجُبر به المُتَكَبِّرُونَ وأُنْقِذَ به المُعَذَّبُونَ، ومن العَجَبِ أَنْ نَنْتَظِرَ شَفَاعَتَهُ فِي الْقِيَامَةِ وَقَدْ سَبَقَتْ شَفَاعَتُهُ فِينَا وَفِي أَبْنَانَا، فَهُوَ مُطَهِّرُ الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ مُبَارَكُ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ.

وروى ابن أبي عاصم^(٢) في المُسْنَدِ وَأَبُو نُعَيْمٍ عَنْ أَنَسٍ^(٣) رضي الله تعالى عنه أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ تَعَالَى قَالَ لِمُوسَى: «يَا مُوسَى إِنَّ مِنْ لَقِينِي وَهُوَ جَاهِدٌ بِمُحَمَّدٍ ﷺ أَدْخَلْتَهُ النَّارَ. فَقَالَ: مَنْ مُحَمَّدٌ؟ قَالَ يَا مُوسَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيَّ مِنْهُ، كَتَبْتُ اسْمَهُ مَعَ اسْمِي فِي الْعَرْشِ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِالْفَيِّ عَامٌ».

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٦١٥/٢، والبيهقي في دلائل النبوة ٤٨٩/٥، والبدایة والنهاية لابن كثير ٨١/١، ٢/٣٢٢.

(٢) أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني، أبو بكر بن أبي عاصم، ويقال له ابن أبي عاصم، عالم بالحديث، زاهد رحالة، من أهل البصرة. ولي قضاء أصبهان سنة ٢٦٩-٢٨٢هـ. له نحو ٣٠٠ مصنف، منها «المسند الكبير» نحو ٥٠ ألف حديث، و«الآحاد والمثاني» نحو ٢٠ ألف حديث، و«كتاب السنّة» و«الدييات» و«الأوائل» قيل: ذهب كتبه بالبصرة في فتنة الزنج فأعاد من حفظه خمسين ألف حديث! وقال الذهبي: وقع لنا جملة من كتبه، توفي سنة ٢٨٧هـ. الأعلام ١/١٨٩.

(٣) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي، خادم رسول الله ﷺ، خدمه عشر سنين، صحابي مشهور، مات سنة اثنتين، وقيل ثلاث وتسعين، وقد جاوز المائة. التقريب ٨٤/١.

وروى ابن المنذر، عن محمد بن علي بن الحسين بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، أن آدم لما أكل من الشجرة عظم كربه واشتد ندمه علمه جبريل أن يقول دعاءً ومنه: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ عِنْدَكَ وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي. ففعل آدم، فقال الله: يا آدم مَنْ عَلمَكَ هذا؟ قال: يا رب إِنَّكَ لَمَّا نَفَخْتَ فِي الرُّوحِ. فذكر نحو الحديث الأول.

وروي ابن أبي الدنيا^(١) عن سعيد بن جبّير^(٢) رحمه الله تعالى قال: اختصم ولد آدم: أي الخلق أكرم على الله؟ فقال بعضهم: آدم خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته. وقال آخر: بل الملائكة الذين لم يعصوا الله. فذكروا الكلام لآدم فقال: لما نفخ في الروح لم تبلغ قدمي. فاستويت جالساً فبرق العرش فنظرت فيه: محمد رسول الله. فذاك أكرم الخلق على الله عز وجل.

وروي ابن الجوزي بسند جيد لا بأس به، عن ميسرة رضي الله تعالى عنه قال: قلت يا رسول الله، متى كنت نبياً؟ قال: «لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسوّاها سبْعَ سماوات وخلق العرش كتب على ساق العرش: محمد رسول الله خاتم الأنبياء. وخلق الله تعالى الجنة التي أسكنها آدم وحواء، فكتب اسمي على الأوراق والأبواب والقياب والخيّام، وآدم بين الروح والجسد، فلما أحياه الله تعالى نظر إلى العرش فرأى اسمي، فأخبره الله تعالى أنه سيّد ولدك. فلما غرّهما الشيطان تابا واستشفعا باسمي إليه».

وقال ابن أبي الدنيا: حدثنا محمد بن يونس القرشي، حدثنا قريش بن أنس^(٣) حدثنا كليب أبو وائل^(٤) قال: غزونا في صَدْر هذا الزمان الهند، ف وقعت في غِيْضَةٍ فإذا فيها شجر عليه ورد أحمر مكتوب فيه بالبياض: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

وروي ابن عساكر عن كعب الأحبار قال: إن الله أنزل على آدم عصياً بعدد الأنبياء

(١) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان، ابن أبي الدنيا القرشي الأموي، مولا هم، البغدادي، أبو بكر: حافظ للحديث، أكثر من التصنيف. أدب الخليفة المعتضد العباسي، في حياته، ثم أدب ابنه المكتفي. له مصنفات اطلع الذهبي على ٢٠ كتاباً منها، ثم ذكر أسماها كلها، فبلغت ١٦٤ كتاباً، منها «الفرج بعد الشدة» و«مكارم الأخلاق» و«دم الملاهي» و«اليقين» و«الشكر» و«قرى الضيف» و«العقل وفضله» و«قصر الأمل» و«الإشراف في منازل الأشراف» و«العظمة في عجائب الخلق» و«من عاش بعد الموت» و«دم الدنيا» و«كتاب الجوع» و«دم المسكر» و«الرقعة والبكاء» و«الصمت» وغير ذلك. مولده ووفاته ببغداد الأعلام ١١٨/٤، تذكرة ١٨/٢ وتاريخ بغداد ٨٩/١٠.

(٢) سعيد بن جبير الأسدي مولا هم، الكوفي، ثقة ثبت فقيه، من الثالثة، وروايته عن عائشة وأبي موسى ونحوهما مرسله، قل بين يدي الحجاج، سنة خمس وتسعين، ولم يكمل الخمسين، التقريب ٢٩٢/١.

(٣) قريش بن أنس الأنصاري، ويقال الأموي، أبو أنس البصري، صدوق تغير بآخره: قلز ميت سنين، من التاسعة، مات سنة ثمان ومائتين. التقريب ١٢٥/٢.

(٤) كليب بن وائل البكري. عن عمه قيس. وعنه الثوري، وحفص بن غياث. وثقة ابن معين وضعفه أبو زرعة. له في (خ) فرد حديث. الخلاصة ٣٦٨/٢.

والرسل، ثم أقبل على ابنه شيث فقال: يا بُنَيَّ أَنْتَ خَلِيفَتِي مِنْ بَعْدِي، فَخُذْهَا بِعِمَارَةِ التَّقْوَى وَالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى، وَكَلِمَا ذَكَرْتُ اللَّهَ فَادْكُرْ إِلَى جَنْبِهِ اسْمَ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَإِنِّي رَأَيْتُ اسْمَهُ مَكْتُوباً عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ وَأَنَا بَيْنَ الرُّوحِ وَالطِّينِ، ثُمَّ طَفُتُ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَمْ أَرَ فِي السَّمَاوَاتِ مَوْضِعاً إِلَّا رَأَيْتُ اسْمَ مُحَمَّدٍ مَكْتُوباً عَلَيْهِ، وَإِنْ رَبِّي أَسْكَنَنِي الْجَنَّةَ فَلَمْ أَرَ فِي الْجَنَّةِ قَصراً وَلَا غُرْفَةً إِلَّا وَاسِمَ مُحَمَّدٍ مَكْتُوبَ عَلَيْهِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ اسْمَ مُحَمَّدٍ عَلَى نُحُورِ الْحُورِ الْعِينِ وَعَلَى وَرَقِ قَصَبِ أَجَامِ الْجَنَّةِ، وَعَلَى وَرَقِ شَجَرَةِ طُوبَى وَعَلَى وَرَقِ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، وَعَلَى أَطْرَافِ الْحُجُبِ وَبَيْنِ أَعْيُنِ الْمَلَائِكَةِ، فَأَكْثَرُ ذِكْرِهِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَذْكُرُهُ فِي كُلِّ سَاعَاتِهَا.

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق وأئبن العديم^(١) في تاريخ حلب، عن أبي الحسين علي بن عبد الله الهاشمي الرضوي، رحمه الله تعالى قال: دخلتُ بلادَ الهندِ فرأيتُ في بعض قُرَاهَا شَجَرًا وَرْدِيَّ أَسْوَدَ فَيَفْتَحُ عَنْ وَرْدَةٍ كَبِيرَةٍ طَيِّبَةِ الرَّائِحَةِ سُودَاءَ مَكْتُوبٍ عَلَيْهَا بِخَطِّ أَبْيَضٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ. عُمَرُ الْفَارُوقُ. فَشَكَّكْتُ فِي ذَلِكَ وَقُلْتُ إِنَّهُ مَغْمُولٌ، فَعَمَدْتُ إِلَى حَبِيبَةٍ لَمْ تَفْتَحْ فَرَأَيْتُ فِيهَا كَمَا رَأَيْتُ فِي سَائِرِ الْوُزْدِ، وَفِي الْبَلَدِ مِنْهُ شَيْءٌ كَثِيرٌ وَأَهْلُ تِلْكَ الْقَرْيَةِ يَعْبُدُونَ الْحِجَارَةَ.

وفي مسالك الأبصار ذكر ابن سَعِيدٍ الْمَغْرِبِيُّ^(٢) أَنَّهُ أَخْبَرَهُ مِنْ دَخَلَ الْهِنْدَ رَأَى فِي غَيْضَةِ بَنَوَاحِي بِالْكَيْنِ، وَهِيَ قَصَبَةُ الْهِنْدِ، شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ لَهَا وَرْدٌ أَحْمَرٌ فِيهِ مَكْتُوبٌ بِيَاضٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ.

ونقل القاضي عَن السَّمُطَاوِيِّ رحمه الله تعالى أَنَّهُ شَاهَدَ فِي بَعْضِ بِلَادِ خُرَّاسَانَ مَوْلُوداً وُلِدَ عَلَى أَحَدِ جَنْبَيْهِ مَكْتُوبٌ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَعَلَى الْآخَرِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ.

وقال الشيخ عبد الله الياضي في كتاب «رَوْضُ الرِّيَاحِينِ» قَالَ بَعْضُ الشُّيُوخِ: دَخَلْتُ

(١) عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جردة العقيلي، كمال الدين بن العديم: مؤرخ، محدث، من الكتّاب. ولد بحلب، ورحل إلى دمشق وفلسطين والحجاز والعراق، وتوفي بالقاهرة. من كتبه «بغية الطلب في تاريخ حلب» كبير جداً، اختصره في كتاب آخر سماه «زبدة حلب» في تاريخ حلب» المجلد الأول منه، و «سوق الفاضل» وغير ذلك. توفي سنة ٦٦٠هـ. الأعلام ٤٠/٥.

(٢) عبد الله بن أسعد بن علي بن سليمان بن فلاح، الشيخ الإمام القدوة، العارف، الفقيه، العالم، شيخ الحجاز، عفيف الدين أبو محمد الياضي، اليميني، ثم المكي. ولد قبل السبع مائة بقليل، وكان من صغره ملازماً لبيته، تاركاً لما يشغل به الأطفال من اللعب، فلما رأى والده آثار الفلاح عليه ظاهرة، بحث به إلى عدن فاشتغل بالعلم. أخذ عن العلامة أبي عبد الله البصالي وشرف الدين الحارزي قاضي عدن ومفتيها، وعاد إلى بلاده وحجب إليه الخلوة والانقطاع والسياحة في الجبال. وصحب شيخه الشيخ علي المعروف بالطواشي، وهو الذي سلكه الطريق. ثم لازم العلم وحفظ الحاوي الصغير، والجمل للزجاجي، ثم جاور بمكة وتزوج بها، وقرأ الحاوي على قاضيها القاضي نجم الدين الطبري، وسمع الحديث. توفي بمكة في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وسبع مائة، ودفن بمقبرة باب المعلى جوار الفضيل بن عياض. والياضي نسبة إلى قبيلة من قبائل اليمن من حمير. الطبقات لابن قاضي شهبة ٩٥/٣، ٩٦، والأعلام ٩٨/٤.

بلاد الهند فرأيتُ فيها شجرةً تحمل ثمرًا يشبه اللوز له قشران، فإذا كُسِر خرج منه ورقة خضراء مكتوب عليها بالحُفرة: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. كتابةٌ جليّة، وهم يتبرّكون بها ويستقون بها إذا مُنعوا من الغيث. فحدثتُ بها أبا يعقوب الصيّاد فقال لي: ما أَسْتَظلم هذا، كنتُ أصطاد على نهر الأُبلة فاصطدْتُ سمكةً مكتوب على جنبها الأيمن: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وعلى جنبها الأيسر: محمد رسول الله. فلما رأيتها قذفتها في الماء احتراماً لها.

الأُبلة بضم الهمزة والباء الموحدة وتشديد اللام: بلد معروف قرب البصرة.

وروى الخطيب^(١) في تاريخه، عن عبد الرحمن بن هَارُون المَغْرَبِي رحمه الله تعالى قال: ركبْتُ بحرَ المغرب فوصلنا إلى موضع يقال له السوطون، وكان معنا غلام صِغْلِي ومعه سنارة فدلّاها في البحر فصاد سمكةً قَدْرَ شبر، فنظرنا فإذا مكتوب على أذننها الواحدة: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وفي قفاها وخلف أذننها الأخرى: محمد رسول الله. وكان أَيْمَن من نقش على حجر، وكانت السَمَكَةُ بيضاء والكتابة سَوْدَاءَ كأنها كتابةٌ بِحِجْرٍ. فقذفناها في البحر.

وروى أبو الشيخ في العظمة عن جَعْفَرِ بن عَزَقَةَ رحمه الله تعالى قال: كنت في البحر في مركب فظهرتُ لنا سمكةٌ بِيَضَاءٍ وإذا على قفاها مَكْتُوبٌ بِسَوَادٍ أَشَدَّ سَوَاداً من الحِجْرِ: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول الله.

وروى ابن عساكر من طريق الحسن^(٢) عن سَلْمَانَ قال: قال عمر بن الخطاب رضي

(١) أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي. أحد حفاظ الحديث وضابطيه المتقنين. ولد في جمادى الآخرة سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة، تفقه على القاضي أبي الطيب الطبري وأبي الحسن المحاملي، واستفاد من الشيخ أبي إسحاق الشيرازي وأبي نصر بن الصباغ. وشهرته في الحديث تغني عن الإطناب في ذكر مشايخه فيه وتعداد البلدان التي رحل إليها وسمع فيها، وذكر مصنفاته في ذلك فإنها تزيد على ستين مصنفًا، منها تاريخ بغداد. وقال ابن ماكولا: كان أحد الأعيان ممن شاهدناه معرفة، وحفظًا، وإتقانًا، وضبطًا لحديث رسول الله ﷺ، وتفننًا في علله وعلماً بصحيحه، وغريبه، وفرده، ومنكره. قال: ولم يكن للبغداديين بعد الدارقطني مثله. وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي: كان أبو بكر الخطيب يشبه بالدارقطني ونظرائه في معرفة الحديث وحفظه. وقال ابن السمعاني: كان مهيبًا، وقورًا، ثقة، متحريرًا، حجة، حسن الخط، كثير الضبط، فصيحًا، ختم به الحفاظ. وقال غيره: كان يتلو في كل يوم وليلة حزمة. وكان حسن القراءة، جهوري الصوت. توفي في ذي الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة. ودفن إلى جانب بشر الحافي. وقال ابن خلكان: سمعت أن الشيخ أبا إسحاق ممن حمل جنازته لأنه انتفع به كثيرًا، وكان يراجع في الأحاديث التي يودعها كتبه. الطبقات لابن قاضي شعبة ١/ ٢٤٠-٢٤١، والأعلام ١٦٦/١، ووفيات الأعيان ٧٦/١، وتذكرة الحفاظ ١١٣٥/٣.

(٢) الحسن بن أبي الحسن البصري مولى أم سلمة والربيع بنت النضر أو زيد بن ثابت أبو سعيد الإمام أحد أئمة الهدى والسنة، زُي بالقر، ولا يصح. عن مجند بن عبد الله وأنس وعبد الرحمن بن سُمرة ومُغْوِل بن يسار وأبي بكره وسُمرة. قال سعيد: لم يسمع منه وأرسل عن خلق من الصحابة. وروى عنه أيوب ومحمد بن يونس وقادة ومطر الزواق وخلائق. قال ابن سعد: كان عالمًا جامعًا رقيقًا ثقة مأمونًا عابدًا ناسكًا كثير العلم فصيحًا جليلًا وسيمًا، ما أرسله فليس بحجة. وكان الحسن شجاعًا من أشجع أهل زمانه، وكان عرض زنده شبرًا. قال ابن عُليّة: مات سنة عشر ومائة. قيل: ولد سنة إحدى وعشرين لستين بقيتا من خلافة عمر. الخلاصة ٢١١/١.

الله عنه لكعب الأحبار: أخبرنا عن فضائل رسول الله ﷺ قبل مولده. قال: نعم يا أمير المؤمنين قرأت أن إبراهيم الخليل وجد حَجراً مكتوباً عليه أَرْبَعَةُ أَسْطُرٍ:

الأول: أَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي. والثاني: أَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مُحَمَّدٌ رَسُولِي طُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ. والثالث: إِنِّي أَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَنْ اغْتَصَمَ بِي نَجَا. والرابع: إِنِّي أَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْحَرَمَ لِي وَالْكَعْبَةَ بَيْتِي، مَنْ دَخَلَ بَيْتِي آمِنٌ مِنْ عَذَابِي.

وروى أبو نُعَيْمٍ عن طلحة رضي الله تعالى عنه قال: وجد في البيت حجر منقور في الهذمة الأولى، فدُعي رجل فقرأه فإذا فيه: عَبْدِي الْمُتَّخَبُ الْمُتَوَكِّلُ الْمُنِيبُ الْمُحْتَارُ، مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجِرُهُ طَيْبَةُ، لَا يَذْهَبُ حَتَّى يَقِيمَ السُّنَّةَ الْعَوْجَاءَ وَيَشْهَدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، أُمَّتُهُ الْحَمَّادُونَ يَحْمَدُونَ اللهُ بِكُلِّ أَكْمَةٍ يَأْتِرُونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ وَيُطَهِّرُونَ أَطْرَافَهُمْ.

وروى البيهقي عن عمر رضي الله تعالى عنه قال: بلغني في قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ أَنَّ الْكَنْزَ كَانَ لَوْحاً مِنْ ذَهَبٍ مَكْتُوبٍ فِيهِ: عَجَباً لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْمَوْتِ كَيْفَ يَفْرَحُ، عَجَباً لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْحِسَابِ كَيْفَ يَضْحَكُ، عَجَباً لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدَرِ كَيْفَ يَحْزَنُ، عَجَباً لِمَنْ يَرَى الدُّنْيَا وَزَوَالَهَا وَتَقَلُّبَهَا بِأَهْلِهَا كَيْفَ يَطْمَئِنُّ لَهَا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ. وروى البراء^(١) عن أبي ذر^(٢) نحوه، ولهذا تنمة في باب شرح أسمائه ﷺ.

(١) أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار: حافظ من العلماء بالحديث. من أهل البصرة. حدث في آخر عمره بأصبهان وبغداد والشام، وتوفي في الرملة. له مسندان أحدهما كبير سماه «البحر الزاخر» والثاني صغير. الأعلام ١/ ١٨٩، ميزان الاعتدال ٥٩/١.

(٢) أبو ذر الغفاري، أحد الثَّجَابَةِ، في اسمه أقوال أشهرها جُنْدُبُ بْنُ جُنَادَةَ لَهُ مِائَتَا حَدِيثٍ وَأَحَدٌ وَثَمَانُونَ حَدِيثاً، اتَّفَقَا عَلَى اثْنَيْ عَشَرَ، وَانْفَرَدَ (خ) بِحَدِيثَيْنِ، وَ (م) بِتِسْعَةِ عَشَرَ. وعنه ابن عباس وأنس والأحنف وأبو عثمان التَّهْدِيدِي وَخَلْقٌ. وقال أبو داود: كان يوازي ابن مسعود في العلم. ومناقبه كثيرة. قال ابن المدائني: مات بِالرَّبَذَةِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ. الخلاصة ٢١٥/٣.

الباب السادس

في أخذ الميثاق على النبيين، آدم فمن دونه من الأنبياء

أن يؤمنوا به صلى الله عليه وسلم وينصروه إذا بعث فيهم

قال الله تعالى: .:

و ﴿إِذْ﴾ نُصِبَ بِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ ﴿أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ عَهْدَهُمْ ﴿لَمَّا﴾ بَفَتْحِ اللَّامِ لِلإِبْتِدَاءِ أَوْ دَخَلَتْ لِتَوْكِيدِ مَعْنَى الْقِسْمِ، لِأَنَّ أَخْذَ الْمِيثَاقِ قَسَمٌ فِي الْمَعْنَى. وَبَكْسَرِهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِأَخْذِ، وَمَا مَوْصُولَةٌ عَلَى الْوَجْهِينِ أَيْ الَّذِي ﴿آتَيْنَاكُمْ﴾ فِي قِرَاءَةِ: آتَيْنَاكُمْ ﴿مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ أَيْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ جَوَابُ الْقِسْمِ، أَيْ إِنْ أَدْرَكْتُمُوهُ، وَأَمَّهُمْ تَبَعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ.

قال الله تعالى لهم: ﴿أَقْرَأْتُمْ﴾ بِذَلِكَ ﴿وَأَخَذْتُمْ﴾ قَبِلْتُمْ وَوَأَفَقْتُمْ ﴿عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ عَهْدِي ﴿قَالُوا أَقْرَأْنَا. قَالَ فَاشْهَدُوا﴾ أَيْ فَلْيَشْهَدْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْإِقْرَارِ. وَاشْهَدُوا: خُطَابٌ لِلْمَلَائِكَةِ ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ ﴿فَمَنْ تَوَلَّى﴾ أَعْرَضَ ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الثَّبَاتِ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أَيْ الْخَارِجُونَ عَنِ الطَّاعَةِ.

روى ابن أبي حاتم عن الشَّدي^(١) في الآية قال: لم يبعث الله نبياً قط من لَدُنْ نوحٍ إلَّا أَخَذَ مِيثَاقَهُ لِيُؤْمِنَنَّ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وينصره إن أدركه وخرج وهم أحياء.

وروى ابن جرير^(٢)، عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في الآية قال: لم يبعث الله نبياً، آدم فمن بعده، إلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ فِي مُحَمَّدٍ ﷺ: لئن بُعث وهو حيٌّ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلِيَنْصُرُنَّهُ، وأمره بأخذ العهد على قومه.

وروى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: ما بعث الله نبياً قط إلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ: لئن بُعث مُحَمَّدٌ ﷺ وهو حيٌّ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلِيَنْصُرُنَّهُ، وأمره بأخذ الميثاق على أُمَّتِهِ إِنْ بُعِثَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَهُمْ أَحْيَاءُ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلِيَنْصُرُنَّهُ.

(١) إسماعيل بن عبد الرحمن السدي: تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال فيه ابن تفرج يروي: «صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماماً عارفاً بالوقائع وأيام الناس». توفي سنة ١٢٨ هـ. الأعلام ٣١٧/١.

(٢) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، أبو جعفر الطبري الأملي البغدادي. الإمام العلم صاحب التصانيف العظيمة والتفسير المشهور، مولده سنة أربع وعشرين ومائتين. أخذ الفقه عن الزعفراني والربيع المرادي. قال الخطيب: سمعت علي بن عبد الله اللغوي يقول: مكث ابن جرير أربعين سنة يكتب كل يوم أربعين ورقة. توفي في شوال سنة عشر وثلاثمائة عن ست وثمانين. الطبقات لابن قاضي شعبة ١٠٠٠/١. ١٠١.

رواه البخاري في صحيحه. كما نقله الزركشي في شرح البزدة، والحافظ ابن كثير^(١) في تاريخه وأول كتابه جامع المسانيد، والحافظ في الفتح في باب حديث الخضر مع موسى، ولم أظفر به فيه، ورواه ابن عساكر بنحوه.

قال الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام تقي الدين الشبكي قدس الله سره في هذه الآية من التثوية بالنبي ﷺ وعظيم قدره ما لا يخفى أنه على تقدير مجيئه في زمانهم يكون مُرسلاً إليهم. فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم إلى يوم القيامة وتكون الأنبياء وأممهم كلهم من أمته، ويكون قوله ﷺ: «بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً»^(٢) لا يختص به الناس في زمانه إلى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضاً.

وإنما أخذ الموائيق على الأنبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبيهم ورسولهم. وفي «أخذ» وهي في معنى الاستخلاف، ولذلك دخلت لأم القسَم في «لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ» لطيفة أخرى، وهي كأنها البيعة التي تؤخذ للخلفاء ولعل أيمان الخلفاء أخذت من هذا، فانظر إلى هذا التعظيم للنبي ﷺ من ربه.

فإذا عرفت هذا فالنبي ﷺ نبي الأنبياء، ولهذا أظهر ذلك في الآخرة جميع الأنبياء تحت لوائه. وفي الدنيا كذلك ليلة الإسراء صلى بهم، ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أُممهم الإيمان به ﷺ ونصرته. وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم، فنبوته ﷺ ورسالته إليهم معنى حاصل له. وإنما أمره يتوقف على اجتماعهم معه، فتأخر الأمر راجع إلى وجودهم لا إلى عدم اتصافه بما يقتضيه. وفَرَّقَ بين توقُّف الفعل

(١) إسماعيل بن كثير بن ضوء بن كثير بن ذراع، القرشي، البصري، الدمشقي. مولده سنة إحدى وسبعمئة، وتفقّه على الشيخين برهان الدين الفزاري وكمال الدين بن قاضي شبة، ثم صاهر الحافظ أبا الحجاج المزي ولازمه، وأخذ عنه، وأقبل على علم الحديث، وأخذ الكثير عن ابن تيمية، وقرأ الأصول على الأصفهاني، وسمع الكثير، وأقبل على حفظ المتن، ومعرفة الأسانيد والعلل والرجال والتأريخ، حتى برع في ذلك وهو شاب. وصنف في صغره «كتاب الأحكام على أبواب التنبيه»، ووقف عليه شيخه برهان الدين وأعجبه، وصنف التأريخ المسمى بالبداية والنهاية والتفسير. وصنف كتاباً في جمع المسانيد العشرة، واختصر تهذيب الكمال وأضاف إليه ما تأخر في الميزان سماه التكميل، وطبقات الشافعية ورتبه على الطبقات، وله تصانيف مفيدة. وقال تلميذه الحافظ شهاب الدين بن حجي: كان أحفظ من أدركناه لمتون الأحاديث، وأعرفهم بجرحها، ورجالها، وصحيحها وسقيمها. وكان أقرانه وشيوخه يعترفون له بذلك. وكان يستحضر شيئاً كثيراً من التفسير والتأريخ، قليل النسيان. وكان فقيهاً جيد الفهم، صحيح الذهن، يستحضر شيئاً كثيراً، ويحفظ التنبيه إلى آخر وقت، ويشترك في العربية مشاركة جيدة، وينظم الشعر. وما أعرف أني اجتمعت به على كثرة ترددي إليه إلا وأفدت منه. توفي في شعبان سنة أربع وسبعين وسبعمئة، ودفن بمقبرة الصوفية عند شيخه ابن تيمية. الطبقات لابن قاضي شبة ٣/ ٨٥-٨٦، والدارس ٣٦/١، والبدر الطالع ١/ ١٥٣، وشنرات الذهب ٢٣١/٦.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣/ ٣٠٤، والبيهقي ٢/ ٤٣٣، ومجمع الزوائد ٨/ ٢٥٩، ٢٦١، والطبراني في الكبير ١٢/ ٤١٣، وابن سعد في الطبقات ١/ ١٢٨.

على قَبُولِ المَحَلِّ وتوقُّفِ أهليَّةِ الفاعل، فهنا لا توقُّف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي ﷺ الشريفة، وإنَّما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه، فلو وجد في عصرهم لَزِمَهُم اتِّباعُهُ بلا شك، ولهذا يأتي عيسى ﷺ في آخر الزمان على شريعته ﷺ، وهو نبيِّ كريم، لا كما يظنُّ بعض الناس أنه يأتي واحداً من هذه الأمة، نعم هو واحد من هذه الأمة لما قلنا من اتِّباعه للنبي ﷺ، وإنَّما يحكم بشريعة نبيِّنا مُحَمَّدٍ ﷺ بالقرآن والسنة، فكل ما فيهما من أمر ونهي فهو متعلِّق به كما يتعلَّق بسائر هذه الأمة، وهو نبيِّ كريم على حاله لم ينقص منه شيء ولذلك لو بُعث النبي ﷺ في زمانه أو زمان موسى وإبراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرِّين على نبوتهم ورسالتهم إلى أمهم، والنبي ﷺ نبي الله ورسوله إلى جميعهم، فنبوته ورسالته أعمُّ وأشمل وأعظم، ويتفق مع شرائعهم في الأصول لأنها لا تختلف، وتقدِّم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع، إما على سبيل التخصيص وإما على سبيل التَّشْخِص أو لا نشخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي في تلك الأوقات بالنسبة إلى تلك الأمم مما جاءت به أنبياءهم، وفي هذا الوقت بالنسبة إلى هذه الأمة الشريفة، والأحكام تختلف باختلاف الأشخاص والأوقات. انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه.

فإن قيل: قال الله سبحانه وتعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾.

فالجواب: بأن هُذَاهُم من الله وهو شرعه ﷺ، أي الزم شرعك الذي ظهر به نُوَايُك، من إقامة الدين وعدم التفرقة فيه ولم يقل الله بهم اقتدِه وكذا قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ وهو الدين، فهو ﷺ مأمور باتِّباع الدين، فإن أصل الدين إنما هو من الله تعالى لا من غيره، وأين هذا من قوله ﷺ: «لو كان موسى حيًّا ما وسَّعه إلاَّ أَنْ يَتَّبِعَنِي» فأضاف الاتِّباع إليه، وأمر هو ﷺ باتِّباع الدين لا باتِّباع الأنبياء، فإن السلطان الأعظم إذا حضر لا يبقى لنائب من نُوَايه حكم إلاَّ له، فإذا غاب حكم الثواب بمراسيمه، فهو الحاكم في الحقيقة غيبة وشهادة.

فَإِنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبٌ إِذَا ظَهَرَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُمْ كَوَكَبٌ^(١)

وقد أشار إلى ذلك المعنى البوصيري^(٢)، وتوفي قبل مولد الشُّبكي رحمهما الله تعالى:

(١) القصيدة مطلعها:

أتاني - أبهت اللعن - أنك لمتني وتلك التي أهتم منها وأنصب

انظر ديوان النابتة ص ٧٣، وأسرار البلاغة ١٢٧، والمقد الفريد ٢٢/٢.

(٢) محمد بن سعيد بن حماد بن عبد الله الصنهاجي البوصيري، شرف الدين، أبو عبد الله: شاعر، حسن الديانة، مليح المعاني، ووفاته بالإسكندرية. له «ديوان شعر» توفي سنة ٦٩٦ هـ الأعلام ١٣٩/٦، وفوات الوفيات

وَكُلُّ آيٍ أَتَى الرُّسُلَ الْكَرَامَ بِهَا فَإِنَّمَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمِ
فَإِنَّهُ شَمْسٌ فَضَلِ هُمْ كَوَاكِبُهَا يُظْهِرْنَ أَنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ

الباب السابع

في دعاء إبراهيم عليه الصلاة والسلام به صلى الله عليه وسلم

وإعلام الله به إبراهيم وآله

قال الله سبحانه وتعالى حاكياً عن إبراهيم: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً﴾ أي في جماعة الأمة المسلمة من أولادهما، أو هم أهل مكة ﴿رَسُولاً مِنْهُمْ﴾ من أنفسهم يعني محمداً ﷺ ﴿يَتْلُو﴾ يقرأ ﴿عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ كتابك يعني القرآن ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي مواعظه وما فيه من الأحكام، أو هي العلم والعمل ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من الذنوب ويشهد لهم بالعدالة إذا شهدوا للأنبياء بالبلاغ ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب ﴿الْحَكِيمُ﴾ في صنعه.

روى ابن جرير عن أبي العالية^(١) رحمه الله تعالى قال: لما قال إبراهيم: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ﴾ قيل له قد: استجيب لك، وهو كائن في آخر الزمان.

وروى الإمام أحمد والحاكم عن العزْبَاض بن سارية رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا دَعْوَةُ [أَبِي] إِبْرَاهِيمَ وَبَشَارَةُ عِيسَى»^(٢).

وروى ابن عساكر عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ^(٣) رضي الله تعالى عنه قال: قيل يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا عَنْ نَفْسِكَ. قال: «نَعَمْ أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَكَانَ آخِرَ مَنْ بَشَّرَ بِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»^(٤).

وروى الإمام أحمد وابن سعد والطَّبْرَانِيُّ وابن مَرْدَوَيْهِ^(٥) عن أَبِي أُمَامَةَ^(٦) رضي الله

(١) رُفِعَ بضم أوله مصغراً ابن مَهْرَانَ الزُّبَاحِي بكسر المهملة مولاهم أَبُو الْعَالِيَةِ الْبَصْرِيُّ مُحَضَّرٌ إمام من الأئمة، صلى خلف عمر، ودخل على أَبِي بَكْرٍ. عن أَنَسٍ وَعَلِيٍّ وَخُذَيْفَةَ، وَغُلَيْفَةَ وَخَلْقٍ. وعنه قتادة وثابت وداود بن أَبِي هِنْدٍ بَصْرِيُّونَ وَخَلْقٌ. قال عاصم الأحول: كان إذا اجتمع عليه أكثر من أربعة قام وتركهم. قال مغيرة: أول من أَدْنَى بما وراء النهر أَبُو الْعَالِيَةِ. قال أَبُو خَلْدَةَ: مات سنة تسعين وهو الصحيح. الخلاصة ٣٣١/١.

(٢) أخرجه الطبري في التفسير ٤٣٥/١، والبيهقي في دلائل النبوة ٦٩/١، وابن سعد في الطبقات ٩٦/١/١، وابن كثير في البداية والنهاية ٢٧٥/٢، والبغوي في التفسير ١١١/١.

(٣) عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري الخزرجي، أبو الوليد المدني، أحد النقباء، بدري مشهور، مات بالرملة، سنة أربع وثلاثين وله اثنتان وسبعون، وقيل عاش إلى خلافة معاوية، التقريب ٣٩٥/١.

(٤) أخرجه ابن عساكر في التاريخ ٣٩/١، وذكره المتقي الهندي في كنز العمال (٣٥٤٧٩).

(٥) أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني أبو بكر، ويقال له ابن مردويه الكبير: حافظ مؤرخ مفسر، من أهل أصفهان، له كتاب (التاريخ) وكتاب في «تفسير القرآن» و«مسند» و«مستخرج» في الحديث. توفي سنة ٤١٠ هـ. الأعلام ١/ ٢٦١، وشذرات الذهب ١٩٠/٣.

(٦) صُدِّيٌّ بن عَجْلَانَ البَاهِلِيُّ أَبُو أُمَامَةَ، صحابي مشهور، له مائتا حديث وخمسون حديثاً. وعنه شَهْر بن حَوْشَب، وخالد بن مقدان، وسالم بن الجعد، ومحمد بن زَيْتَاد الأَنْهَافِيُّ، وقال: كان لا ير بصغير ولا كبير إلا سلم عليه. قال أبو اليمان مات سنة إحدى وثمانين بمصر. الخلاصة ٤٧٣/١، ٤٧٤.

تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله ما كان بدء أمرك؟ قال: «دعوة أبي إبراهيم، وبشر بي عيسى ابن مريم»^(١).

وروى ابن سعد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما أمر إبراهيم بإخراج هاجر حُمِلَ على البُرَاق، فكان لا يَمُزُّ بأرض عذبة سهلة إلا قال: أنزل ها هنا يا جبريل؟ فيقول: لا. حتى أتى مكة فقال جبريل: إنزل يا إبراهيم. قال: حيث لا ضَرَع ولا زَرَع؟! قال: نعم، ها هنا يخرج النبي الكريم الذي من ذرية ابنك إسماعيل الذي تَسَمُّ به الكلمة الغُليا.

وروي أيضاً عن محمد بن كعب القُرَظِيّ^(٢) رحمه الله تعالى قال: لما خرجت هاجر بابنها إسماعيل تلقاها مُتَلَقٌّ فقال: يا هاجر إن ابنك أبو شعوب كثيرة، ومن شَعْبَةِ النبي الأُمِّي ساكن الحرم.

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١/١١٩.

(٢) محمد بن كعب القُرَظِيّ المدني ثم الكوفي أحد العلماء. عن أبي الدرداء مرسلًا وعن فضالة بن عبيد وعائشة وأبي هريرة. وعنه ابن المنكبر، ويزيد بن الهاد والحكم بن عتيبة. قال ابن عون: ما رأيت أحداً أعلم بتأويل القرآن من القُرَظِيّ. وقال ابن سعد: كان ثقة ورعاً كثير الحديث قيل: مات سنة تسع عشرة ومائة. وقيل: سنة عشرين. الخلاصة ٤٥٣/٢.

الباب الثامن

في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله صلى الله عليه وسلم

ومناقبه العظيمة

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: إنه رأى النبي ﷺ الموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: «يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِيْتُكَ الْمَتَوَكِّلُ، لَيْسَ بَقَطٌ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَجْزِي بِالسَّيْنَةِ السَّيْنَةُ، وَلَكِنْ يَعْفو وَيَصْفَح، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يَقِيمَ بِهِ الْمِثْلَةَ الْعَوْجَاءُ بَأَن يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. ويفتح به أعيناً غفياً وقلوباً غلفاً وأذاناً صمّاً»^(١).

رواه الإمام أحمد والبخاري. وروى نحوه ابن عساكر وابن الجوزي عن عبد الله بن سلام^(٢)، والدارمي^(٣) عن كعب.

«شاهدًا» حال مقدرة من الكاف أو من الفاعل، أي مقدراً أو مقدّرين شهادتك على من يُبعث إليهم، أي مقبولا قولك عند الله فيهم وعليهم، كما يُقبل قول الشاهد العدل في الحكم.

«حِزْرًا» بالمهملة المكسورة فالراء الساكنة فالزاي - أي حِفْظًا «لِلْأُمِّيِّينَ» أي للعرب لأن الكتابة عندهم قليلة. والأُمِّي من لا يُحسن الكتابة. وليس لليهود أن يتمسكوا بقوله «حِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ» على ما زعموا أنه ﷺ مبعوث إلى العرب خاصة، لأن قوله: «حَتَّى يَقِيمَ الْمِثْلَةَ الْعَوْجَاءُ» يشملهم لأنهم بدّلوا وحرفوا وغيروا، فأرسل ﷺ إليهم ليقيم عوجهم، وهل أحد أولى منهم بإقامة عوجهم؟!.

«لَيْسَ بَقَطٌ» أي سبيء الخلق «وَلَا غَلِيظٌ» أي شديد القول «وَلَا سَخَابٌ» بالسين

(١) أخرجه البخاري ٤/٤٠٢، كتاب البيوع باب كراهية السخب في الأسواق (٢١٢٥).

(٢) عبد الله بن سلام مخفف ابن الحارث الإسرائيلي اليوشفي أبو يوسف حليف القواقل الخزرجي. أسلم مقدم النبي ﷺ وشهد فتح بيت المقدس مع عمر، وروى خمسة وعشرين حديثاً شهد له النبي ﷺ بالجنة. ونزل فيه «وشهد شاهد من بني إسرائيل»، وقوله تعالى: «ومن عنده علم الكتاب». وعنه ابنه يوسف وأبو هريرة وأنس. اتفقوا على أنه مات سنة ثلاث وأربعين بالمدينة. رضي الله عنه. الخلاصة ٦٤/٢.

(٣) عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام التميمي الدارمي السمرقندي، أبو محمد: من حفاظ الحديث. سمع بالحجاز والشام ومصر والعراق وخراسان من خلق كثير. واستقضى على سمرقند، ففضى قضية واحدة، واستعفى فأعفى. وكان عاقلاً فاضلاً مفسراً فقيهاً أظهر علم الحديث والآثار بسمرقند. له «المسند» في الحديث، الأعلام ٩٥، وتذكرة الحفاظ ١٠٥/٢.

المهملة والخاء المعجمة المشددة من الشَّخْب وهو لغة ربيعة في الصَّخْب، وهو رفع الصوت، أي لا كثيره بل ولا قليله، إذا المراد نَفْيُه مطلقاً.

«المِلَّةُ العُوجاء» يعني ملة إبراهيم، لأن العرب غيَّرتها عن استقامتها فصارت كالعوجاء. «عُلْفاً» بضم الغين المعجمة وسكون اللام جمع أُغْلَف وهو الشيء في غلاف وِغْشاء بحيث لا يوصل إليه.

وعن رجل من الأعراب رضي الله تعالى عنه قال: قدمت المدينة حياة رسول الله ﷺ فقلت لأَلَقَيْنَ هذا الرجل فلاسمعن منه. فتلقاني بين أبي بكر وعمر يمشون، فتبعهم حتى أتوا على رجل من اليهود ناشر التوراة يقرؤها يعزِّي بها نفسه عن ابن له في الموت كان من أحسن الفتيان وأجملهم، فقال له رسولُ الله ﷺ: «أَنشُدْكَ بِالَّذِي أَنزَلَ التَّورَةَ هل تجد في كتابك صَفْتِي وَمَخْرَجِي»؟ فقال برأسه هكذا. أي لا. فقال ابنه: والذي أنزل التوراة إنا لنجد في كتابنا صِفَتَكَ وَمَخْرَجَكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ. فقال: أقيموا اليهود عن أخيكم. ثم وُلِّي كَفَنَهُ وَالصَّلَاةَ عَلَيْهِ.

رواه الإمام أحمد^(١).

وعن عبد الله بن مسعود^(٢) رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ دخل كنيسة فإذا هُوَ يَبْهُودِي يقرأُ عَلَيْهِمُ التَّورَةَ، فلما أتوا على صفة النبي ﷺ أمسكوا وفي ناحيتها مريض، فقال النبي ﷺ: «ما لكم أمسكتهم؟» فقال المريض: إنهم أتوا على صفة نبي فأمسكوا. ثم جاء المريض حتى أخذ التوراة فقرأ حتى أتى على صفة النبي ﷺ فقال: هذه صفتك وصفة أُمَّتِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ. ثم مات، فقال النبي ﷺ: «لُوا أَحَاكِمَ»^(٣).

رواه الإمام أحمد.

وقال يعقوب بن سفيان^(٤): حدثنا فيض البجلي، حدثنا سلام بن مسكين^(٥)، عن مقاتل

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٣٧/٨ وعزاه لأحمد وقال أبو صخر لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح.

(٢) عبد الله بن مسعود بن غافل: بمعجمة وفاء، ابن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، من السابقين الأولين، ومن كبار العلماء، من الصحابة، مناقبه جمة، وأثره عمر على الكوفة، ومات سنة اثنتين وثلاثين، أو في التي بعدها بالمدينة، التقريب ٤٥٠/١.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٤١٦/١، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٧٣/٧، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٣٤/٨، وزاد نسبه للطبراني وقال: وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط.

(٤) هو يعقوب بن سفيان بن حسان الفارسي القسوي أبو يوسف: من كبار حفاظ الحديث من أهل فسا بإيران عاش بعيداً عن وطنه في طلب الحديث نحو ثلاث سنين وروى عن أكثر من ألف شيخ وتوفي بالبصرة له التاريخ الكبير توفي سنة ٢٧٧ هـ، الأعلام ١٩٨/٨.

(٥) سلام بن مسكين بن زبيدة الأزدي أبو رزح البصري محدث إمام عن الحسن وقادة وثابت. وعه يحيى القطان وابن مهدي، وأبو الوليد الطيالسي وأبو سلمة الجوزي وثقة أحمد، وابن معين. مات سنة سبع وستين ومائة. الخلاصة ٤٣٤/١.

ابن حبان^(١)، رحمه الله تعالى قال: أَوْحَى اللهُ تَعَالَى إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: جَدِّ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَهْزُلْ وَاسْمِعْ وَأَطِغْ يَا بَنَ الطَّاهِرَةِ الْبَكْرُ الْبَثُولُ، إِنِّي خَلَقْتُكَ مِنْ غَيْرِ فَعَلْتُ فَجَعَلْتُكَ آيَةً لِلْعَالَمِينَ، فَإِذَا يَافَيْتَ فَاعْبُدْ وَعَلَيَّ فِتْنُوكُلْ، فَسِرْ إِلَى أَهْلِ سَوْرَانِيَّةَ، بَلِّغْ^(٢) مَنْ بَيْنَ يَدَيْكَ أَنِّي أَنَا اللهُ الْحَيُّ الْقَائِمُ الَّذِي لَا يَزُولُ، صَدِّقُوا النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الْعَرَبِيَّ صَاحِبَ الْجَمَلِ وَالْمِذْرَعَةِ وَالْعِمَامَةِ، وَهِيَ النَّجَّاحُ، وَالنَّعْلَيْنِ وَالْهَرَاوَةَ وَهِيَ الْقَضِيبُ، الْجَعْدُ الرَّأْسُ، الصَّلَتُ الْجَبِينُ، الْمَقْرُونُ الْحَاجِبِينَ، الْأَكْحَلُ الْعَيْنِينَ، الْأَقْنَى الْأَنْفُ، الْوَاضِحُ الْخَدَيْنِ، الْكَثَّ اللَّحْيَةِ، عَرَفَهُ فِي وَجْهِهِ كَاللُّؤْلُؤِ، رِيحُ الْمَسْكِ يَنْفَحُ مِنْهُ، كَأَن عُنُقَهُ إِبْرِيقُ فِضَّةٍ، وَكَأَنَّ الذَّهَبَ يَجْرِي فِي تَرَاقِيهِ، لَهُ شَعْرَاتٌ مِنْ لَبَّتِهِ إِلَى سُرَّتِهِ تَجْرِي كَالْقَضِيبِ لَيْسَ عَلَى صَدْرِهِ وَلَا عَلَى بَطْنِهِ شَعْرٌ غَيْرُهُ، شَقْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ إِذَا جَامَعَ النَّاسَ غَمْرَهُمْ، وَإِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْتَقِلُ مِنَ الصُّخْرِ وَيَتَحَدَّرُ فِي صَبَبِ ذُو النَّشْلِ الْقَلِيلِ.

«غمرهم» أي علاهم شرفاً. وقوله: «ذُو النَّشْلِ الْقَلِيلِ» أراد الذُّكُورَ مِنْ صُلْبِهِ ﷺ.

وروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قَدِمَ الْجَارُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَأَسْلَمَ وَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ وَجَدْتُ وَصَفَكَ فِي الْإِنْجِيلِ، وَلَقَدْ بَشَّرَ بِكَ ابْنُ الْبَثُولِ.

وسميت مريم بذلك من قولهم: امرأةٌ بَثُولٌ أي مُتَقَطَّعةٌ عَنِ الرِّجَالِ لَا شَهْوَةَ لَهَا فِيهِمْ.

وعن أبي موسى الأشعري^(٣) رضي الله تعالى عنه قال: سَمِعْتُ النَّجَّاشِيَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ وَأَنَّهُ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ عِيسَى، وَلَوْلَا مَا أَنَا فِيهِ مِنْ أَمْرِ الْمَلِكِ وَمَا تَحَمَّلْتُ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ لِأَتَيْتُهُ حَتَّى أَحْمِلَ نَعْلَيْهِ^(٤).

رواه أبو داود^(٥).

وروى الترمذي في الشمائل عن كعب رحمه الله تعالى قال: نَجَّدُ نَعْتَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي التَّوْرَةِ: مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ يُوَلَّدُ بِمَكَّةَ وَيُهَاجِرُ إِلَى طَابَةِ، وَيَكُونُ مَلِكُهُ بِالشَّامِ، وَلَيْسَ بِفَحَّاشٍ وَلَا سَخَّابٍ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَكْفِيءُ بِالسَّيْئَةِ، وَلَكِنْ يَعْفُو وَيَغْفِرُ، أُمَّتُهُ الْحَمَّادُونَ

(١) مقاتل بن حبان بتحانية البكري، مولاها النبطي أبو بَشْطَامِ الْبَلْخِي الْخَزَّازُ أَوَّلُهُ مَعْجَمَةٌ ثُمَّ مَهْمَلَةٌ. عَنْ مُجَاهِدٍ وَعُزُوزَةَ وَسَلَامٍ. وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ وَابْنِ الْمُبَارَكِ. وَثَقَّهُ ابْنُ مَعِينٍ. الْخُلَاصَةُ ٥٣/٣.

(٢) فِي أ: بَلِّغْ.

(٣) عَبْدُ اللهِ بْنُ قَيْسٍ بْنِ سَلِيمٍ بْنِ حَضَارٍ، أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ صَحَابِيُّ مَشْهُورٌ، أَمْرُهُ عَمْرٌ ثُمَّ عُثْمَانُ، وَهُوَ أَحَدُ الْحَكَمِيِّينَ بِصَفِينٍ، مَاتَ سَنَةَ خَمْسِينَ. وَقِيلَ بَعْدَهَا. التَّقْرِيبُ ٤٤١/١.

(٤) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٢٣٠/٢، كِتَابُ الْجَنَائِزِ (٣٢٠٥).

(٥) سَلِيمَانُ بْنُ الْأَشْعَثِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ بَشِيرَ بْنِ شَدَّادِ الْأَزْدِيِّ الشَّجِسْتَانِيِّ، أَبُو دَاوُدَ، ثَقَّةٌ حَافِظٌ، مُصَنِّفُ السَّنَنِ وَغَيْرِهَا، مِنْ كِبَارِ الْعُلَمَاءِ، مِنَ الْحَادِيَةِ عَشْرَةِ، مَاتَ سَنَةَ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ. التَّقْرِيبُ ٣٢١/١.

يحمدون الله في كل أمر ويكبرون الله على كل نَجْد، ويضعون أطرافهم ويتأثرون في أوساطهم، يَصُفُّون في صلاتهم كما يصفون في قتالهم، دَوِّبهم في مساجدهم كدوي النحل يُسمع مُناديهم في جَو السماء.

التَّجْد: ما ارتفع من الأرض.

وروى أَبُو نُعَيْمٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال: رسول الله ﷺ: «إِنَّ مُوسَى لَمَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِ التَّوْرَةُ وَقَرَأَهَا فوجد فيها ذِكْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةَ هُمَ الْمُسْتَجِيبُونَ الْمُسْتَجَابَ لَهُمْ فَاجْعَلْهُمْ أُمَّتِي. قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ. قَالَ يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةٌ أَنَا جِيلُهُمْ فِي صَدُورِهِمْ يَقْرَأُونَهُ ظَاهِرًا، فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي. قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ، قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ أُمَّةٌ يَأْكُلُونَ الْفِيءَ فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةٌ يَجْعَلُونَ الصَّدَقَةَ فِي بَطُونِهِمْ يُؤْجِرُونَ عَلَيْهَا فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي. قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةٌ إِذَا هُمْ أَحَدُهُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ وَاحِدَةٌ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي. قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ. قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةٌ إِذَا هُمْ أَحَدُهُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْلَمْهَا لَمْ تَكُتِبْ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ عَلَيْهِ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ، فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ. قَالَ: يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ فِي الْأَلْوَحِ أُمَّةٌ يُؤْتُونَ الْعِلْمَ الْأَوَّلَ وَالْعِلْمَ الْآخِرَ، فَيَقْتُلُونَ قَرْنَ الضَّلَالِ الْمَسِيحِ الدُّجَالِ فَاجْعَلْهَا أُمَّتِي قَالَ: تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ. قَالَ: يَا رَبِّ فَاجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةٍ أَحْمَدُ، فَأَعْطِي عِنْدَ ذَلِكَ خَصْلَتَيْنِ. قَالَ: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ قَالَ لَهُ قَدْ رَضِيتُ^(١).

وروى ابن سَعْدٍ عن محمد بن كعب القُرظي قال أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى يَعْقُوبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: أَنِّي أَبْعَثُ مِنْ دُرِّيَّتِكَ مُلُوكًا وَأَنْبِيَاءَ حَتَّى أَبْعَثَ النَّبِيَّ الْحَرَمِيَّ الَّذِي تَبْنِي أُمَّتَهُ هَيْكَلُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَهُوَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَسْمُهُ أَحْمَدُ.

وروى أَيْضًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله تعالى عنهما قال: أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى بَعْضِ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ: أَسْتَدُّ غَضَبِي عَلَيْكُمْ مِنْ أَجْلِ مَا صَبَّغْتُمْ مِنْ أَمْرِي، فَإِنِّي حَلَقْتُ لَا يَأْتِيَكُمْ رُوحُ الْقُدُسِ حَتَّى أَبْعَثَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ الَّذِي يَأْتِيهِ رُوحُ الْقُدُسِ.

وروى أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ كَعْبِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ: كَانَ أَبِي مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى، وَكَانَ لَمْ يَدْخُرْ عَنِّي شَيْئًا مِمَّا كَانَ يَعْلَمُ، فَلَمَّا خَضَرَهُ الْمَوْتُ دَعَانِي فَقَالَ لِي: يَا بَنِي إِنَّكَ قَدْ عَلِمْتَ أَنِّي لَمْ أَذْخِرْ عَنْكَ شَيْئًا أَعْلَمَهُ إِلَّا أَنِّي قَدْ حَبَسْتُ عَنْكَ وَرَقَتَيْنِ فِيهِمَا

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ١٤/١، وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٢٤/١ وعزاه له.

نبي يُبْعَثُ قد أَطْلَ زمانه، فكرهت أن أخبرك بذلك، فلا آمن عليك أن يخرج بعض هؤلاء الكذابين فتطيعه، وقد جعلتهما في هذه الكوة التي ترى وطِيت عليهما فلا تعرض لهما ولا تنظر فيهما حينك هذا، فإن الله إن يُرِدْ بك خيراً ويخرج ذلك النبي تبعته.

ثم إنه مات فدَفَنَاهُ، فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَنْظُرَ فِي الْوَرَقَتَيْنِ، فَفَتَحْتُ الْكُوءَ ثُمَّ اسْتَخَرْتُ الْوَرَقَتَيْنِ فَإِذَا فِيهِمَا: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ، لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجِرُهُ بِطَبِيعَةِ، لَا قَطْ وَلَا غَلِيطَ وَلَا سَخَّابَ فِي الْأَسْوَاقِ، وَيَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ، وَيَعْفُو وَيَصْفَحُ أُمَّتَهُ الْحَمَّادُونَ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ عَلَى كُلِّ حَالٍ، تُذَلِّلُ أَلْسِنَتَهُمُ بِالْتَّكْبِيرِ، وَيُنْصِرُ نَبِيَّهُمْ عَلَى كُلِّ مَنْ نَاوَاهُ، يَغْسِلُونَ فُرُوجَهُمْ وَيَأْتِزُّوْنَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ، أَنَا جِيلُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ، وَتَرَاحِمُهُمْ بَيْنَهُمْ كِتْرَاحِمِ بَنِي الْأُمِّ، وَهُمْ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْأُمِّ.

فَمَكَّنْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ بَلَّغْنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قد خَرَجَ بِمَكَّةَ، فَأَخَذْتُ أُسْتَشَبْتُ ثُمَّ بَلَّغْنِي أَنَّهُ تُوْفِيَ وَأَنَّ خَلِيفَتَهُ قد قَامَ مقامه، وجاءتنا جنوده، فقلت: لا أدخل في هذا الدِّينِ حتى أنظر سيرتهم وأعمالهم، فلم أزل أدافع ذلك وأؤخره لأَسْتَشَبْتُ حتى قَدِمَ عَلَيْنَا عُمَالُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ رَأَيْتُ وِفَاءَهُمْ بِالْعَهْدِ وَمَا صَنَعَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ كُنْتُ أَنْتَظِرُ.

فَوَاللَّهِ إِنِّي ذَاتَ لَيْلَةٍ فَوْقَ سَطْحِي إِذَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتْلُو قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ الآية.

فلما سمعت هذه الآية خَشِيتُ أَنْ لَا أَصْبَحَ حَتَّى يُحَوَّلَ وَجْهِي فِي قَفَايَ، فَمَا كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الصَّبَاحِ، فَغَدَوْتُ فِي الْمُسْلِمِينَ.
نَاوَاهُ: أَيُّ نَاهَضَهُ وَغَادَاهُ.

وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ عَنْ سَهْلِ مَوْلَى عَثْمَةَ أَنَّهُ كَانَ نَضْرَانِيًّا وَكَانَ يَتِيمًا فِي حَجَرٍ أُمِّهِ وَعَمِّهِ، وَأَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ قَالَ: فَأَخَذْتُ مُصْحَفًا لِعَمِّي فَقَرَأْتُهُ حَتَّى مَرَّ بِي وَرَقَةٌ فَأَنْكَرْتُ كِتَابَتَهَا حِينَ مَرَّتْ بِي، وَمَسَّسْتُهَا بِيَدِي وَنَظَرْتُ فَإِذَا فَضُولُ الْوَرَقَةِ مُلَصَّقَةٌ بَعْرًا قَالَ فَفَتَشْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا نَعْتَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ: أَنَّهُ لَا قَصِيرَ وَلَا طَوِيلَ أَبْيَضَ ذُو صَفِيرَتَيْنِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ، يُكْثِرُ الْاِخْتِيَاءَ^(١)، وَلَا يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ وَالتَّبَعِيرَ وَيَحْلِبُ الشَّاةَ، وَيَلْبَسُ قَمِيصًا مَرْقُوعًا، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبَرِ، وَهُوَ مِنْ ذُرِّيَةِ إِسْمَاعِيلَ، اسْمُهُ أَحْمَدُ.

قال سهل: فلما انتهيت إلى هذا من ذكر محمد ﷺ جاء عمي فلما رأى الورقة

(١) يقال: احبى بالثوب: أداره على ساقيه وظهره وهو جالس، انظر المعجم الوسيط ١/٥٤١.

ضربني وقال لي: مالك وفتح هذه الورقة وقراءتها؟! قلت: فيها نعتُ النبي أحمد ﷺ فقال: إنه لم يأت بعد.

وروي أيضاً عن عبد الحميد بن جعفر^(١)، عن أبيه، قال: كان الزبير بن باطاً، وكان أعلم يهود يقول: إني وجدت سيفراً وكان أبي يختمه عليّ فيه ذكر أحمد حتى يخرج بأرض القرظ، صفته كذا وكذا، فتحدث به الزبير بعد أبيه والنبي ﷺ لم يبعث، فما هو إلا أن سمع بالنبي ﷺ قد خرج بمكة عمد إلى ذلك السفر فمحاها وكتم شأن النبي ﷺ، وقال: ليس به.

الزبير، بفتح الزاي كما هو ظاهر كلام القاموس.

وروي أيضاً عن وهب بن منبه^(٢) رحمه الله تعالى قال: أوحى الله إلى شُعيا: إني باعْتُ نبياً أمياً أفتح به أذاناً صمّاً وقلوباً غلفاً وأعينا غمياً، مولده بمكة، ومهاجره بطيبة، ومملكه بالشام، غندي المتوكل المصطفى المرفوع، الحبيب المنتخب المختار، لا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ويغفر، رحيماً بالمؤمنين، يكي للبهيمة المثقلة، ويكي لليتيم في حجر الأرملة، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال بالخنا لو يؤمُّ إلى جنب السراج لم يطفئه من سكينته، ولو يمشي على القصب الزعرع، يعني اليابس، لم يُسمع من تحت قدميه، أبعثه مبشراً ونذيراً، أسدده لكل جميل وأهّب له كل خلق كريم، أجعل السكينة لباسه والبرّ شعاره، والتقوى ضميره والحكمة معقولة، والصدق والوفاء طبيعته، والعفو والمغفرة والمعروف خُلُقُه، والعدل سيرته والحق شريعته، والهدى إمامه، والإسلام ملته وأحمد اسمه، أهدي به بعد الضلالة وأعلم به بعد الجهالة، وأرفع به بعد الخمالة، وأُسّمي به بعد الشكوة، وأكثر به بعد القلة، وأغني به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة، وأؤلف به بين قلوب وأهواء متشتتة وأتم مختلفة، وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، أماً بالمعروف ونهياً عن المنكر، وتوحيداً لي وإيماناً بي وإخلاصاً لي، وتصديقاً بما جاءت به رُسلي، وهم رعاة الشمس، طوبى لتلك القلوب والوجوه والأرواح التي أخلصت لي، ألهمهم التسبيح والتكبير والتحميد والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومثقلبهم ومثواهم، يصفون في

(١) عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الأنصاري المدني، الإمام المحدث الثقة، أبو سعد حدث عن: أبيه ونافع ومحمد بن عدن بن عطاء وسعيد المقبري وعم أبيه عمر بن الحكم ويزيد بن أبي حبيب وجماعة وعنه: يحيى القطان، وابن وهب، وغيرهم، مات عبد الحميد في سنة ثلاث وخمسين ومائة احتج به الجماعة سوى البخاري وهو حسن الحديث. انظر سير أعلام النبلاء ٢٠/٧، ٢١، ٢٢.

(٢) وهب بن منبه بن كامل الأثناوي الشُّعْغاني أبو عبد الله الأخباري. عن ابن عباس وجابر وأبي سعيد وطائفة. وعنه يمشك بن الفضل وهمام بن نافع وخلق. وثقه النسائي. قال مسلم بن خالد: لبث وهب أربعين سنة لم يرقد على فراشه. قتله يوسف بن عمر سنة عشر ومائة. له في (خ) حديث. الخلاصة ١٣٨/٣.

مساجدهم كما تصف الملائكة حول عرشي، هم أوليائي وأنصاري، أنتقم بهم من أعدائي عبدة الأوثان، يصلُّون لي قياماً وقعوداً وسجوداً، ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء مرضاتي ألوفاً فيقاتلون في سبيلي صفوفاً وزخوفاً، أختتم بكتابهم الكتب وبشريعهم الشرائع وبدينهم الأديان، فمن أدر كههم فلم يؤمن بكتابهم ويدخل في دينهم وشريعهم فليس مني وهو مني بريء، وأجعلهم أفضل الأمم وأجعلهم أمة وسطاً شهداء على الناس، إذا غضبوا هلَّلوني، وإذا قبضوا كبَّروني، وإذا تنازعوا سبَّحوني، يطهرون الوجوه والأطراف ويشدُّون الثياب إلى الأنصاف، ويهللون على التلال والأشراف، قُربانهم دماؤهم، وأناجيلهم صدورهم، رُهبان بالليل لُيُوثاً بالنهار، ويناديهم مناديبهم في جَوِّ السماء لهم دَوِيٌّ كدَوِيِّ النحل. طوبى لمن كان معهم وعلى دينهم ومَنَاهِجهم وشريعَتهم، ذلك فَضْلي أوتيهِ من أشاء وأنا ذو الفضل العظيم.

«القصْب» بالقاف والصاد معروف. الرُّغْزاع: الطويل.

قال ابن قتيبة^(١): إذا طال القصْبُ فهبَّت عليه أذنى ريح، أو مرَّ به الطَّفُ شخص: تحرك وصوَّت، فأراد عز وجل أن النبي ﷺ وقورٌ ساكن الطائر.

«الحَنَّا»: بفتح المعجمة والقصر: الفُحْش. وأعلِّم بهمزة مضمومة ولام مشددة مكسورة.

وروى البيهقي عن وهب بن منبّه رحمه الله تعالى قال: أوحى الله في الزُّبور إلى داود: يا داود إنه سيأتي من بعدك نبي اسمه أحمد ومحمد، صادقاً لا أغضب عليه أبداً ولا يعصيني أبداً، وقد غفرت له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر. الحديث.

الأحاديث والآثار في ذلك كثيرة، أفردتها بالتصنيف خلائق.

(١) عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، أبو محمد: من أئمة الأدب، ومن المصنفين المكثرين. ولد ببغداد وسكن الكوفة. ثم ولي قضاء الدينور مدة، فنسب إليها. وتوفي ببغداد. من كتبه «تأويل مختلف الحديث» و«أدب الكاتب» و«المعارف» و«المعاني» ثلاثة مجلدات، و«عيون الأخبار» و«الشعر والشعراء» و«الإمامة والسياسة» وللعلماء نظر في نسبته إليه، و«الأشربة» و«الرد على الشعوبية» و«فضل العرب على المعجم» وغير ذلك توفي سنة ٢٧٦، انظر الأعلام ١٣٧/٤.

الباب التاسع

فيما أخبر به الأحبار والرهبان والكهان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان

عن سلمان رضي الله تعالى عنه قال:

كنت رجلاً من أهل فارس، وفي رواية من أهل جتي، وكان أبي دَهْقَان رَاهُرمز، أي رئيسها، وكان يحبني حباً شديداً، حتى حبسني في البيت كما تحبس الجارية، واجتهدت في المجوسية حتى كنت قَطَرَن النار، أي خازنها وخادمها. وفي لفظ: وكان أهل قريتي يعبدون الخيل البلق، فكنت كذلك لا أعلم من أمر الناس شيئاً إلا ما أنا فيه، وأعرف أنهم ليسوا على شيء، وكان لي أخ أكبر مني. وفي لفظ: ابن صاحب راهرمز، فكان إذا قام من مجلسه خرج فتقنّع بثوبه ثم صعد الجبل، وكان يفعل ذلك غير مرة متكرراً، فقلت: أما إنك تفعل كذا وكذا، فلم لا تذهب بي معك؟ قال: إنك غلام وأخاف أن يظهر منك شيء. قلت: لا تخف. قال: فإن في هذا الجبل قوماً في برطيل لهم عبادة وصلاح، يذكرون الله تعالى ويذكرون الآخرة، ويرعمون أنا عبدة الأوثان والأصنام وعبدة النيران وأنا على غير دين. قلت: فاذهب بي معك. قال: حتى استأمرهم وأنا أخاف أن يظهر منك شيء فيعلم أبي فيقتلهم فيجري هلاكهم على يدي. قال: قلت لا يظهر مني ذلك. فاستأمرهم. فقالوا جيء به فذهب معه فانتبهت إليهم فإذا هم ستة أو سبعة، وكان الروح خرجت منهم من العبادة، يصومون النهار ويقومون الليل يأكلون الشجر وما وجدوا، فقعدها إليهم فحمدوا الله وأثنوا عليه وذكروا من مضى من الرسل والأنبياء حتى خلصوا إلى عيسى ابن مريم فقالوا: بَعَثَ اللَّهُ وولده بغير ذكر، بعثه رسولاً وسخر له ما كان يفعل من إحياء الموتى وخلق الطير وإبراء الأكمه والأبرص، فكفر به قومٌ وتبعه قوم، وإنما كان عبد الله ورسوله ابتلى به خلقه. ثم قالوا: يا غلام إن لك رباً وإن لك معاداً، وإن بين يديك جنة ونارا إليها تصير، وإن هؤلاء القوم الذين يعبدون النيران أهل كفر وضلالة لا يرضى الله بما يصنعون، وليسوا على دين.

ثم انصرفنا ثم عدنا إليهم فقالوا مثل ذلك وأحسن، فلزمهم فقالوا لي: يا سلمان إنك غلام، وإنك لا تستطيع أن تصنع ما نصنع، فصلّ ونمّ وكل واشرب.

قال: فاطلع الملك على صنيع ابنه فركب في الخيل حتى أتاهم في برطيلهم فقال: يا هؤلاء قد جاورتهموني فأحسنتم جواركم ولم تروا مني سوءاً فعمدتم^(١) إلى ابني فأفسدتموه عليّ قد أجليتكم ثلاثاً، فإن قدرت عليكم بعد ثلاث أخرجت عليكم برطيلكم هذا،

(١) في أ: فهمتم.

فالحقوا ببلادكم فإنني أكره أن يكون مني إليكم سوء. قالوا: نعم ما تعمّدنا مساءتك، وما أردنا إلا الخير.

فكفّ ابنه عن إتيانهم فقلت له: اتق الله، إنك تعرف أن هذا الدين دينُ الله، وأن أباك ونحنُ على غير دين، إنما هم عبدة النيران لا يعرفون الله، ولا تبع آخرتك بدنيا غيرك. قال: يا سلمان هو كما تقول، وإنما أتخلفُ عن القوم بقيا عليهم، إن تبعثُ القومَ طلبني أبي في الخيل، وقد جزع من إتياني إياهم حتى طردهم، وقد أعرف أن الحق في أيديهم. قلت: أنت أعلم.

ثم لقيت أخي فعرضت عليه فقال: أنا مشغول بنفسي في طلب المعيشة. فأتيتهم في اليوم الذي يريدون أن يرحلوا فيه فقالوا: يا سلمان قد كنا نحذر فكان ما رأيت، فأتق الله واعلم أن الذين ما أوصيناك به، وأن هؤلاء عبدة الأوثان لا يعرفون الله ولا يذكرونه ولا يخدعونك أحدٌ عن ذلك.

وفي رواية: وكان لأبي ضيعة عظيمة فشغل في بنيان له يوماً فقال لي: يا بني إني قد شُغلت في بنياني هذا اليوم عن ضيعتي، ولا بُدَّ لي من اطلاعها، فانطلق إليها فمرهم بكذا وكذا ولا تحبس عني تشغلني عن كل شيء.

فخرجت أريد ضيعة فمررت بكنيسة النصارى فسمعت أصواتهم فيها، فقلت ما هذا؟ فقالوا: هؤلاء النصارى يصلُّون. فدخلت أنظر فأعجبني ما رأيت من حالهم، فوالله ما زلت جالساً عندهم حتى غربت الشمس وبعث أبي في طلبي في كل وجه حتى جئته حين أمسيت، ولم أذهب إلى ضيعة، فقال: أين كنت؟ فقلت: يا أبتاه مررت بناس يقال لهم النصارى فأعجبني صلاتهم ودعاؤهم فجلست أنظر كيف يفعلون: فقال: أي بُني دينك ودين آبائك خيرٌ من دينهم. فقلت: لا والله ما هو بخير من دينهم، وهؤلاء قوم يعبدون الله ويدعونه ونحن إنما نعبد ناراً نوقدها بأيدينا إذا تركناها ماتت.

فخافني فجعل في رجلي حديداً وحبسني عنده، فبعثت إلى النصارى فقلت لهم: أين أصلُ هذا الدين الذي أراكم عليه؟ قالوا بالشام. فقلت: إذا قديم عليكم من هناك ناسٌ وقصوا حوائجهم فأذُنوني أي أعلموني: فلما قديم عليهم ناسٌ وقصوا حوائجهم بعثوا إليّ بذلك فطرح الحديداً الذي كان في رجلي ولحقت بهم.

ثم إن الملك أطلع على القوم الذين في الجبل فأمرهم بالخروج من بلاده فقلت: ما أنا بمفارقكم. فقالوا إنك لا تقدر أن تكون معنا نحن نصوم النهار ونقوم الليل ونأكل الشجر وما أصبنا، وأنت لا تستطيع ذلك. قلت: لا أفارقكم. قالوا: أنت أعلم، قد أعلمناك حالنا فإذا جئت

فاطلب أحداً يكون معك واحمل معك شيئاً تأكله، فإنك لن تستطيع ما نستطيع نحن. ففعلت ولقيت أخي فعرضت عليه فأبى، فأتيتهم فتحملوا، فكانوا يمشون وأمشي معهم، فزرق الله السلامة حتى قدمنا الموصل، فأتينا تبعةً بالموصل، فلما دخلوا خفوا بهم وقالوا: أين كنتم؟ قالوا: كنا في بلاد لا يذكرون الله تعالى عبدة النيران، فطردونا فقدمنا عليكم.

فلما كان بعد قالوا: يا سلمان إن ها هنا قوماً في هذه الجبال هم أهل دين وإننا نريد لقاءهم فكن أنت ها هنا مع هؤلاء فإنهم أهل دين وسترى منهم ما تحب. قلت: ما أنا بمفارقكم قال: وأوصوا بي أهل البيعة فقال أهل البيعة: أقم معنا يا غلام فإنه لا يعجزك شيء ببيعتنا. قال: قلت ما أنا بمفارقكم. فخرجوا وأنا معهم فأصبحنا بين جبال، فإذا صخرة وماء كثير في جزار وخبز كثير، فقعنا عند الصخرة، فلما طلعت الشمس خرجوا من بين تلك الجبال: يُخرج رجل رجلاً من مكانه، كأن الأرواح انتزعت منهم حتى كثروا فرحبوا بهم وخفوا وقالوا: أين كنتم؟ قالوا: كنا ببلاد لا يذكرون الله تعالى، فيها عبدة النار وما يعبدون الله فيها، فطردونا. فقالوا: ما هذا الغلام؟ فطفقوا يشنون عليّ وقالوا صَحِبْنَا من تلك البلاد فلم نر منه إلا خيراً. قال: فوالله إنهم لكذلك إذ طلع عليهم رجل من كهف طوال، فجاء حتى سلّم عليهم وجلس فحفوا به وعظمه أصحابي الذين كنت معهم وأخذوا به، فقال لهم: أين كنتم؟ فأخبروه. فقال: ما هذا الغلام معكم؟ فأتونا عليّ خيراً وأخبروه باتباعي إياهم، ولم أر مثل إعظامهم إياه، فحمد الله وأثنى عليه، ثم ذكر من أرسله الله تعالى من رسله وأنبيائه ومالقوا وما صنّع بهم حتى ذكر عيسى ابن مريم وأنه ولد بغير ذكر، فبعثه الله رسولاً وأجرى على يديه إحياء الموتى وإبراء الأعمى والأبرص، وأنه يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله، وأنزل عليه الإنجيل وعلمه التوراة، وبعثه رسولاً إلى بني إسرائيل فكفر به قوم وآمن به قوم. وذكر بعض ما لقي عيسى ابن مريم، وأنه إنما كان عبداً أنعم الله عليه فشكره ذلك له ورضي عنه. ثم وعظمهم وقال: اتقوا الله والزموا ما جاء به عيسى ولا تُخالفوا فيخالف بكم.

ثم أراد أن يقوم فقلت: ما أنا بمفارقك فقال: يا غلام إنك لا تستطيع أن تكون معي، إني لا أخرج من كهفي هذا إلا كل يوم أحد. قلت: ما أنا بمفارقك.

قال: فتبعته حتى دخل الكهف فمارأيت نائماً ولا طاعماً، إلا راکعاً وساجداً إلى الأحد الآخر، فلما أصبحنا خرجنا واجتمعوا إليه، فتكلم نحو المرة الأولى ثم رجع إلى كهفه ورجعت معه.

فلبث ما شاء الله، يخرج كل يوم أحد ويخرجون إليه ويعظمهم، ويوصيهم. فخرج في أحد فقال مثل ما كان يقول ثم قال: يا هؤلاء إني كبرت سنّي ورقّ عظمي واقترب أجلي وإنه لا عهد لي بهذا البيت من منذ كذا كذا، ولا بد لي من إتيانه. فقلت: ما أنا بمفارقك.

وخرجت معه حتى انتهيت إلى بيت المقدس فدخل فجعل يصلي، وكان فيما يقول لي: يا سلمان إن الله سوف يبعث رسولا اسمه أحمد يخرج بيتهامة، وإنه يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة، بين كنفه خاتم النبوة وهذا زمانه الذي يخرج فيه قد تقارب، فأنا فإني شيخ كبير ولا أحسبني أدركه، فإذا أدركته أنت فصدقه واتبعه. قلت وإن أمرني بترك دينك وما أنت عليه؟ قال: نعم.

ثم خرج من بيت المقدس، وعلى بابه مقعد، فقال: ناولني يدك. فناوله، فقال: قم باسم الله. فقام كأنما نشط من غفلة فخلّى عن يده، فانطلق ذاهبا وكان لا يلوي على أحد. فقال المقعد: يا غلام احمل عليّ ثيابي حتى أنطلق. فحملت عليه ثيابه وانطلق الراهب. فكلما سألت عنه قالوا: أمامك فسرت حتى قديمت الشام، فقلت: من أفضل هذا الدين؟ فقليل الأسقف صاحب الكنيسة، فجئته فقلت له: إني أحببت أن أكون معك في كنيستك وأعبد الله فيها معك وأتعلم منك الخير. قال: فكن معي، فكننت معه، وكان رجل سوء، كان يأمرهم بالصدقة ويرغبهم فيها حتى إذا جمعوها إليه لم يعطها للمساكين، فأبغضته بُغْضاً شديداً لما رأيته من حاله، فلم يَنْشَبْ أن مات، فلما جاؤوا ليدفنوه قلت لهم: إن هذا كان رجلاً سوء، كان يأمركم بالصدقة ويرغبكم فيها حتى إذا جمعتموها إليه اكتنزها ولم يعطها للمساكين، فقالوا: وما علامة ذلك؟ قلت: أنا أخرج لكم كنزها. فقالوا: هاته. فأخرجت لهم سَبْعَ قِلَالٍ مملوءة ذهباً وورقاً، فلما رأوا ذلك رجموه بالحجارة وقالوا: لا ندفعه أبداً فصلبوه على خشبة ورموه بالحجارة. وجاؤوا برجل آخر فجعلوه مكانه، فلا والله ما رأيته رجلاً قط يصلي الخمس أرى أنه أفضل منه وأشدّ اجتهاداً ولا زهادة في الدنيا، ولا أذاب ليلاً أو نهاراً منه وما أعلمني أحبب شيئا قط حبه، فلم أزل معه حتى حضرته الوفاة فقلت له يا فلان قد حضرك ما ترى، وإني والله ما أحببت شيئا قط حبك فماذا تأمرني وإلي من توصيني؟ فقال لي: أي بني والله ما أعلمه إلا رجلاً بالموصِل فأتته فإنك ستجده على مثل حالتي.

فلما مات لحققت بالموصِل فأتيت صاحبه فوجدته على مثل حاله من الاجتهاد والزهادة في الدنيا، فقلت له: إن فلانا أوصى بي إليك أن أتيك وأكون معك. فقال: فأقم عندي. فأقمت عنده على مثل أمر صاحبه، حتى حضرته الوفاة فقلت: إن فلانا أوصى بي إليك وقد حضرك من أمر الله ما ترى فإلى من توصيني؟ قال: والله ما أعلمه أي بُني إلا رجلاً بنصيين، وهو على مثل ما نحن عليه فالحق به. فلما دفنناه لحققت بالآخر فقلت له: يا فلان إن فلانا أوصى بي إلى فلان وفلانا أوصى بي إليك. قال: فأقم عندي فأقمت عنده على مثل حالهم حتى حضرته الوفاة فقلت له: يا فلان إنه قد حضرك من أمر الله ما ترى، وقد كان فلان أوصى بي إلى فلان وأوصى بي فلان إلى فلان، وأوصى بي فلان إليك، فإلى من توصيني؟

فقال: أي بني، والله ما أعلم أحداً على مثل ما كنا عليه إلا رجلاً بعمورية من أرض الروم ائته فإنك ستجده على مثل ما كنا عليه. فلما مات ووارثته خرجت حتى قدمت على صاحب عمورية، فوجدته على مثل حالهم فأقمت عنده واكتسبت حتى كانت لي غنيمة وبقرات، ثم حضرته الوفاة، فقلت: يا فلان إن فلاناً أوصى بي إلى فلان، وفلان أوصى بي إلى فلان، وفلان إلى فلان، وفلان إليك وقد حضرك ما ترى من أمر الله تعالى، فإلى من توصيني؟ فقال: أي بني والله ما أعلم بقي أحد على مثل ما كنا عليه أملك أن تأتيه، ولكنه قد أظلك زمان نبي يبعث من الحزم، مهاجرة بين حرتين إلى أرض سبخة ذات نخل، وإن فيه علامات لا تخفى: بين كتفيه خاتم النبوة، يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة، فإن استطعت أن تخلص إلى تلك البلاد فافعل، فإنه قد أظلك زمانه.

فلما واريناه أقمت حتى مرث رجال من تجار العرب من كلب، فقلت لهم: احملوني معكم حتى تقدموا بي أرض العرب فأعطيك غنيمتي هذه وبقراتي؟ قالوا: نعم. فأعطيتهم إياها فحملوني حتى إذا جاؤوا بي وادي القرى ظلموني فباعوني عبداً من يهودي بوادي القرى. فوالله لقد رأيت النخل وطمعت أن تكون البلد الذي نعت لي صاحبي، وما خفيت عني، حتى قديم رجل من بني قريظة من يهود بوادي القرى فابتاعني من صاحبي الذي كنت عنده، فخرج بي حتى قديم بي المدينة.

وفي لفظ: فاشترتني امرأة من الأنصار فجعلتني في حائط لها. وفي رواية: اسمها خليصة بنت فلان حليف بني النجار.

فوالله ما هو إلا أن رأيها عرفتها، فعرفت نعته فأقمت في رقي مع صاحبي في نخله. وفي رواية أنه مكث كذلك ستة عشر شهراً.

قال: فوالله إني لفيها إذ جاء ابن عم له فقال: يا فلان، قاتل الله بني قيلة، فوالله إنهم الآن لفي قباء يجتمعون على رجل جاءهم من مكة يزعمون أنه نبي.

فوالله ما هو إلا أن سمعتها فأخذتني الغرواء يعني الرعدة حتى ظننت لأسقطن على صاحبي ونزلت أقول: ما هذا الخبر؟ ما هو؟ فرفع مولاي يده فلكمني لكمة شديدة وقال: مالك ولهذا؟ أقبل على عملك. فقلت: لا شيء إلا أنني سمعت خبراً فأحببت أن أغلمه.

فخرجت وسألت فلقيت امرأة من أهل بلادي فسألتها، فإذا أهل بيتها قد أسلموا، فدلّنتني على رسول الله ﷺ، فأمسيت وكان عندي شيء من طعام فحملته وذهبت به إلى رسول الله ﷺ وهو بقباء فقلت: بلغني أنك رجل صالح، وأن معك أصحاباً غريباء، وقد كان عندي شيء من الصدقة، فرأيتكم أحق من هذه البلاد بها هو ذا فكل. فأمسك رسول الله ﷺ يده وقال: لأصحابه كلوا ولم يأكل. فقلت في نفسي: هذه خلة مما وصف لي صاحبي.

وفي حديث بُريدة عند أحمد أن سلمان جاء بمائدة بَطْ وفي رواية: بلحم جزور مَثْرود وفي رواية: بخَلَالٍ. فوضَّعها بين يدي رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «ما هذا يا سلمان؟» قال: صدقةٌ عليك وعلى أصحابك. قال: «ارفعها فإننا لا نأكل الصدقة». وجاءه من الغد بمثله فوضعه بين يديه فقال: «ما هذا يا سلمان قال: هدية لك» فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «انشطوا».

وذكر ابن إسحاق أنه جاءه بتمرٍ وأخبره بأنه صدقة يأكله.

قال: ثم رجعت وتحول رسول الله ﷺ إلى المدينة فجمعت شيئاً كان عندي ثم جئت به فقلت: إني قد رأيتك لا تأكل الصدقة، وهذه هدية وليست بصدقة.

وفي رواية عند ابن إسحاق قال سلمان: كنت عبداً لامرأة فسألتُ سيدتي أن تهب لي يوماً، فعملت في ذلك اليوم على صاع أو صاعين من تمر، فجئت به النبي ﷺ، فلما رأيت أنه لا يأكل الصدقة سألتُ سيدتي أن تهب لي يوماً آخر، فعملت فيه على ذلك ثم جئت به هديةً للنبي ﷺ فقبله وأكل منه.

وفي الشرائع للترمذي أنه أتى بمائدة عليها رطب.

فأكل رسول الله ﷺ فقلت: هذه خَلَّتَان.

ثم جئت رسول الله ﷺ وهو يتبع جنازة رجل من أصحابه وعليه شملتان وهو في أصحابه فاستدرت لأنظر الخاتم الذي في ظهره، فلما رأني رسول الله ﷺ استدبرته عرف أنني أَسْتَشْيِئُ شيئاً قد وُصِف لي، فرفع رداءه عن ظهره فنظرت إلى الخاتم بين كتفيه كما وُصِف لي صاحبي، فأَكْبَيْتُ عليه أَقْبِلَهُ وَأَبْكِي، فقال: تَحُولُ يا سلمان هكذا فتحولت فجلست بين يديه فأحَبُّ أن يسمع أصحابه حديثي. فحدثته بمنزل كلثوم بن الهمد رضي الله تعالى عنه فقال: حدثني. فحدثته.

ثم شغلَ سلمانَ الرَّقُّ حتى فاته مع رسول الله ﷺ بَدْرٌ وأُحُدٌ.

قال النووي رحمه الله تعالى: وأولُ مَشَاهِدِهِ الخندق.

قال سلمان: ثم قال لي رسول الله ﷺ: كَاتِبُ يا سلمان. فكَاتَبْتُ على خَمْسِمِائَةٍ فَمِيسِلَةٍ^(١).

وفي رواية على ثلاثمائة وَدِيَّةٍ^(٢) أَغْرَسَهَا بالفَقِير وأَقَامَ عليها حتى تُطْعِمَ، وأربعين أوقيةً وَأَعَانِي أصحابُ رسول الله ﷺ بالنخل ثلاثين وَدِيَّةً وعشرين وَدِيَّةً وعشراً كُلُّ رجلٍ على قدر

(١) الفسيلة: النخلة الصغيرة تقطع من الأم أو تقلع من الأرض فغرس، انظر المعجم الوسيط ٦٩٦/٢.

(٢) الودي: صغار الفسيل، انظر المعجم الوسيط ١٠٣٤/٢.

ما عنده. فقال لي رسول الله ﷺ: «فَقَرُّ لَهَا» فإذا فرغت فَأَذْنِي حتى أَكُونَ أَنَا الذي أَضْعَهَا بيدي ففَقَرْتُ لها وَأَعَانِي أَصْحَابِي حتى فرغنا منها، فجاء رسول الله ﷺ فكنا نَحْمِلُ إِلَيْهِ الْوَدْيَ وَيَضْعُهُ بيديه وَيُسْوِي عليها التراب، فغرسها كلها إِلَّا نخلة واحدة غرسَهَا بيدي. وفي رواية: غرسها عمر. فَأَطْعَم النخلُ كلها من سَنَتِهِ إِلَّا تلك النخلة. فقال رسول الله ﷺ: «من غرسها؟» قالوا: عمر فترعها وعرسها بيده فحملت من عامها. فوالذي بعثه بالحق ما مات منها وَدِيَّةٌ واحدة.

وبقيت عليّ الدراهم، فَأَتَاه رجل من بعض المعادن بمثل بَيْضَةِ الحمامة من ذهب، فقال لي رسول الله ﷺ: «خذ هذه يا سلمان فَأَدِّهَا عَنْكَ دينك». فقلت: يا رسول الله وأين تقع هذه مما عليّ؟ فقلّبتها على لسانه ثم قذفها إِلَيَّ ثم قال: «انطلق بها، فَإِنَّ الله سيُؤَدِّي بها عَنْكَ. فوالذي نفسي بيده لَوَزَنْتُ لَهُم منها أربعين أوقية من ذهب فَأَدَيْتَهَا وبقي عندي مثل ما أعطيتهم».

رواه الإمام أحمد وابن سعد والبخاري والطبراني وأبو نعيم وغيرهم^(١)، من طرق أُدْخِلَتْ بعضها في بعض وشُقَّتْها كما تقدم.

تنبيهات

الأول: في رواية: أَنَّ سلمان من فارس. وفي رواية: من أهل إصْبَهان بكسر الهمزة وفتحها. وفي رواية: أَنَّهُ من أهل جَيِّ بجيم مفتوحة فمثناة تحتية مشددة. وفي رواية: أَنَّهُ من رَامَهُزْمَ.

والجمع بين هذه الروايات: أَنَّ جَيِّ مدينة إصْبَهان، وَأَنَّهُ وُلِدَ بِرَامَهُزْمَ، وَأَصْلُهُ من فارس كما صرح بذلك في رواية أَبِي سلمة بن عبد الرحمن^(٢) كما في تاريخ أَبِي نُعَيْمٍ ودلائله.

الثاني: في رواية: أَنَّهُ قَدَّمَ لِلنَّبِيِّ ﷺ تمرًا. وفي رواية: رُطْبًا. وفي رواية: خَلَالًا يَفْتَحُ الخاء المعجمة، وهو البلح. وفي رواية: لحم جُزُور. وفي رواية: لحم بَطْ. وليس بمنكر أَنَّ يَكُونُ سَلْمَانُ قَدَّمَ ذَلِكَ إِمَّا في مجلس واحد فحدّث بهذا مرةً وبهذا مرةً، وإِمَّا في مَجَالِسَ، كل واحد مما ذكر في مجلس، احتياطاً واستظهاراً.

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤٤١/٥، وأبو نعيم في الدلائل ٢١٣، وابن سعد في الطبقات ٥٦/٤. وما بعدها.
(٢) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزُّهْرِي المدني أحد الأعلام. قال عمرو بن علي: ليس له اسم. عن أبيه وأسماء بن زَيْد وأبي أيوب وخلق. وعنه ابنه عمر وعزوة والأعرج والشعبي والزُّهْرِي وخلق. قال ابن سعد: كان ثقة فقيهاً كثير الحديث، ونقل الحاكم أبو عبد الله أَنَّهُ أحد الفقهاء السبعة عن أكثر أهل الأختبار. مات سنة أربع وتسعين وقال القلاُس: سنة أربع ومائة. الخلاصة ٢٢١/٣.

الثالث: في بيان غريب ما سبق:

الدّهقان^(١): بكسر الدال المهملة وضمها: شيخ القرية العارف بالفلاحة وما يُصلح الأرض من الشجر، يُلجأ إليه في معرفة ذلك وهو معرّب.
رَامُهُزْمَز: بفتح الميم الأولى وضم الهاء وفتح الميم الثانية وسكون الراء بعدهما زاي: كورة بالأهواز.

البرّطيل^(٢): بكسر الباء الموحدة: حجر عظيم مستطيل.
الأسْقُف: بالتشديد: عالم النصارى الذي يقيم لهم أمر دينهم، ويقال أسْقُف بالتخفيف أيضاً.

العَدْق^(٣): بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة: النخلة. وبكسر العين الكيابة بكسر الكاف، وهو عنقود النخلة.

بنو قَيْلَة: بفتح القاف فمثناة تحتية ساكنة فلام مفتوحة، هي أم الأوس والخزرج العُزُرَاء^(٤)، بعين مهملة مضمومة فراء مفتوحة فواو فراء مشددة فألف: الرعدة من البرد والانتفاض. العُرَاء: بعين مهملة مضمومة فراء مفتوحة فقفاف وألف ممدودة.

لكمني: ضربني يُجمعه واللكم: شبيه اللّكز.
الشَّئْلَة: الكساء الغليظ يشتمل به الإنسان، أي يلتحف به.
الرّق: العبودية.

الفَقِير: بقاء مفتوحة فقفاف مكسورة فياء: اسمٌ لحديقة بالعالية بقرب بني قُرَيْظَة.
وقد خُفي ذلك على بعضهم فقال كما نقله أبو الفتح^(٥): قوله: «بالفَقِير» الوجه: إنما بالتفقير. قال السيد: والصواب بالفَقِير وهو اسم موضع.

الودّي: بكسر الدال المهملة وتشديد الياء: فراخ النخل. فُقُرْتُ: حفرت.

(١) الدّهقان الدّهقان: التاجر فارسي معرب... وهم الدهاقنة والدهاقين قال:

إذا شئت غشني دهاقين قرية وصناعة تحد وعلى كل منيس

انظر السان ١٤٤٢/٢.

(٢) والبرطيل: حجر أو حديد طويل ضلب خلقة ليس مما يُطَوَّلُه الناس ولا يحددونه تنقر به الرحا اللسان ٢٥٩/١، والوسيط ٥٠/١.

(٣) انظر اللسان ٢٨٦١/٤، المصباح المنير ٣٣٩، والوسيط ٥٩٠/٢.

(٤) انظر اللسان ٢٩١٨/٤، والوسيط ٥٩٧/٢.

(٥) عثمان بن جني الموصلي، أبو الفتح: من أئمة الأدب والنحو، وله شعر. ولد بالموصل وتوفي ببغداد، عن نحو ٦٥ عاماً. وكان أبوه مملوكاً رومياً لسلیمان بن فهد الأزدي الموصلي. من تصانيفه رسالة في «من نسب إلى أمه من الشعراء» و«شرح ديوان المتنبي» و«المبج» في اشتقاق أسماء رجال الحماسة، و«المحتسب» في شواذ القرآت، وغير ذلك وهو كثير. وكان المتنبي يقول: ابن جني أعرف بشعري مني. توفي سنة ٣٩٢ هـ. الأعلام ٢٠٤/٤.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: عن عمر بن عبد العزيز^(١) قال: حَدَّثْتُ عَنْ سَلْمَانَ أَنَّ صَاحِبَ عُمُورِيَّةَ قَالَ لِسَلْمَانَ حِينَ حَضَرْتَهُ الْوَفَاةَ: ائْتِ غَيْضَتَيْنِ مِنْ غَيْضِ الشَّامِ، فَإِنْ رَجَلًا يَخْرُجُ مِنْ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْأُخْرَى فِي كُلِّ سَنَةٍ لَيْلَةً يَعْتَرِضُهُ ذُووُ الْأَسْقَامِ فَلَا يَدْعُو لِأَحَدٍ بِهِ مَرَضٌ إِلَّا شَفِي، فَاسْأَلْهُ عَنْ هَذَا الَّذِي تَسْأَلُنِي عَنْهُ.

فَخَرَجْتُ حَتَّى أَقِمْتُ بِهَا سَنَةً حَتَّى خَرَجَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ، فَأَخَذْتُ بِمَنْكِبِهِ فَقُلْتُ: رَحِمَكَ اللَّهُ [أَخْبِرْنِي عَنْ] الْحَنِيفِيَّةِ دِينَ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قَدْ أَظْلَكَ زَمَانُ نَبِيِّ يَخْرُجُ عِنْدَ هَذَا الْبَيْتِ بِهَذَا الْحَرَمِ يُبْعَثُ بِذَلِكَ الدِّينِ.

فلما ذكر ذلك سلمان للنبي ﷺ قال: لئن كنت صدقتني يا سلمان لقد رأيت عيسى بن مريم.

غَيْضَتَيْنِ: الْغَيْضَةُ: الشَّجَرُ الْمَلْتَفُ.

قال الشهيلي^(٢) رحمه الله تعالى: وإسناد هذا الحديث مقطوع، وفيه رجل مجهول ويقال هو الحسن بن عُمارة^(٣)، وهو ضعيف.

فَإِنْ صَحَّ الْحَدِيثُ فَلَا نَكَارَةَ فِي مَثْنِهِ. فَقَدْ ذَكَرَ الطَّبْرَانِيُّ أَنَّ الْمَسِيحَ ﷺ نَزَلَ بَعْدَمَا رُفِعَ وَأُمُّهُ وَامْرَأَةٌ أُخْرَى عِنْدَ الْجَذَعِ الَّذِي فِيهِ الصَّلِيبُ تَبْكِيَانِ عَلَيْهِ، فَكَلِمَهُمَا وَأَخْبِرَهُمَا أَنَّهُ لَمْ يُقْتَلْ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفَعَهُ، وَأَرْسَلَ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ وَوَجَّهَهُمْ إِلَى الْبِلَادِ. وَإِذَا جَازَ أَنْ يَنْزَلَ مَرَّةً جَازَ أَنْ يَنْزَلَ مَرَارًا، وَلَكِنْ لَا يُعْلَمُ أَنَّهُ هُوَ حَتَّى يَنْزَلَ النَّزُولَ الظَّاهِرَ يَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنْزِيرَ كَمَا جَاءَ فِي الصَّحِيحِ.

قال الحافظ أَبُو الْخَيْرِ السَّخَاوِيُّ فِي كِتَابِهِ: «التَّحْصِيلُ وَالْبَيَانُ فِي سَيِّاقِ قِصَّةِ السَّيِّدِ سَلْمَانَ»: وَمَا نَقَلَهُ ابْنُ جَرِيرٍ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ. انْتَهَى.

(١) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي، أمير المؤمنين، أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، ولي إمرة المدينة للوليد، وكان مع سليمان كالوزير، وولي الخلافة بعده، فعُدَّ مع الخلفاء الراشدين، من الرابعة، مات في رجب سنة إحدى ومائة، وله أربعون سنة، ومدة خلافه ستان ونصف. التقريب ٥٩ / ٢. ٦٠.

(٢) عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي السهيلي: حافظ، عالم باللغة والسير، ضريح. ولد في مالقة، وعمي وعمره ١٧ سنة. ونبغ، فاتصل خبره بصاحب مراكش فطلبه إليها وأكرمها، فأقام يصنف كتبه إلى أن توفي بها. من كتبه «الروض الأنف - ط» في شرح السيرة النبوية لابن هشام، و«تفسير سورة يوسف» و«التعريف والإعلام في ما أبهم في القرآن من الأسماء والأعلام» و«الإيضاح والتبيين لما أبهم من تفسير الكتاب المبين» و«نتائج الفكر» بتحقيقنا توفي سنة ٥٨١ هـ. الأعلام ٣١٣/٣.

(٣) الحسن بن عُمارة البجلي، ضعيف إلى حد اتهامه بالوضع، كما روي ذلك عن علي بن المديني، وتركه أحمد، وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال الجوزجاني: ساقط، وتركه مسلم، وأبو حاتم، والدارقطني. الميزان ٥١٣/١، التهذيب ٣٠٤/٢.

قلت: ما ذكره ابن جرير رواه في تفسيره عبد بن حميد^(١) وابن المنذر من طريق آخر عن وهب بن منبه.

وروى البخاري والبيهقي عن سلمان رضي الله تعالى عنه أنه تداوله بضعة عشر رباً من رب إلى رب.

ونقل السهيلي عن مصنف حماد بن سلمة^(٢) رحمه الله تعالى أن الذين صحب سلمان من النصاري كانوا على الحق، على دين عيسى ابن مريم، وكانوا ثلاثين يداولونه سيداً بعد سيد.

قال الذهبي رحمه الله تعالى: وجدت الأقوال في سنن سلمان كلها دالة على أنه جاوز المائة والخمسين، والاختلاف إنما هو في الزائد. قال: ثم رجعت عن ذلك وظهر لي أنه ما جاوز الثمانين.

قال الحافظ: لم يذكر مُسْتَنَدَه في ذلك، وأظنه أخذه من شهود سلمان الفتوح بعد إعلامه النبي ﷺ وتزوجه امرأة من كثة وغير ذلك، مما يدل على بقاء بعض النشاط.

لكن إن ثبت ما ذكره يكون ذلك من خوارق العادات في حقه، وما المانع من ذلك؟. فقد روى أبو الشيخ في طبقات الأصبهانيين من حديث العباس بن يزيد قال: أهل العلم يقولون: عاش سلمان ثلاثمائة وخمسين سنة فأما مائتين وخمسين فلا يشكون فيها. انتهى.

وروى ابن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة^(٣) قال: حدثنا أشياخ شتى قالوا: لم يكن أحد من العرب أعلم بشأن رسول الله ﷺ منا، كان معنا يهود، وكانوا أهل كتاب وكنا أهل وثن، وكنا إذا بلغنا منهم ما يكرهون قالوا: إن نبياً مبعوثاً الآن قد أظلم زمانه تبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما بعث الله تعالى رسوله ﷺ اتبعناه وكفروا به، ففيهم أنزل الله ﴿وَكَاثِرًا مِّن قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كانت يهود خيبر تقاتل يهود غطفان، فلما

(١) عبد بن حميد بن نصر الكسي، أبو محمد: من حفاظ الحديث. قيل اسمه عبد الحميد، وخفف. من كتبه «تفسير» للقرآن الكريم، و«مسند». توفي سنة ٢٤٩هـ. الأعلام ٢٦٩/٣.

(٢) حماد بن سلمة بن دينار الرقي أو التميمي أو القرشي مولاهم أبو سلمة البصري أحد الأعلام. عن ثابت وسمك وسلمة بن كهيل وابن أبي مليكة و قتادة وحميد وخلق. وعنه ابن جريح وابن إسحاق شيخاه وشعبة ومالك وخبان بن هلال والقنبري وأم. قال القطان: إذا رأيت الرجل يقع في حماد فاتهمه على الإسلام. وقال ابن المبارك: ما رأيت أشبه بمسالك الأول من حماد. وقال وهيب بن خالد: كان حماد بن سلمة سيدنا وأعلمنا. قال حماد: من طلب العلم لغير الله مكر به. توفي سنة سبع وستين ومائة. الخلاصة ٢٥٢/١.

(٣) عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان الأوسي الأنصاري، أبو عمر المدني ثقة عالم بالمغازي، مات بعد العشرين ومائة، انظر التقریب ٣٨٥/١.

التقوا انهزمت يهود خيبر. فعاذت اليهود بهذا الدعاء فقالوا: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا أَنْ تَخْرُجَهُ لَنَا فِي آخِرِ الزَّمَانِ إِلَّا نَضْرِبْتَنَا عَلَيْهِمْ فَكَانُوا إِذَا التَّقُوا دَعَوْا بِهَذَا الدُّعَاءِ فَهَزَمُوا غَطَفَانَ، فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَفَرُوا بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

رواه الحاكم والبيهقي.

وعن سلمة بن سلامة بن وقش^(١) بفتح الواو والقاف وإسكانها وبالشين المعجمة رضي الله تعالى عنه قال: كان بيننا يهودي فخرج على نادي قومه بني عبد الأشهل ذات غداة فذكر البعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان، فقال ذلك لأصحاب وثن لا يرون أنبعثاً مبعوثين بعد الموت، وذلك قبل مبعث النبي ﷺ، فقالوا: ويحك يا فلان! وهذا كائن أن الناس مبعوثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار ويُجزون من أعمالهم؟ قال: نعم والذي يُحلف به لو دُثُّ أن يكون حظي من تلك النار أن توقدوا أعظم ثُور في داركم فتُحموه ثم تقذفوني فيه ثم تطيئوا عليّ وأن أجو من تلك النار غداً. قالوا: فما علامة ذلك؟ قال: نبئ يُبعث من ناحية هذه البلاد. وأشار بيده نحو مكة واليمن. قالوا: فما الذي تراه. فرمى بطرفه إليّ وأنا أخذت القوم فقال: إن يستنفذ هذا الغلام عمره يُدركه.

فما ذهب الليل والنهار حتى بُعث رسول الله ﷺ، وإنه لحي بين أظهرنا، فآمنابه وصدّقناه وكفر به بغياً وعناداً، فقلنا له: يا فلان ألسنت الذي قلت لنا فيه ما قلت وأخبرتنا به؟ قال: ليس به.

رواه ابن إسحاق، والبخاري في التاريخ وصححه الحاكم.

قوله: إن يستنفذ بكسر الفاء ودال مهملة أي يستكمل.

وروى عن محمد بن عدي^(٢) أنه سأل أباه كيف سمّاه في الجاهلية محمداً؟ فقال: خرجت مع جماعة من بني تميم، فلما ورَدْنَا الشَّامَ نزلنا على عَدِيرٍ عليه شجر، فأشرف علينا

(١) سلمة بن سلامة بن وقش بن زعوراء بن عبد الأشهل الأنصاري الأشهلي أبو عوف.. قال إبراهيم بن المنذر مات سنة أربع وثلاثين وقال غيره بل تأخر إلى سنة خمس وأربعين وبه جزم الطبري قال ومات وهو ابن أربع وسبعين سنة بالمدينة. الإصابة ١١٦/٣، ١١٧.

(٢) محمد بن عدي بن ربيعة بن سواة بن جشم بن سعد المنقري.. ذكره ابن سعد والبغوي والبلوري وابن السكن وغيرهم في الصحابة وقال ابن سعد عداؤه في أهل الكوفة وقال ابن شاهين له صحبة وأورد من طريق العلاء بن الفضل بن أبي سوية المنقري حدثني أبي الفضل بن عبد الملك عن أبيه عبد الملك بن أبي سوية عن أبيه خليفة بن عبدة المنقري قال سألت محمد بن عدي بن ربيعة كيف سمّك أبوك في الجاهلية محمداً قال: أما أني سألت أبي عما سألتني عنه فقال خرجت رابع أربعة من بني تميم أنا أحدهم وسفيان بن مجاشع ويزيد بن عمرو بن ربيعة بن =

دَيْرَانِي^(١) فقال: من أنتم؟ قلنا: من مُضَر. فقال: أما إنه سوف يُبعث منكم وشيكاً نبيّ فسارعوا إليه وخذوا بحظكم منه تَرشُدوا، فإنه خاتم النبيين. فقلنا: ما اسمه؟ فقال: محمد. فلما صرنا إلى أهلنا وُلد لكل واحد منا غلام فسماه محمداً.

رواه الطبراني والبيهقي وأبو نُعَيْم^(٢).

وشيكاً: أي قريباً.

وروى ابنُ سعد عن سعيد بن المسيّب^(٣) رحمه الله تعالى قال: كانت العرب تسمع من أهل الكتاب ومن الكُهان أن نبيّاً يُبعث من العرب اسمه محمد، فسئى من بلغه ذلك من ولد له محمداً، طمعاً في النبوة.

وروى الطبراني والبيهقي عن أبي سفيان بن حرب^(٤) رضي الله تعالى عنه قال: خرجت أنا وأمية بن أبي الصلت^(٥) إلى الشام، فمررنا بقرية فيها نصارى، فلما رأوا أمية عظموه وأكرموه

= حرقوس بن مازن وأسماء بن مالك بن جندب بن العنبر ويزيد بن جفنة الفساني بالشام فلما وردنا الشام ونزلنا على غدير وعليه سمرات وقربه قائم الديراني فقلنا: لو اغتسلنا من هذا الماء وأدهنا ولبسنا ثيابنا ثم أتينا صاحبنا ففعلنا فأشرف علينا الديراني فقال: إن هذه للغة قوم ما هي بلغة أهل هذا البلد فقلنا: نحن قوم من مضر قال: من أي المضائر قال: قلنا: من خندف فقال: أما أنه سيبعث منكم وشيكاً نبي فسارعوا إليه وخذوا بحظكم منه تَرشُدوا فإنه خاتم النبيين فقلنا: ما اسمه قال: محمد فلما انصرفنا من عند ابن جفنة ولد لكل واحد منا غلام فسماه محمداً لذلك وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي بكر بن خزيمة حدثني صالح بن مسمار أملاء حدثنا العلاء بن الفضل قال أبو نعيم وحدثناه عالياً الطبراني حدثنا العلاء. الإصابة ٦/ ٥٩ - ٦٠.

(١) الديراني: الراهب الذي يسكن الدير.

(٢) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٥٥.

(٣) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عابد بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي، أحد العلماء الأئمة، الفقهاء الكبار، من كبار الثانية، اتفقوا على أن مرسلاته أصح المراسيل، وقال ابن المديني: لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه، مات بعد التسعين، وقد ناهز الثمانين. التقريب ٣٠٦/١.

(٤) صَحْر بن خُزْب بن أُمَيَّة بن عبد شمس الأموي أبو سفيان، من مُسلمة الفتح، وشهد حُتَيْباً وأعطى من غنائمها مائة بعير وأربعين أوقية، وشهد الطائف واليمامة، وأبلى فيه بلاء حسناً، وذهبت عينه في ذلك اليوم، له أحاديث، وعندهم حديث هِرْقَل، ومنهم من ذكر عن ابن عباس، وقيس بن أبي حازم. قال ابن سعد: مات سنة اثنتين وثلاثين. وقال المحدثي: سنة أربع وثلاثين. الخلاصة ٤٦٦/١.

(٥) أمية بن عبد الله أبي الصلت بن أبي ربيعة بن عوف الثقفي: شاعر جاهلي حكيم، من أهل الطائف. قدم دمشق قبل الإسلام. وكان مطلعاً على الكتب القديمة، يلبس المسوح تعبدًا. وهو ممن حرموا على أنفسهم الخمر ونبتوا عبادة الأوثان في الجاهلية. ورحل إلى البحرين فأقام ثمانين سنين ظهر في أثناءها الإسلام، وعاد إلى الطائف، فسأل عن خبر محمد بن عبد الله ﷺ فقيل له: يزعم أنه نبي. فخرج حتى قدم عليه بمكة وسمع منه آيات من القرآن، وانصرف عنه، فنبهته قريش تسأله عن رأيه فيه، فقال: أشهد أنه على الحق، قالوا: فهل تبعه؟ فقال: حتى أنظر في أمره. وخرج إلى الشام، وهاجر رسول الله إلى المدينة، وحدثت وقعة بدر، وعاد أمية من الشام، يريد الإسلام، فلم يمتثل أهل بدر وفهم ابنه خال له، فامتنع. وأقام في الطائف إلى أن مات. وهو أول من جعل في أول الكتب: باسمك اللهم. فكتبها قريش. قال الأصمعي: ذهب أمية في شعره بعامة ذكر الآخرة، وذهب عنترة بعامة ذكر الحرب، وذهب عمر بن أبي ربيعة بعامة ذكر الشباب. توفي سنة ٥٥ هـ. الأعلام ٢٣/٢.

وأرادوه على أن ينطلق معهم، فقال لي أُمّية: يا أبا سفيان انطلق معي فإنك تمضي إلى رجل قد انتهى إليه عِلْمُ النصرانية فقلت: لست أنطلق معك. فذهب ورجع وقال: تكتم عليّ ما أحدثك به؟ قال: نعم. قال: حدّثني هذا الرجل الذي انتهى إليه عِلْمُ الكتاب: أن نبياً مبعوث، فظننت أنني هو، فقال: ليس منكم، هو من أهل مكة. قلت: ما نسبته؟ قال: وسَطُ قومه. وقال لي: إن آية ذلك أن الشام قد رجفت بعد عيسى ثمانين رجفة، وبقيت رجفة يدخل على أهل الشام منها شرٌّ ومصيبة: فلما صرنا قريباً من ثنية إذا راكبٌ قلنا: من أين؟ قال: من الشام. قلنا: هل كان من حدث؟ قال: نعم، رجفت الشام رجفة دخل على الشام منها شرٌّ ومصيبة.

وروى ابن عساكر عن أبي بكر الصديق - رضي الله تعالى عنه - قال: كنت جالساً بفناء الكعبة وزيد بن عمرو بن نفيل^(١) قاعدٌ، فمرَّ به أُمّية بن أبي الصَّلْت فقال: أما إن هذا النبي الذي - يُنتظر منا أو منكم أو من أهل فلسطين. قال: ولم أكن سمعت قبل ذلك بنبيّ ينتظر فلا يُبعث.

فخرجتُ أريد ورقة بن نوفل^(٢) فقصصت عليه الحديث فقال: نعم يا بن أخي، أخبرنا أهلُ الكتاب والعلماء، أن هذا النبي الذي يُنتظر من أوسط العرب نسباً، ولي عِلْمٌ بالنسب فقومك أوسط العرب نسباً. قال: يا عم وما يقول النبي؟ قال يقول ما قيل له، إلا أنه لا يظلم ولا يُظالم.

قال: فلما بعث رسول الله ﷺ آمَنْتُ وَصَدَقْتُ.
فلسطين بكسر الفاء وفتح اللام: ناحية من الشام.

(١) زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى، القرشي العدوي: نصير المرأة في الجاهلية، وأحد الحكماء. وهو ابن عم عمر بن الخطاب. لم يدرك الإسلام، وكان يكره عبادة الأوثان ولا يأكل مما ذبح عليها. ورحل إلى الشام باحثاً عن عبادات أهلها، فلم تستمله اليهودية ولا النصرانية، فعاد إلى مكة يعبد الله على دين إبراهيم. وجاهر بعداء الأوثان، فتألب عليه جمع من قريش، فأخرجوه من مكة، فانصرف إلى «حراء» فسلط عليه عمه الخطاب شباناً لا يدعونه يدخل مكة، فكان لا يدخلها إلا سراً. توفي قبل مبعث النبي ﷺ بخمس سنين. وله شعر قليل، منه البيت المشهور: «أربأً واحداً أم ألف ربّ أدين إذا تقسّمت الأمور؟»

توفي ١٧ق هـ، الأعلام ٦٠/٣.

(٢) ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى، من قريش: حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الإسلام، وامتنع من أكل ذبائحها، وتصر، وقرأ كتب الأديان. وكان يكتب اللغة العربية بالحرف العبراني. أدرك أوائل عصر النبوة، ولم يدرك الدعوة. وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين، وفي حديث ابتداء الوحي، بغار حراء، أن النبي ﷺ رجع إلى خديجة، وفؤاده يرتجف، فأخبرها، فانطلقت به خديجة حتى أتت ورقة بن نوفل «وكان شيخاً كبيراً قد عمي» فقالت له خديجة: يا بن عمّ اسمع من ابن أخيك، فقال له ورقة: يا بن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الذي نزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذع! ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله: أو مخرجي هم؟ قال: نعم! لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزراً. توفي سنة ١٢ق هـ. الأعلام ١١٤/٨، ١١٥.

وعن زيد بن حارثة^(١) - رضي الله تعالى عنهما - أن النبي ﷺ لقي زيد بن عمرو بن نفيل، فقال له النبي ﷺ: «ما لي أرى قومك قد شيفوك؟» قال: أما والله إن ذلك لبغير نائرة كانت مني إليهم، ولكن أراهم على ضلالة فخرجت أبتغي هذا الدين حتى أتيت على شيخ بالجزيرة فأخبرته بالذي خرجت له، قال: ممن أنت؟ قلت: من أهل بيت الله. قال: فإنه قد خرج في بلدك نبي أو خارج قد طلع نجمه، فارجع فصدقه وآمن به. فرجعت فلم أحس بشيء بعد.

قال: ومات زيد بن عمرو قبل أن يُبعث رسول الله ﷺ.

رواه أبو يعلى^(٢) والطبراني والحاكم وصححه^(٣).

شيفوك بفتح الشين المعجمة وكسر النون: أي أبغضوك. ولغير نائرة: أي لم أصنع لهم شراً.

وعن عامر بن ربيعة^(٤) - رضي الله تعالى عنه - أن زيد بن عمرو بن نفيل قال: خالفت قومي واتبع ملّة إبراهيم وما كان يغيد، فأنا أنتظر نبياً من ولد إسماعيل اسمه أحمد، ولا أراني أدركه، فأنا أؤمن به وأصدقّه وأشهد أنه نبي، فإن طالت بك مدة فأقره مني السلام، وأخبرك يا عامر ما نعتته حتى لا يخفى عليك: هو رجل ليس بالطويل ولا بالقصير، ولا بكثير الشعر ولا بقليله، وليس يفارق عينيه حمرة، وخاتم النبوة بين كتفيه، واسمه أحمد، وهذا البلد مؤلده ومبغته، ثم يُخرجه قومه منها ويكرهون ما جاء به حتى يهاجر إلى يثرب فيظهر أمره فيأياك أن تُخدع عنه فإنني بَلَعْتُ البلاد كلها أطلب دين إبراهيم وكل من أسأله من اليهود والنصارى والمجوس يقول: هذا الدين وراعيك. ويتعتونه مثل ما نعتته لك، ويقولون: لم يبق نبي غيره.

قال عامر: فلما تنبأ رسول الله ﷺ وأخبرته، فقال: قد رأيته في الجنة يشحب ذيله.

رواه ابن سعد وأبو نعيم^(٥).

(١) زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي اليماني، حب رسول الله ﷺ ومولاه، كان ممن بادر فأسلم من أول يوم، وشهد بدرًا، وقتل بمؤنة أميراً سنة ثمان. قالت عائشة: لو كان حيّاً لاستخلفه رسول الله ﷺ. روى محمد بن إسحاق بسنده إلى أسامة بن زيد. قال: قال رسول الله ﷺ لأبي: أنت مني والي وأحب القوم إلي. له أربعة أحاديث. وعنه أنس وابن عباس وغيرهما. الخلاصة ٣٥٠/١.

(٢) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي، أبو يعلى: حافظ، من علماء الحديث. ثقة مشهور، نعته الذهبي بمحدث الموصلي. عمر طويلاً حتى ناهز المئة. وتفرد ورحل الناس إليه وتوفى بالموصل. له كتب منها «المعجم» في الحديث، و«مسندان» كبير وصغير، توفي سنة ٣٠٧ هـ. الأعلام ١٧١/١.

(٣) أخرجه الحاكم ٢١٦/٣، والطبراني في الكبير ٨٧/٥.

(٤) عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك بن ربيعة القنزي بإسكان النون، أسلم قديماً، وهاجر إلى الحبشة، ثم إلى المدينة، وشهد بدرًا والمشاهد. له اثنا عشر حديثاً، اتفقا على حديثين. وعنه ابنه عبد الله، وابن عمر، وابن الزبير. قال المدائني: مات سنة ثلاث وثلاثين. الخلاصة ٢١/٢.

(٥) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٠٦/١/١، وابن كثير في البداية والنهاية ٢٤٠/٢، بلفظ يحب ذيولاً.

وروى ابن عساكر عن ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - قال: إن ربيعة بن نصر اللخمي رأى رؤيا حالته وقطع بها، فلم يدع كاهناً ولا ساحراً ولا عائفاً ولا منجماً من أهل مملكته إلا جمعه إليه، فقال لهم: إني قد رأيت رؤيا هالتي وقطعتُ بها فأخبروني بتأويلها. قالوا: أفصضها علينا نخبرك بتأويلها. قال: إن أخبرتكم بها لم أطمئن إلى خبركم عن تأويلها، إنه لا يعرف تأويلها إلا من عرفها قبل أن أخبره بها.

فقيل له: إن كنت تريد هذا فابعث إلى سطيح^(١) وشق^(٢)، فإنه ليس أحد أعلم منهما، فهما يخبرانك بما تسأل عنه.

فبعث إليهما، فقدم عليه سطيح قبل شق، فقال: إني رأيت رؤيا هالتي وقطعت بها، فأخبرني بها فإنك إن أصبتها أصبت تأويلها. فقال: رأيت حُمة خرجت من ظُلْمة فوقعت بأرض تهمة، فأكلت كل ذات جُمجمة. فقال الملك: ما أخطأت منها شيئاً يا سطيح، فما عندك في تأويلها؟ فقال: أحلف بما بين الحرتين من حش، ليهبطن أرضكم الحش فليهلكن ما بين أبين إلى جرش. فقال الملك: وأبيك يا سطيح إن هذا لنا لغائظ موجه، فمتى هو كائن؟ أفي زمني أم بعده؟ قال: بل بعده بحين أكثر من ستين أو سبعين من السنين. قال: أفيدوم ذلك من ملكتهم أم ينقطع؟ قال: بل ينقطع لبضع وسبعين من السنين، ثم يُقتلون ويُخرجون منها هاربين قال: ومن يلي ذلك من قتلهم وإخراجهم؟ قال: يليه إرم ذي يزن، يخرج عليهم من عدن، فلا يترك منهم أحداً باليمن: قال أفيدوم ذلك من سلطانه أم ينقطع؟ قال بل ينقطع. قال: ومن يقطعه؟ قال: نبي زكي يأتيه الوحي من قبل العلي. قال: ومن هذا النبي؟ قال: رجل من بني غالب بن فهر بن مالك بن النضر، يكون الملك في قومه إلى آخر الدهر. قال: وهل للدهر من آخر؟ قال: نعم يوم يُجمع فيه الأولون والآخرون، يسعد به المحسنون ويشقى به المسيئون. قال: أحق ما تخبرني به؟ قال: نعم والشَّق والعسق، والقلق إذا اتسق إن ما أنبأتك به لحق.

(١) ربيع بن ربيعة بن مسعود بن عدي بن الذئب، من بني مازن، من الأزد: كاهن جاهلي غساني. من المعمرين، يعرف بسطيح. كان العرب يحتكمون إليه ويروضون بقضائه، حتى أن عبد المطلب بن هاشم - على جلالة قدره في أيامه - رضي به حكماً بينه وبين جماعة من قيس عيلان، في خلاف على ماء بالطائف، كانوا يقولون إنه لهم. وكان يضرب المثل بجودة رأيه، قال ابن الرومي:

«تبيدي له سر العيون كهانة يوجي بها رأي كراي سطيح»

وقال الفيروزآبادي: سطيح، كاهن بني ذئب، ما كان فيه عظم سوى رأسه. وزاد الزبيدي: كان أبداً منسطاً منسطحاً على الأرض لا يقدر على قيام ولا قعود، ويقال: كان يطوى كما تطوى الحصيرة ويتكلم بكل أعجوبة. توفي سنة ٥٢ هـ. الأعلام ١٤/٣.

(٢) شق بن صعب بن يشكر بن رهم القسري البجلي الأنماري الأزد: كاهن جاهلي، من عجائب المخلوقات. وعاش شق إلى ما بعد ولادة النبي ﷺ فيما يقال. وقد عمر طويلاً. ويذكرون أنه كان نصف إنسان: له يد واحدة، ورجل واحدة وعين واحدة. وقال ابن حزم إن له نسلاً، اشتهر منه في العصر المرواني «خالد» و «أسد» القسريان، وكان أولهما أمير العراقيين لهشام بن عبد الملك، والثاني والي خراسان. توفي سنة ٥٥ هـ. الأعلام ١٧٠/٣.

ثم قدم عليه شَيْقٌ فقال له كقوله لسطيح، وكتم ما قاله سَطِيح، لينظر أَيْتَفَقَان أم يختلفان. قال: نعم رأيت حُمَّة خرجت من ظُلْمة فوقعت بين روضة وأكمة فأكلت منها كل ذات نسمة.

فلما قال ذلك عرف أَنهما قد اتفقا، فقال الملك: ما أخطأت منها شيئاً يا شَيْق، فما عندك في تأويلها؟.

قال: أحلف بما بين الحرّتين من إنسان، لينزلن أرضكم السودان، فليغلبن على كل طفلة^(١) البنان، وليملكن ما بين أبين إلى نجران.

فقال له: الملك: فمتى هو كائن؟ في زماني أم بعده؟ قال: بل بعده بزمان، ثم يستنقذكم منهم عظيم ذو شأن، ويذيقهم كأس الهوان. قال: ومن هذا العظيم الشأن؟ قال: غلام ليس بدني ولا مدن، يخرج عليهم من بيت ذي يزن. قال: أفيدوم سلطانه أم ينقطع؟ قال: بل ينقطع برسول مُرسل يأتي بالحق والعدل، بين أهل الدين والفضل يكون الملك فيه إلى يوم الفصل. قال: وما يوم الفصل؟ قال: يوم تجزى فيه الولاة، يُدعى فيه من السماء بدعوات يستمع، منها الأحياء والأموات ويُجمع فيه الناس للميقات يكون فيه لمن اتقى الفوز والخيرات. فقال: أحق ما تقول؟ قال إي ورب السماء والأرض وما بينهما من رفع وخفض إن ما أنبأتك به لحق ما فيه أفض.

قوله: فُطِع بها. الرواية بضم الفاء وفتحها. وصوب أبو ذر الحُشني الفتح بوزن عليم يقال: فُطِع بالشيء إذا رآه أمراً عظيماً.

والعيافة^(٢): زجر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرّها.

والحُمّة^(٣): بضم الحاء وفتح الميمين وجمعها حَمَم وإنما أراد فحمة فيها نار، ولذلك قال: فأكلت منها كل ذات جُمجمة أي رأس.

وظُلْمة: أصلها مسكن وإنما حركت للسجع قال الشَّهيلي رحمه الله تعالى: وذلك أن الحُمّة قطعة من نار، وخروجها من ظُلْمة يشبه خروج عسكر الجيش من أرض السودان.

أرض تهمة بفتح التاء وكسر الهاء يعني واسعة منخفضة، وأكلت منها كل ذات جمجمة أي رأس، ولم يقل ذي جمجمة لأن القصد النفس والنسمة، فهي أعم، ولو جاء بالتذكير لكان مختصاً بالإنسان.

(١) في أ: ذي طفل.

(٢) وعاف الشيء يعافه عيافاً وعايفاً وعايفاً كرهه وقيل العياف المصدر والعيافة الاسم، انظر اللسان ٣١٩٢/٤.

(٣) الحمة وزان رطبة ما أحرق من خشب ونحوه والجمع بحذف الهاء المصباح ١٥٢.

والخزوة: بفتح الحاء المهملة: أرض غليظة تركبها حجارة سود وإنما حلف بالحنش وهي من الحيات لما يحكى أن الجن تتشكل وتتصور فيها.

أَبَيَّن بفتح الهمزة فباء موحدة ساكنة فمثناة تحتية فنون: موضع باليمن. جُرَش بضم الجيم وفتح الراء وشين معجمة: أرض باليمن أيضاً. عَدَن: اسم بلد بها.

الغسق^(١): الظلمة. الفلق^(٢) الصبح. اتسق: تتابع وتوالى. الأكمة: الكُدية. ويروى: كل ذات نسمة بالرفع هنا وفي الأولى. قال الحُشني: والصواب النصب، لأن الجمجمة هنا هي الآكلة وليست المأكولة، ولذلك فسرهما بالحبشة الذين غلبوا على اليمن.

طَفَلَةٌ بفتح الطاء واللام وسكون الفاء بينهما. البنان: أطراف الأصابع، وقد يعبر بها عن الأصابع كلها. قال في الصّحاح: الطّفل بالفتح: الناعم. يقال: جارية طفلة أي ناعمة. وبنان طفل وإنما جاز أن يوصف البنان وهو جمع بالطّفل وهو واحد: لأن كل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء فإنه يوحد ويدكر.

نَجْران^(٣)، بنون مفتوحة وجيم ساكنة: قال أبو عُبيد البكري^(٤): مدينة بالحجاز من شق اليمن معروفة، سميت بنجران بن زيد بن يَشْجُب بن يَغْرِب، وهو أول من نزلها وقال في النهاية: موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن.

وبغلام ليس بذني ولا مُدَنَّ بضم الميم وفتح الدال المهملة - وهو بنون، وسكّنه هنا للسجع، قال الحُشني: هو المقصّر في الأمور. وقال غيره: هو الذي جمع الضعف مع الدناءة. وما فيه أمّض^(٥): بفتح الهمزة وسكون الميم والضاد المعجمة أي ما فيه شك ولا ارتياب.

(١) غسق الليل: شدة ظلمته المفردات في غريب القرآن ٣٦٠.

(٢) الفلق: أي الصبح وقيل الأنهار المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ جَمَلِ الْأَرْضِ قُرَاقِرٌ وَجَمَلٌ خَلَالُهَا أَنْهَارٌ﴾ وقيل: هو الكلمة التي علم الله تعالى موسى ففلق بها البحر، المفردات في غريب القرآن ٣٨٥.

(٣) نجران بالفتح، ثم السكون، وآخره نون، وهو في عدة مواضع: منها نجران من مخاليف اليمن من ناحية مكة وبها كان خبر الأخذود؛ وإليها تنسب كعبة نجران، وكانت ربيعة بها أساقفة مقيمون، منهم السيد والعاقب اللذين جاءا إلى النبي عليه السلام في أصحابهما، ودعاهم إلى المُبَاهَلَة، ويقوا بها حتى أجلاهم عُمر رضي الله تعالى عنه. مرصد الاطلاع ١٣٥٩/٣.

(٤) عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري الأندلسي، أبو عبيد: مؤرخ جغرافي، ثقة. علامة بالأدب، له معرفة بالنبات. من تصانيفه «معجم ما استعجم» أربعة أجزاء، و «أعلام النبوة» و «شرح أمالي القاضي» و «التنبيه على أغلاط أبي علي القاضي في أماليه» و «فصل المقال في شرح كتاب الأمثال، لابن سلام» وغير ذلك، توفي سنة ٤٨٧ هـ. الأعلام ٩٨/٤.

(٥) انظر لسان العرب ١٣١/١.

قال السُّهيلي رحمه الله تعالى: كان سَطِيحَ جَسَداً مُلَقًى لا جوارح له فيما يذكرون. قال وكذلك شِقَّ إِنِما له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة.

ويروى عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - أنه قال: قيل لسَطِيح: أُنَّى لك هذا العلم؟ فقال لي صاحب من الجن استمع أخبار السماء من طور سيناء حين كَلَّمَ الله تعالى فيه موسى فهو يُوَدِّي إلَيَّ من ذلك ما يؤديه.

وولد شِقَّ وسَطِيح في اليوم الذي ماتت فيه طرِيفة الكاهنة^(١)، ودَعَتْ بسطِيح قبل أن تموت، فَأَتَيْتْ به فتفلت في فيه وأخبرت أنه سيخلفها في عِلْمها وكهانتها، وكان وجهه في صدره، ولم يكن له رأس ولا عنق. ودَعَتْ بِشِقَّ ففعلت به مثل ما فعلت بسطِيح ثم مات وعمر سَطِيح زماناً طويلاً حتى أدرك مولد النبي ﷺ ورأى كسرى أنو شروان.

قلت: روى أبو نُعَيْم وابن عساكر عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: خلق الله سطيحاً لحماً على وَضَم، وكان يُحْمَل على وَضْمَةٍ فيؤتى به حيث يشاء، ولم يكن فيه عَظْم ولا عَصَب إلا الجمجمة والعنق والكفَّين. وكان يُطَوَّى من رجله إلى تَرْقُوتِه كما يُطَوَّى الثوب، ولم يكن فيه شيء يتحرك إلا لسانه.

الوَضَم بفتحين: كل شيء يُحْمَل عليه اللحم من خشب أو باريّة.

وروى ابن عساكر: بلغني أن سَطِيحاً ولد في أيام سَيْل العَرَم وتوفي في العام الذي ولد فيه سيدنا رسول الله ﷺ وأنه عاش خمسمائة سنة. وقيل ثلاثمائة سنة.

وروى ابن سعد وأبو نُعَيْم وابن عساكر عن أبي نَمْلَة - رحمه الله تعالى - قال: كانت يهود بني قريظة يدرسون ذكر رسول الله ﷺ في كتبهم ويعلمونه الولدان بصفته واسمه ومُهاجره إلى المدينة. فلما ظهر رسول الله ﷺ حَسَدوه وبَغَوْا وأنكروا^(٢).

ورَوَى ابن سعد عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - عن أُبَيِّ بن كعب - رضي الله تعالى عنه - قال: لما قدم تُبُع المدينة ونزل بقناة بعث إلى أحبار يهود فقال: إني مخزَّب هذا البلد. فقال له سامول اليهودي وهو يومئذ أعلمهم: أيها المَلِك إن هذا البلد يكون إليه مُهاجر نبي من بني إسماعيل مولده بمكة اسمه أحمد، وهذه دار هجرته، إن منزلك هذا الذي أنت به يكون به من القتلى والجراح أمر يَكْثُر في أصحابه وفي عدوهم.

قال تُبُع: ومن يقاتله يومئذ؟ قال: يسير إليه قومه فيقتلون ها هنا. قال: فأين قبره؟ قال: بهذا البلد. قال: فإذا قُوتل لمن تكون الدُّبيرة؟ قال: تكون مرة له ومرة عليه، وبهذا الذي أنت به

(١) طرِيفة بنت الخير الحميرية: كاهنة يمانية، من الفصيحيات البليغات. كانت زوجة للملك عمرو مزقياء بن ماء السماء الأزدي الكهلاني. قيل إنها تنبأت له بانتهيار «السدة» فاستعد، هو وقومه، للهجرة. الأعلام ٢٢٦/٣.

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٠٤/١، وأبو نعيم في دلائل النبوة ٤٠.

تكون عليه ويُقتل أصحابه مَقْتَلَةً لم يُقْتَلُوا في مَوْطَنٍ مِثْلَهَا، ثم تكون له العاقبة ثم يظهر فلا يَنَارِعه في هذا الأمر أحد.

قال: وما صفته؟ قال: رجل لا بالطويل ولا بالقصير، في عينيه حُمْرَةٌ، يركب البعير ويلبس الشُّمْلَةَ سيفُهُ على عاتقه، لا يُيَالِي من لاقى أَخاً أو ابن عم أو عَمّاً حتى يظهر أمره.

قَتَاةٌ بقاف مفتوحة بعدها نون: قال البكري: وادٍ من أودية المدينة.

وذكر ابن ظَفَر^(١) عن سُفيان بن مُجَاشِع أنه رأى قوماً من تميم اجتمعوا على كاهنة لهم فسمعها تقول: العزيز من والاه، والذليل من خالاه، والموفور من مالاه، والموتور من عاداه. فقال سُفيان: من تذكّرين لله أبوك؟ فقالت: صاحب جِلٍّ وجِزَمٍ وهُدًى وعِلْمٍ، وبطش وجِلْمٍ، وحرب وسِلْمٍ، رأس رؤوس وأبيض شُموِسٍ وماجِي بُوسٍ وماهَدٍ وعوسٍ، وناعش متعوس.

فقال سُفيان: لله أبوك من هو؟ قالت: نبيّ مؤيَّد، قد أتى حينٌ يوجد. ودنا أو أن يولد، يُبعث إلى الأحمر والأسود بكتاب لا يُفْتَد، اسمه محمد. فقال سُفيان: لله أبوك أعرابي هو أم عجمي؟ أما والسماء ذات العِثان والشجرات ذات الأَفنان إنه لمن مَعَدَّ بن عدنان. فَقَدَّكَ يا سُفيان. فأمسك عنها ثم ولد له غلام فسماه محمداً رجاء أن يكون الموصوف.

تفسير الغريب

خالاه: بالخاء المعجمة: برئ منه وتركه. جِلٍّ وحرِمَ: أي حلال وحرام.

رأس رؤوس: أي سيد سادة. والرأس: السيد.

ماجي بُوس: أي مُذْهِبِهِ. والمخو: القُشْر. وبه سميت المِمْحاة^(٢).

الوعوس^(٣): جمع وعَس وهو من صفة الرمل الذي يَشُقُّ الشير فيه.

ناعش: بالنون والشين المعجمة من نَعَشَهُ الله نَعْشاً: رفعه. المتعوس: العاثر، والمستعمل

في هذا: تعس وأتعسه الله فجاء على مثال مسعود.

(١) محمد بن عبد الله أبي محمد بن محمد بن ظفر الصقلي المكي، أبو عبد الله، حجة الدين: أديب رحالة مفسر. ولد في صقلية، ونشأ بمكة. وتنقل في البلاد، فدخل المغرب وجال في إفريقية والأندلس، وعاد إلى الشام فاستوطن حماة وتوفي بها. له تصانيف، منها «ينبوع الحياة» في تفسير القرآن، اثنا عشر مجلداً، قال الصفيدي: رأيت بعضهم يقول (ابن ظفر) بضم الظاء والفاء والفتح أشهر، توفي سنة ٥٦٥هـ. الأعلام ٢٣٠/٦.

(٢) الممحاة: خرقه يزال بها الوسخ، الوسيط ٨٥٦/٢.

(٣) الوعساء والأوعس والوعس والوعسة كله: السهل اللين من الرمل وقيل: هي الرمل تغيب فيه الأرجل، اللسان ٤٨٧٣/٥.

لا يُفْتَد: أَي لا يُحْطَأ ولا يَضَعَف رأيه.

العنان بفتح العين المهملة بعدها نون: السحاب، الواحدة عَنَانَة.

الأفنان: هي الأغصان، الواحدة: فَنَن.

فَقَدَّكَ يا سفيان: أَي حسبك وكفاك.

وروي عن عمرو بن عَبَّسَة^(١) - بعين وبسین مهملتين بينهما باء موحدة مفتوحات - رضي الله تعالى عنه: قال رَغِبْتُ عن آلهة قومي في الجاهلية، ورَأَيْتَ الباطلَ يعبدون الحجارة، فلقيت رجلاً من أهل الكتاب فسأله عن أفضل الدين فقال: يخرج رجل بمكة ويرغب عن آلهة قومه ويدعو إلى غيرها، وهو يأتي بأفضل الدين فإذا سمعت به فاتبعه. فلم يكن بي همٌ إلا مكة آتيتها فأسأل: هل حدث فيها أمرٌ؟ فيقولون لا. فإني لقاعد على الطريق إذا مرَّ بي راكب فقلت: من أين جئت؟ قال: من مكة. قلت: هل حدث فيها خبر؟ قال: نعم، رجلٌ رَغِبَ عن آلهة قومه ودعا إلى غيرها. فقلت: صاحبي الذي أريد. فأتيته فوجدته مُسْتَحْفِيًا، فقلت: ما أنت؟ قال: نبي. قلت: وما النبي؟ قال: رسول. قلت: مَنْ أرسلك؟ قال: الله. قلت: بماذا أرسلك؟ قال: أن تُوَصِّلَ الأرحام وتُحَقِّنَ الدماء وتُؤَمِّنَ السُّبُل وتُكْسِرَ الأوثان وتُعْبُدَ الله ولا يُشْرِكَ به شيئاً. قلت: نعم ما أرسلك به، أشهدك أنني قد آمنت بك وصدقتك أفأمكث معك ما ترى؟ قال: ترى كراهة الناس لما جئت به فأمكث في أهلك، فإذا سمعت أنني قد خرجت مَخْرَجًا فاتبعني. فلما سمعت به ﷺ خرج إلى المدينة سيوِّث حتى قَدِمَتْ عليه.

رواه ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر^(٢).

وروي أبو نُعَيْم وابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: بلغني أن بني إسرائيل لما أصابهم ما أصابهم من ظهور بُخْتَنَصْرَ - وفُرْقَتَهُمْ وذُلَّهُمْ تَفَرَّقُوا، وكانوا يجدون محمداً رسول الله ﷺ مبعوثاً في كتبهم وأنه سيظهر في بعض القرى العربية في أرض ذات نخل، ولما خرجوا من أرض الشام جعلوا يتفرقون كل قرية من تلك القرى العربية بين الشام واليمن يجدون نَعْتَهَا نَعْتٌ يَثْرِبُ، فنزل بها طائفة منهم ويَزْجُونَ أن يَلْقُوا محمداً ﷺ فيتبعونه، حتى نزل من بني هارون بيشرب منهم طائفة، فمات أولئك الآباء وهم مؤمنون بمحمد ﷺ أنه جاء ويحثون أبناءهم على اتِّباعه إذا جاء، فأدركه من أدركه من أبنائهم فكفروا به وهم يعرفونه.

بُخْتُ بضم الموحدة وإسكان الخاء المعجمة ثم مثناة فوقية ونَصْرُ بفتح النون والصاد

(١) عمرو بن عَبَّسَة بفتح أوله والموحدة الشلمي أبو نَجِيح، صحابي مشهور. له ثمانية وأربعون حديثاً. وعنه أبو أمامة وشَرَحْبِيل بن السَّمْط. قال الواقدي: أسلم بمكة ثم رجع إلى بلاد قومه حتى مضت بدر وأحد والخندق والحديبية وخيبر، ثم قدم المدينة. قال أبو سعيد: يقولون إنه رابع أو خامس في الإسلام. الخلاصة ٢٩٠/٢.

(٢) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٢١٠، وابن سعد في الطبقات ١٥٧/١.

المهمة المشددة. قال في القاموس: بُخِتَ معناه: ابن. ونَصَرَ كَبُتَمَ كان عند الصنم ولم يوجد له أب فنسب إليه.

وروى أبو نُعَيْم عن حَسَّان بن ثابت^(١). رضي الله تعالى عنه - أنه قال: والله إني لَفِي منزلي وأنا ابن سبع سنين وأنا أحفظ ما أرى وأُعي ما أسمع وأنا مع أبي إذ دخل علينا فتى منا يقال له ثابت بن الضحاك، فتحدث فقال: زعم يهودي في بني قريظة الساعة وهو يُلَاحِني: قد أَظَلَّ زمانُ خروج نبي يأتي بكتاب مثل كتابنا يقتلكم قتلَ عادٍ وإِرمَ. قال حسان: فوالله إني لعلّى فارغ، يعني أطمأ، في الشَّحَرِ إذ سمعتُ صوتاً لم أسمع قط صوتاً أَتَفَذَ منه، فإذا يهودي على ظهر أطم من أطام المدينة معه شعلة من نار، فاجتمع إليه الناسُ فقالوا: مالك ويلك: قال: هذا كوكب أحمد قد طلع، هذا كوكب لا يطلع إلا للنبوّة، ولم يبق من الأنبياء إلا أحمد. قال: فجعل الناس يضحكون ويعجبون بما يأتي به.

وكان حسان - رضي الله تعالى عنه - عاش مائة وعشرين سنة، ستين في الجاهلية وستين في الإسلام.

يُلَاحِني: أي يخاصمني وينازعني. الفارغ بالفاء والراء والعين المهملتين: المرتفع العالي. والأطم بالضم: بناء مرتفع.

وروى الواقدي وأبو نُعَيْم عن حُوَيْصَةَ بن مسعود^(٢). رضي الله تعالى عنه - وهو بضم الحاء المهمة وتشديد المثناة التحتية، وقيل يجوز تخفيفها، قال: كنا ويهود فينا كانوا يذكرون نبياً يُعِث بمكة اسمه أحمد، ولم يبق من الأنبياء غيره، وهو في كتبنا وما أخذ علينا صفته كذا وكذا. حتى يأتوا علي نفته. قال: وأنا غلام وما أرى أحفظ وما أسمع أُعي إذ سمعتُ صياحاً من ناحية بني عبد الأشهل، فإذا قوم فزعوا وخافوا أن يكون أمرٌ حدث، ثم خفي الصوْتُ ثم عاد فصاح ففهمنا صياحه: يا أهل يَثْرِب هذا كوكبُ أحمد الذي وُلِدَ به. قال:

(١) حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري الثَّجاري شاعر رسول الله ﷺ أبو عبد الرحمن أو أبو الوليد. وعنه ابنه عبد الرحمن وابن المسيب. قال النبي ﷺ: «إن رُوحَ القُدُس مع حسان ما دام ينافح عن رسول الله ﷺ». قال أبو عبيد: توفي سنة أربع وخمسين. قال ابن إسحاق: عاش مائة وعشرين سنة. له فرد حديث عندهم، وليس له عن النبي ﷺ سواه. الخلاصة ٢٠٦/١.

(٢) حويصة بن مسعود بن كعب بن عامر بن عدي بن مجدة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري... شهد أحداً والخندق وسائر المشاهد روى ابن إسحاق من حديث محيصة أن النبي ﷺ قال بعد قتل كعب بن الأشرف: من ظفرتم به من يهود فاقتلوه فوثب محيصة على تاجر يهودي فقتله فجعل حويصة يضربه وكان أسن منه وذلك قبل أن يسلم حويصة وثبت ذكره في الصحيحين في حديث سهل بن أبي خيثمة في قصة قتل عبد الله بن سهل وفيه ذكر القسامة وفيه فذهب عبد الرحمن بن سهل يتكلم فقال النبي ﷺ كبير كبير فتكلم حويصة الحديث. الإصابة ٤٨/٢.

فجعلنا نعجب من ذلك، ثم أقمنا دهرًا طويلًا ونسينا ذلك، فهلك قومٌ وحدث آخرون وصرث رجلاً كبيراً، فإذا مثل ذلك الصباح بعينه: يا أهل يثرب قد خرج محمد وتنبتاً وجاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى عليه الصلاة والسلام. فلم أنشب أن سمعت أن بمكة رجلاً خرج يدعي النبوة، وخرج من خرج من قومنا وتأخر من تأخر وأسلم فتيان منا أحداث ولم يقض لي أن أسلم، حتى قدم رسول الله ﷺ المدينة^(١).

أنشب: أي لم ألبث.

وروى أبو نعيم عن أبي سعيد مالك بن سينان الخُدري^(٢) بالخاء المعجمة والبدال المهملة - رضي الله تعالى عنه - قال: سمعت أبي يقول: جئت بني عبد الأشهل يوماً لأتحدث فيهم، فسمعت يوشع اليهودي يقول: أظللُ خروج نبيٍّ يقال له أحمد يخرج من الحرم. فقيل له: ما صفته؟ قال: رجل ليس بالقصير ولا بالطويل، في عينيه حمرة يلبس الشملة ويركب الحمار، سيفه على عاتقه، وهذه البلد مهاجرة. فرجعت إلى قومي بني خُدرة وأنا أتعجب مما قال، فأسمع رجلاً منا يقول: ويوشع يقول هذا وحده؟ كلُّ يهود يثرب تقول هذا. فخرجت حتى جئت بني قريظة فأجد جمعاً فتذاكروا النبي ﷺ فقال الزبير بن باطا: قد طلع الكوكب الأحمر الذي لم يطلع إلا لخروج نبي وظهوره، ولم يبق من الأنبياء أحدٌ إلا أحمد وهذه مهاجرة.

أظللُ: قرب.

وروى ابن عساكر عن كعب - رحمه الله تعالى - قال: كان إسلام أبي بكر الصديق - رضي الله تعالى عنه - سببه وحي من السماء، وذلك أنه كان تاجراً بالشام فرأى رؤيا فقصها على بحيرى الراهب فقال له: من أين أنت؟ قال: من مكة. قال: من أيها؟ قال: من قريش. قال: فأَي شيء أنت؟ قال: تاجر. قال: صدق الله تعالى رؤياك، فإنه يُبعث نبي من قومك تكون وزيره في حياته وخليفته بعد موته. فأسرّها أبو بكر حتى بُعث النبي ﷺ فقال: يا محمد ما الدليل على ما تدّعي؟ قال: الرؤيا التي رأيت بالشام. فعانقه وقبل بين عينيه وقال: أشهد أنك رسول الله.

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٣٨.

(٢) سعد بن مالك بن سينان بنونين ابن عبيد بن ثعلبة بن عُبيد بن خُدرة بضم المعجمة الخُدري أبو سعيد، تابع تحت الشجرة، وشهد ما بعد أحد، وكان من علماء الصحابة، له ألف ومائة حديث وسبعون حديثاً، اتفقاً على ثلاثة وأربعين، وأنفرد (خ) بستة وعشرين، و (م) باثنين وخمسين. وعنه طارق بن شهاب، وابن المُسَيَّب، والشَّعْبِي، ونافع، وخلق. قال الواقدي: مات سنة أربع وسبعين. الخلاصة ٣٧١/١.

وروى أبو نعيم والبيهقي من طريق عُقَيْر بن زُرْعَة بن سَيْف بن ذِي يَزَن عن أَبِيهِ قال: لما ظهر سيفُ ذِي يَزَن على الحبشة، وذلك بعد مولد رسول الله ﷺ بسنتين، أتاه وفود العرب وأشرافها وشعراؤها لتهنئته وتذكر ما كان من بلائه وطلبه بثأر قومه. وأتاه وفد قريش منهم عبد المطلب بن هاشم^(١) وأمية بن عبد شمس^(٢) وعبد الله بن جُدعان^(٣) وأسد بن عبد العُزَّى^(٤) ووهب بن عبد مناف^(٥) وقُصَي بن عبد الدار^(٦)، فدخل عليه آذنه وهو في رأس قصر يقال له عُمدان، وهو الذي قال فيه أُمَيَّةُ بن أَبِي الصَّلْتِ الثقفي:

اشْرَبَ هنيئاً عليك التاج مُرتَقِفاً في رأس عُمدان دارٌ منك مهلاًلا

- (١) عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، أبو الحارث: زعيم قريش في الجاهلية، وأحد سادات العرب ومقدميهم. مولده في المدينة ومنشأه بمكة. كان عاقلاً ذا أناة ونجدة، فصيح اللسان، حاضر القلب. وهو جدُّ رسول الله ﷺ. مات بمكة عن نحو ثمانين عاماً أو أكثر. توفي سنة ٤٥ هـ. الأعلام ١٥٤/٤.
- (٢) أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي، من قريش: جد الأمويين بالشام والأندلس، جاهلي كان من سكان مكة وكانت له قيادة الحرب في قريش بعد أبيه وعاش إلى ما بعد مولد النبي ﷺ. الأعلام ٢٣/٢.
- (٣) عبد الله بن جدعان التيمي القرشي: أحد الأجواد المشهورين في الجاهلية. أدرك النبي ﷺ قبل النبوة. وكانت له جفنة يأكل منها الطعام القائم والراكب، فوقع فيها صبي، ففرق! وهو الذي خاطبه أمية بن أبي الصلت بأبيات اشتهر منها قوله:

«أذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك؟ إن شيمتك الحياء»

الأعلام ٧٦/٤.

- (٤) أسد بن عبد العزى بن قصي: من أجداد العرب في الجاهلية. بنوه حتى كبير من قريش، منهم حكيم بن حزام الصحابي وخديجة (أم المؤمنين) وورقة بن نوفل. وكانت تلبية «بني أسد» في الجاهلية إذا حجوا: «ليك اللهم ليبيك، يا رب أقبلت بنو أسد، أهل الوفاء والجلد، إليك». ولابن السائب الكلبي النسابة كتاب «أخبار أسد بن عبد العزى» وقال ابن حزم: لا عقب لعبد العزى إلا من أسد هذا. الأعلام ٢٩٨/١.
- (٥) وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة، من قريش: سيد بني زهرة، قبيل الإسلام. وهو أبو «أمنة» أم رسول الله. كانت كنيته أبا كيشة، فلما ظهر النبي ﷺ وناوأته قريش كانوا ينسبونه إليه، فيقولون: قال ابن أبي كيشة، وفعل ابن أبي كيشة. وفي «وهب» يقول أحد معاصريه:

«يا وهب، يا بن الماجدين زهرة

سدت كلاباً - كلها - ابن مره

بحسب زاك، وأم حره»

الأعلام ٢٥/٨.

- (٦) قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي: سيد قريش في عصره، ورئيسهم. قيل: هو أول من كان له ثلث من بني كنانة. وهو الأب الخامس في سلسلة النسب النبوي. مات أبوه وهو طفل فتزوجت أمه برجل من بني عنزة فانتقل بها إلى أطراف الشام، فشب في حجره، وسمي «قصياً» لبعده عن دار قومه. وأكثر المؤرخين على أن اسمه «زيد» أو «يزيد» ولما كبر عاد إلى الحجاز. وكان موصوفاً بالدهاء. وولي البيت الحرام. فهدم الكعبة وجدّد بنيانها كما في تاريخ الكعبة وحاربه القبائل فجمع قومه من الشعاب والأودية وأسكنهم مكة، لتقوى بهم عصبته، فلقبوه «مجمعاً» وكانت له الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء. وكان قريش تسمي برأيه، فلا تبرم أمراً إلا في داره. وهو الذي أحدث وقود النار في «المزدلفة» ليرأها من دفع من «عرفة» قال ابن هشام: غلب على مكة وجميع أمر قريش، وساعدته قضاة. وقال ابن حبيب: كان الشرف والرياسة من قريش في الجاهلية في بني «قصي» لا ينازعونه ولا يفخر عليهم فاخر إلى أن تفرقت الرياسة في بني عبد مناف. الأعلام ١٩٨/٥.

واشرب هنيئاً فقد شالت نعامتهم وأسبل اليوم في بُرْدَيْكَ إشبِالاً
تلك المكارم لا قعبان من لَبَنٍ شيباً بماءٍ فعاداً برديك بعد أبو الـ (١)

قال: والملك مُتَضَمِّنٌ بالعَبرِ يَلْصِفُ وَبِصُّ المِسْكِ في مَفْرَقِ رأسه، وعليه بُودان
أخضران مرتدياً بأحدهما مؤتزراً بالآخر، سيفُهُ بين يديه، وعن يمينه وعن شماله الملوك
والمقاول. وأخبر بمكانهم فأذن لهم فدخلوا عليه، ودنا منه عبدُ المطلب فاستأذنه في الكلام
فقال: إن كنت ممن يتكلم بين يدي الملوك فقد أَذِنَّا لك. فقال: إن الله عز وجل قد أَحَلَّكَ أيها
الملك محلاً رفيعاً شامخاً باذخاً مَنِيَعاً، وَأَنْبَتَكَ نباتاً طابت أرومته وعُظِمت جُرثومتها، وَبَتِ
أصلُهُ وَبَسَقَ فَرْعُهُ، في أَطْيَبِ موضعٍ وأَكْرَمِ مَغْدِنٍ، وَأَنْتَ أَبَيْتَ اللَّعْنَ مَلِكِ العرب الذي إِلَيْهِ
تَتَّقَدُ وَعُمُودُهَا الذي عَلَيْهِ العِمَادُ وَمَقْعَلُهَا الذي تَلْجَأُ إِلَيْهِ العِبَادُ، سَلَفُكَ خير سلف، وَأَنْتَ لنا
منهم خير خلف فلن يهلك ذِكْرُكَ مَنْ أَنْتَ خَلَفَهُ، وَلَنْ يَحْمُلَ ذِكْرُكَ مَنْ أَنْتَ سَلَفَهُ، نحن أَهْلُ حَرَمِ
اللهِ وَسَدَنَةُ بَيْتِهِ، أَشْخَصْنَا إِلَيْكَ الذي أَبْهَجْنَا مِنْ كَشْفِكَ الكَرْبِ الذي فَدَحْنَا، فنحن وفد
التهنئة لا وفد المَرْزُوءَةِ.

قال له الملك: مَنْ أَنْتَ أَيُّهَا المتكلم؟ قال: أَنَا عبدُ المطلب بن هاشم. قال: ابنُ أَخْتِنَا؟
قال: نعم. قال: أَدْنَهُ. ثم أَقبلَ عَلَيْهِ وعلى القوم فقال: مَرْحَباً وَأَهلاً - فَأَرْسَلَهَا مثلاً، وَكَانَ أَوَّلُ
مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا - وَنَاقَةً وَرَحْلاً وَمُسْتَنَاحاً سهلاً وَمَلَكاً رِيحَلاً يَعْطِي عَطَاءً جَزْلاً، قد سمع الملك
مقالتكم وعرف قرابتكم وَقَبِيلَ وسيلتكم، فَإِنَّكُمْ أَهْلُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ وَلَكُمْ الْبِرَامَةُ مَا أَقَمْتُمْ
وَالْحَبَاءُ إِذَا ظَعَنْتُمْ.

ثم أَنهَضُوا إِلَى دار الضيافة والوفود وأَجْرِي عَلَيْهِمُ الْأَنْزَالُ، فَأَقَامُوا بِذَلِكَ شَهْراً لَا يَصِلُونَ
إِلَيْهِ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ بِالْانْصِرَافِ.

ثم انتبه لهم انتباهةً فَأَرْسَلَ إِلَى عبدِ المطلب فَأَدْنَاهُ ثم قال له: يَا عبدُ المطلب إِنِّي مُقْضٍ
إِلَيْكَ مِنْ سِرِّ عِلْمِي أَمراً لو غَيْرِكَ يَكُونُ لَمْ أَبْعَثْ لَهُ بِهِ، وَلَكِنْ رَأَيْتُكَ مَعْدِنَهُ فَأَطْلَعْتُكَ طِلْعَهُ،
فليكنَ عِنْدَكَ مُحَبَّباً حَتَّى يَأْذَنَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ، إِنِّي أَجِدُ فِي الْكِتَابِ الْمَكْتُوبِ وَالْعِلْمِ
الْمَخْزُونِ الذي اذْخَرْنَاهُ لِأَنْفُسِنَا وَاحْتِجَاتِنَا دُونَ غَيْرِنَا خَبِراً عَظِيماً وَخَطِراً جَسِيماً فِيهِ شَرَفُ
الْحَيَاةِ وَفَضِيلَةُ الْوَفَا لِلنَّاسِ عَامَةً وَلِرَهْطِكَ كَافَةً وَلَكَ خَاصَّةً. فقال له عبدُ المطلب: مِثْلُكَ أَيُّهَا
الملك سِرٌّ وَبَرٌّ؟ فَمَا هُوَ؟ فَذَكَ أَهْلُ الْوَبَرِ زُمَراً بَعْدَ زُمْرٍ. قال: إِذَا وَلِدَ بَتَهَامَةُ غَلامَ بَيْنَ كَتْفَيْهِ

(١) الأبيات من قصيدة مطلعها:

ليطلب الوتر أمثال ابن ذي بزن ريم في البحر للأعداء أحوالا
وهي تروى لأبي الصلت بن أبي ربيعة الثقفي أيضاً، ينظر السيرة النبوية والروض الأنف ٨٤/١، ٨٥.

شامة، كانت له الإمامة ولكم به الزعامة إلى يوم القيامة. فقال له عبد المطلب: أيها الملك أُبْتُ بخير ما آتٍ بمثله وافدُ قوم، ولولا هيبةُ الملك وإجلاله وإعظامه لسألتُه من سارَه إياي كيما أزداد به سروراً. فقال له المَلِكُ: هذا حينه الذي يولد فيه أوقد ولد، اسمه محمد، يموت أبوه وأمه ويكفله جدّه وعمّه، ولدناه مِراراً والله باعته جِهاراً وجاعِلٌ له منا أنصاراً، يُعز بهم أوليائه ويذل بهم أعداءه، ويضرب بهم الناس عن عُرض ويستفتح بهم كرائم أهل الأرض، يعبد الرحمن ويُدحض أو يذحر الشيطان ويُحمد النيران ويكسر الأوثان. قوله فَضْل وحُكمه عَدْل، ويأمر بالمعروف ويفعله وينهى عن المنكر ويُنظله.

قال له عبد المطلب: عَزَّ جِدْكَ ودام مُلكك وعلا كعبك، فهل المَلِكُ سارِي بإفصاح فقد وضع لي بعض الإيضاح قال له سيف بن ذي يزن: والبيت ذي الحُجُب والعلامات على الثُّقُب إنك لجَدّه يا عبد المطلب غير كَذِب.

قال: فخرَّ عبدُ المطلب ساجداً، فقال له سيف بن ذي يزن: ارفع رأسك ثلج صدرك وعلا كعبك، فهل أَحَسَّست بشيء مما ذكرته لك؟ قال: نعم أيها الملك إنه كان لي ابن وكنت به مُعجِباً وعليه رفيقاً وإني زوَّجته كريمة من كرائم قومي آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زُهرة^(١)، فجاءت بغلام فسَمَّيته محمداً مات أبوه وأمه وكفلته أنا وعمه.

فقال له سيف بن ذي يزن: إن الذي قلت كما قلت فاحتفظ من ابنك واحذر عليه اليهود فإنهم له أعداء ولن يجعل الله لهم عليه سبيلاً واطو ما ذكرته لك عن هؤلاء الرهط الذين معك فإنني لست آمن أن تتداخلهم النَّفَاسَة من أن تكون لهم الرياسة، فينصبون له الحبائل ويثغون له الغوائل، وهم فاعلون ذلك أو أبناؤهم غير شك، ولولا أنني أعلم أن الموت مُجتاحي قبل مَبْعَثِهِ لِسِرْتُ بخيلي ورجلي حتى أصير بيثرب دار ملكه فإنني أجِد في الكتاب الناطق والعلم السابق أن بيثرب استحكام أمره وأهل نصرته وموضع قبره، ولولا أنني أقيه من الآفات وأحذر عليه العاهات لأعلنت على حدائثه سيئه أمره ولأوطأت على أسنان العرب كعبه، ولكني سأصرف ذلك إليك عن غير تقصير بمن معك.

ثم دعا بالقوم وأمر لكل واحد منهم بعشرة أعبد سود وعشرة إماء سود وحلتين من لحل

(١) آمنة بنت وهب بن عبد مناف، من قريش: أم النبي ﷺ كانت أفضل امرأة في قريش نسباً ومكانة. امتازت بالذكاء وحسن البيان. ربها عمها وهيب بن عبد مناف. وتزوجها عبد الله بن عبد المطلب فحملت منه بمحمد ﷺ ورحل عبد الله بتجارة إلى غرة فلما كان في المدينة عاتداً مرض فمات بها. وولدت آمنة بعد وفاته. فكانت تخرج كل عام من مكة إلى المدينة فتزور قبره وأحوال أبيه (بني عدي بن النجار) وتعود. فمرضت في إحدى رحلاتها هذه فوفيت بموضع يقال له «الأبواء» بين مكة والمدينة، ولايتها من العمر ست سنين وقيل أربع. توفيت سنة ٤٥ ق.م. الأعلام ٢٦/١.

فيما أخبر به الأحبار والرهبان والكهان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان

البرود، وعشرة أرتال ذهب وعشرة أرتال فضة ومائة من الإبل، وكُرِش مملوءاً عنبراً، وأمر لعبد المطلب بعشرة أضعاف ذلك. ثم قال: إذا حال الحول فأُتني بخبره وما يكون من أمره. قال: فمات سيف بن ذي يزن قبل أن يحول عليه الحول.

قال: وكان كثيراً ما يقول عبد المطلب: يا معشر قريش لا يَغْبُطني رجل منكم يجزِل عطاء المَلِك وإن كَثُر فإنه إلى نفاق، ولكن لِيَغْبُطني بما يَتَقى لي ولِعَقِبي ذِكْره وفَخْره. فإذا قيل: وما هو؟ سيُعلم ما أقول ولو بعد حين.

قال البيهقي - رحمه الله تعالى -: وقد روي هذا الحديث أيضاً عن الكلبي^(١) عن أبي صالح^(٢) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

تفسير الغريب

بلاؤه: أي إحسانه. مُرتفقاً: أي متكئاً أو من الرُفْق.

عُمدان بضم الغين المعجمة: قصر باليمن. مِخلَلاً من الحلول ويروى مهلاًلاً أي متهللاً. شالَتْ نعامتهم: قال في النهاية: النعمة: الجماعة إذا تفرقوا. وفي الصحاح: يقال للقوم إذا ارتحلوا عن مياهم أو تفرقوا: قد شالَتْ نعامتهم.

متضمخ: متلطخ. العَيْر بعين مهملة فباء موحدة فمشاة تحتية: نوع من الطيب. يُلَصَف بالصاد المهملة والفاء: مضارع لَصَف لَصِفاً ولَصِيفاً إذا بَرَق. الوَبِص: البرق أيضاً. المَقاول: جمع قَيْل وهو المَلِك من ملوك حِمير: دون الملك الأعظم. شامخاً: مرتفعاً باذخاً بالذال والحاء المعجمتين: أي عالياً. الأُرُومة وزن الأَكُولة: الأصل. الجرثومة بضم الجيم والثاء المثناة الأصل أيضاً. بَسَق: طال. أَبَيْت اللعن: أي أَبَيْت أن تأتي من الأمور ما تُلْعن عليه. قَدَحنا بقاء فداًل فحاء مهملتين فنون مفتوحات. أثقلنا. السَّدنة: بسين فداًل مهملتين فنون: الخَدمة. رَبَخلاً: براء مكسورة فموحدة فحاء مهملة مفتوحة: الكثير العطاء.

أهلُ الليل والنهار: أي لا يُحْجِبون ليلاً ولا نهاراً. الحَبَاء بكسر الحاء المهملة وبالمد: العطاء. احتجَبْنَاهُ بحاء مهملة فمشاة فوقية فجيم فتحتية فنون أي اكتَشَفْنَاهُ. أثْبُت بكسر أوله. رجعت. سارَه إِياي: أي مُسَارَرَّتَه لي. الثُّقُب بضم النون جمع ثَقْب وهو الطريق. الزعامة بفتح الزاي: أي السيادة.

(١) محمد بن الشائب بن يشر بن عمرو الكلبي أبو النضر الكوفي. عن أبي صالح تَأَدَّم والشَّعْبِي وغيرهما. وعنه ابن المبارك وابن فضال وي زيد بن هارون وخلق. قال ابن عدي: رضوه في التفسير. وقال أبو حاتم: أجمعوا على ترك حديثه. واتهم جماعة بالوضع. قال مُطَرِّب: مات سنة ست وأربعين ومائة. الخلاصة ٤٠٥/٢.

(٢) ميزان البصري، أبو صالح ما مقبول وهو مشهور بكنيته. التقريب ٢٩١/٢.

عن عُرض: بضم العين المهملة أي لا يُتالون من لَقُوا دونه ولا يخافون أحداً بل يضربون كلَّ من عَرَضَ لهم دونه بشرٍّ. وعُرض الشيء ناحية منه. علاَّ كعبك: هو دعاء له بالشرف والعلو، والأصل فيه كَغَب القناة وهو أنبوتها، وما بين كل عقدتين منها كعب، وكل شيء علا وارتفع فهو كعب.

مُجتاحي بجيم فمثلة فوقية وحاء مهملة: أي مُشتأصلي ومُهَلَكِي.

وروى أبو نُعيم عن طريق محمد بن عمر الأسلمي عن شيوخه. قالوا: بينما عبد المطلب يوماً في الحِجْر وعنده أَسْقَف نجران، وكان صديقاً له وهو يحادثه ويقول: إنا نجد صفة نبي يَتي من ولد إسماعيل، هذا البلد مَوْلده، من صفته كذا وكذا. وأتى رسولُ الله ﷺ فنظر إليه الأَسْقَف وإلى عينه وإلى ظهره وإلى قدميه فقال: هو هذا، ما هو منك؟ قال: ابني. قال: لا، ما نجد أباه حياً. قال: هو ابن ابني وقد مات أبوه وأمه حبلى به. فقال: صدقت. قال عبد المطلب لبنيه: تحفظوا بابن أخيكم، ألا تسمعون ما يقال فيه.

والأحاديث والآثار في هذا الباب كثيرة وفيما ذكر كفاية.

الباب العاشر

في بعض منامات رثيت تدل على بعثته صلى عليه وسلم

رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْجَهْمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا طَالِبٍ^(١) يَحْدُثُ عَنْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ فِي الْحَجَرِ رَأَيْتُ رُؤْيَا هَالَتْنِي فَفَزَعْتُ مِنْهَا فِرْعَاً شَدِيداً فَأَتَيْتُ كَاهِنَةَ قَرِيشٍ وَعَلَيَّ مِطْرَفٌ خَزَزٌ وَجَعْتَنِي تَضْرِبُ مِنْكَبِي فَقُلْتُ لَهَا إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ كَأَنَّ شَجَرَةً نَبَتَتْ قَدْ نَالَ رَأْسُهَا السَّمَاءَ وَضُرِبَتْ بِأَغْصَانِهَا الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ وَمَا رَأَيْتُ نَوْراً أَزْهَرَ مِنْهَا، أَعْظَمُ مِنْ نَوْرِ الشَّمْسِ بِسَبْعِينَ ضِعْفاً، وَرَأَيْتُ الْعَرَبَ وَالْعَجَمَ لَهَا سَاجِدِينَ وَهِيَ تَزْدَادُ كُلَّ سَاعَةٍ - عِظْماً وَنَوْراً وَارْتِفَاعاً، سَاعَةً تَحْفَى وَسَاعَةً تَظْهَرُ، وَرَأَيْتُ رَهْطاً مِنْ قَرِيشٍ قَدْ تَعَلَّقُوا بِأَغْصَانِهَا وَرَأَيْتُ قَوْماً مِنْ قَرِيشٍ يَرِيدُونَ قَطْعَهَا فَإِذَا ذَنُوبُهَا أَخَذَهُمْ شَابٌّ لَمْ أَر قط أَحْسَنَ مِنْهُ وَجْهاً وَلَا أَطْيَبَ مِنْهُ رِيحاً فَيَكْسِرُ أَظْهُرَهُمْ وَيَقْلَعُ أَعْيُنَهُمْ، فَرَفَعْتُ يَدِي لِأَتَنَاوَلَ مِنْهَا نَصِيباً فَلَمْ أَقْدِرْ فَقُلْتُ: لِمَنِ النَّصِيبُ؟ قَالَ: النَّصِيبُ لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَعَلَّقُوا بِهَا. وَسَبَقُوكَ. فَانْتَبَهْتُ مَذْعُوراً. فَرَأَيْتُ وَجْهَ الْكَاهِنَةِ قَدْ تَغَيَّرَ ثُمَّ قَالَتْ: لَعَنَ صِدْقُ رُؤْيَاكَ لِيُخْرِجَنَّ مِنْ ضُلْبِكَ رَجُلٌ يَمْلِكُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ وَيَدِينُ لِهَ النَّاسِ. فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ لِأَبِي طَالِبٍ: لَعَلَّكَ أَنْ تَكُونَ عَمَ هَذَا الْمَوْلُودِ.

فَكَانَ أَبُو طَالِبٍ يَحْدُثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَالنَّبِيُّ ﷺ قَدْ خَرَجَ وَيَقُولُ: كَانَتْ الشَّجَرَةُ وَاللَّهُ أَبَا الْقَاسِمِ الْأَمِينِ. فَيَقَالُ لَهُ: أَلَا تَوْمَنُ بِهِ؟ فَيَقُولُ الشُّبَّةُ وَالْعَارُ^(٢).

وَذَكَرَ ابْنُ ظَفَرٍ أَنَّ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ كَلَّالٍ رَأَى رُؤْيَا أَخَافَتْهُ وَأَذْغَرَتْهُ وَهَالَتْهُ فِي حَالِ مَنَامِهِ فَلَمَّا انْتَبَهَ نَسِيَهَا حَتَّى مَا يَذْكَرُ مِنْهَا شَيْئاً، ثُمَّ إِنَّهُ أَحْضَرَ الْكُتَّانَ فَجَعَلَ يَخْلُو بِكَاهِنٍ كَاهِنٍ ثُمَّ يَقُولُ: أَخْبِرْنِي عَمَّا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْهُ. فَيَجِيبُهُ الْكَاهِنُ بِأَنَّهُ لَا عِلْمَ عَنْهُ عَنْهَا. فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جَوَابَهَا، ثُمَّ إِنَّهُ خَرَجَ يَتَصَيَّدُ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَوْغَلَ فِي طَلَبِ الصَّيْدِ وَانْفَرَدَ عَنْ أَصْحَابِهِ، فَزِعَتْ لَهُ أَيْبَاتٌ فِي ذَرَى جَبَلٍ فَقَصَدَ بَيْتاً مِنْهَا، فَبَرَزَتْ لَهُ عَجُوزٌ فَقَالَتْ لَهُ: بِالرَّوْحِ وَالسَّعَةِ وَالْجَفْنَةِ الْمُدْعَدَةِ وَالْعُلْبَةِ الْمُتْرَعَةِ. فَتَنَزَلَ فَلَمَّا احْتَجَبَ عَنِ الشَّمْسِ نَامَ فَلَمْ يَسْتَبْقِظْ حَتَّى تَصْرُومَ الْهَجِيرِ، فَإِذَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَنَاءٌ لَمْ يَرِ مِثْلَهَا جَمالاً فَقَالَتْ لَهُ: أَيْبَتِ اللَّعْنُ أَيُّهَا الْمَلِكُ الْهُتَامُ هَلْ لَكَ فِي الطَّعَامِ؟ فَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ لَمَّا رَأَى أَنَّهَا عَرَفَتْهُ فَقَالَتْ: لَا خَذِرْ فِدَاكَ الْبَشَرُ. وَقَوَّيْتُ إِلَيْهِ

(١) عَبْدُ مَنْفَرٍ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ بْنِ هَاشِمٍ، مِنْ قَرِيشٍ، أَبُو طَالِبٍ: وَالِدُ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَمِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَافَلَهُ وَمَرْبِيَهُ وَمَنَاصَرَهُ. كَانَ مِنْ أَبْطَالِ بَنِي هَاشِمٍ وَرُؤَسَائِهِمْ، وَمِنْ الْخَطْبَاءِ الْمُقْلَاءِ الْأَبَاءِ. وَلَهُ تِجَارَةٌ كَسَائِرِ قَرِيشٍ. نَشَأَ النَّبِيُّ ﷺ فِي بَيْتِهِ، وَلَمَّا أَظْهَرَ الدَّعْوَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ هَمَّ أَقْرَبَاؤُهُ بَنُو قَرِيشٍ بِقَتْلِهِ، فَحَمَاهُ أَبُو طَالِبٍ وَصَدَّهُمْ عَنْهُ، فَدَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَامْتَنَعَ خَوْفاً مِنْ أَنْ تَمِيرَهُ الْعَرَبُ بِتَرْكِهِ دِينَ آبَائِهِ، وَوَعَدَ بِنَصْرَتِهِ وَحِمَايَتِهِ. الْأَعْلَامُ ١٦٦/٤.

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الدَّلَائِلِ (٦٠).

ثَرِيداً وَقَامَتْ تَذُبُّ عَنْهُ حَتَّى انْتَهَى أَكْلُهُ، ثُمَّ سَقَتْهُ لَبناً صَرِيفاً وَصَرِيهاً، فَشَرِبَ مَا شَاءَ وَجَعَلَ يَتَأَمَّلُهَا مُقْبِلَةً وَمُذْبِرَةً فَمَلَأَتْ عَيْنِيهِ حُسْنًا وَقَلْبَهُ هَوًى فَسَأَلَهَا عَنْ اسْمِهَا فَقَالَتْ: عَفِيرَاءُ. فَقَالَ: يَا عَفِيرَاءُ مَنْ الَّذِي دَعَوْتِيهِ بِالْمَلِكِ الْهُمَامِ؟ فَقَالَتْ: مَرْثَدُ الْعَظِيمِ الشَّانِ حَاشِرُ الْكُوَاهِنِ وَالْكُهَّانِ، لِمُعْضَلَةِ بَيْعِلَ بِهَا الْجَانِ. قَالَ يَا عَفِيرَاءُ أَتَعْلَمِينَ مَا تِلْكَ الْمُعْضَلَةُ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ أَيُّهَا الْمَلِكُ، إِنَّهَا رُؤْيَا مَنَامٍ لَيْسَ بِأَصْغَاتِ أَحْلَامٍ، رَأَيْتِ أَغَاصِيرَ زَوَاجِعَ بَعْضِهَا لِبَعْضٍ تَابِعٍ، فِيهَا لَهَبٌ لَامِعٌ، وَلَهَا دُخَانٌ سَاطِعٌ، يَقْفُوها نَهْرٌ مُتَدَافِعٌ رَوِي جَارِعٌ وَغَرِقَ كَارِعٌ، وَسَمِعْتُ فِيمَا أَنْتَ سَامِعٌ دَعَاءَ ذِي جَزْسٍ صَادِعٍ هَلُمُوا إِلَى الْمَشَارِعِ. قَالَ الْمَلِكُ: نَعَمْ هَذِهِ رُؤْيَايَ فَمَا تَأْوِيلُهَا؟ قَالَتْ: الزَّوَاجِعُ: مُلُوكٌ تَتَابَعُوا. وَالنَّهْرُ: عِلْمٌ وَاسِعٌ. وَالدَّاعِي: نَبِيٌّ شَافِعٌ. وَالْجَارِعُ: وَلِيٌّ لَهُ تَابِعٌ. وَالْكَارِعُ: عَدُوٌّ لَهُ مُنَازِعٌ فَقَالَ الْمَلِكُ: أَسِيلُ هَذَا النَّبِيِّ أَمْ حَزْبٌ؟ فَقَالَتْ: أَقْسَمُ بِرَافِعِ السَّمَاءِ وَمَنْ أَنْزَلَ الْمَاءَ مِنَ الْعَمَاءِ إِنَّهُ لَمُبْطِلُ الدَّمَاءِ وَمُنْطَقُ الْعُقَاتِلِ تُطْقِ الْإِمَاءُ. قَالَ الْمَلِكُ: إِلَى مَاذَا يَدْعُو؟ قَالَتْ: إِلَى صِيَامٍ وَصَلَاةٍ وَصَلَةِ أَرْحَامٍ، وَكَشْرِ أَصْنَامٍ، وَتَعْطِيلِ أَزْلَامٍ، وَاجْتِنَابِ آثَامٍ. قَالَ الْمَلِكُ: مَنْ قَوْمُهُ؟ قَالَتْ: مُضَرُّ بْنُ نِزَارٍ^(١) وَلَهُمْ نَقْعٌ مُثَارٌ يُجَلَّى عَنْ قَتْلِ وَإِسَارٍ. قَالَ: يَا عَفِيرَاءُ إِذَا دَبِحَ قَوْمَهُ فَمِنْ أَعْضَادِهِ؟ قَالَتْ: أَعْضَادُهُ غَطَارِيفٌ يَمَانُونَ طَائِرُهُمْ بِهِ مَيْمُونٌ يَعْزِيهِمْ فَيَعِزُّونَ وَيَدْمُثُ بِهِمُ الْحُزُونَ وَإِلَى نَضْرٍ يَغْتَرُّونَ.

فَأَطْرَقَ الْمَلِكُ يُؤَامِرُ نَفْسَهُ فِي خُطْبَتِهَا فَقَالَتْ أَبَيْتُ اللَّعْنَ إِنْ تَابِعِي غَيْرُورَ، وَلَأْمَرِي صَيُورَ وَنَاكِحِي مَقْبُورَ، وَالْكَلْفُ بِي تَبُورَ.

فَنَهَضَ الْمَلِكُ مُبَادِراً فَجَالَ فِي صَهْوَةِ جَوَادِهِ وَانْطَلَقَ فَبَعَثَ إِلَيْهَا بِمَائَةِ نَاقَةٍ كَوْمَاءَ.

تفسير الغريب

أَوْغَلَ فِي طَلَبِ كَذَا: تَابَعَ فِي ذَلِكَ. وَالْوُغُولُ: الدَّخُولُ فِي الشَّيْءِ بِالْقُوَّةِ. الدَّرَى: بوزن الحصى: كل ما يستتر به الشخص. والدُّزْوَةُ بالكسر والضم من كل شيء أَعْلَاهُ.

وَالْجَفْنَةُ الْمُذْغَدَعَةُ^(٢): هِيَ الَّتِي مُلِثَتْ ثُمَّ حُرِّكَتْ حَتَّى تَرَاوَجَ مَا فِيهَا ثُمَّ مَلِثَتْ بَعْدَ ذَلِكَ وَالْعَلْبَةُ الْمُثْرَعَةُ: هِيَ إِثَاءٌ مِنْ جِلْدٍ وَالْإِثْرَاعُ: الْإِثْلَاءُ.

الْأَزْوَاجُ: الرِّيحُ. الصَّرِيفُ: اللَّبَنُ الْمُخْضُ يَحْلُبُ أَوْانُ الْحَلَابِ يُصْرَفُ عَنِ الضَّرْعِ إِلَى

(١) مضر بن نزار بن معد بن عدنان: جدُّ جاهلي، من سلسلة النسب النبوي. من أهل الحجاز. قيل إنه أول من سن الحداة للإبل في العرب، وكان من أحسن الناس صوتاً. أما بنوه فهم أهل الكثرة والغلبة في الحجاز، من دون سائر بني عدنان، كانت الرئاسة لهم بمكة والحرم. الأعلام ٢٤٩/٧.

(٢) انظر المعجم الوسيط ٢٨٥/١.

الشارب. الضريب من اللبن. الرائب يُحلب عليه فيشتتضرب أي يَغْلَط.

يَعْل بها الجانّ: بفتح الباء وكسر العين المهملة بعدها لام، قال في النهاية: يَعْل بالأمر إذا دَهِش.

أعاصير زوايع: هي من الرياح ما يثير التراب فيغليه في الجو ويشيره. ساطع: مرتفع.

الجزس: الصوت. المشارع: المداخل إلى النهر.

رَوِي جارع: أي من شرب منه جزعاً رَوِي. وَغَرِق كارع: أي من أَمَعَن غَرِق.

تَتَابَع: جمع تُتَبِع، وهو لقب كان لملوك اليمن وهو من الاتباع، لأن بعضهم كان يتبع في الملك والسيرة بعضاً. والتَّبِع زعموا أنه اسم للظل.

العماء: الغيم والغمام. العقائل: الكرائم من النساء يشبههن فيشدّذن النطق على أوساطهن للمهنة والخدمة. التُّعُج: الغبار يثيره المتحاربون والخيول وغيرها.

الأعضاد: الأنصار الغطاريّف^(١): السادة والتغطف: التكبر.

يدمّت: يسهل، يفتنون: ينتسبون.

يؤامر نفسه: هكذا يقال ويراد به يُعارض الرأيين المتضادين في النفس.

ولأمرِي صَيُور: أي عاقبة يصير إليها، يقولونه على جهة التعظيم.

جال: وثب. الصُّهوة: مقعد الفارس من ظهر الفرس. كَوْماء^(٢): عظيمة السنام.

وروى ابن سعد وابن الجوزي عن أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص^(٣) رضي الله تعالى عنها قالت، قبيل مَبْعَث النبي ﷺ: كان خالد بن سعيد بن العاص^(٤) ذات ليلة نائماً فقال: رأيت كأنه قد عَشِيت مكة ظُلْمة عظيمة حتى لا يُبصر امرؤ كفه، فبينما هو كذلك إذ خرج نور من زمزم ثم علا في السماء فأضاء في البيت، ثم أضاءت مكة كلها ثم ضرب إلى نخل يثرب فأضاءها حتى إني لأنظر إلى البُسر في النخل. فاستيقظت فقصصتها على أخي

(١) انظر اللسان ٣٢٧٠/٥.

(٢) من كَوْم كومة بالضم إذا جمع قطعة من تراب ورفع رأسها ونظيره الصبرة من الطعام، انظر مختار الصحاح ٣٥٧.

(٣) أمة بنت خالد بن سعيد بن العاصي بن أمية، صحابية بنت صحابي، ولدت بأرض الحبشة، وتزوجها الزبير بن العوام، وغُفرت حتى لحقها موسى بن عقبة. التقريب ٥٩٠/٢.

(٤) خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي. عن أبيه. وعنه ابن المبارك فرد حديث في (خ) وغيره. وثقه أبو بشر القَيْدي. الخلاصة ٢٧٨/١.

عمرو بن سعيد^(١) وكان جَزَلُ الرَّأْيِ فقال: يا أَخِي إِنْ هَذَا لَأَمْرٌ يَكُونُ فِي بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلَبِ، أَلَّا تَرَى أَنَّهُ خَرَجَ مِنْ حُفْرَةِ أَبِيهِمْ.

قال خالد: فَإِنَّهُ لِمِمَّا هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ. قالت أُمُّ خَالِدٍ: فَأُولَئِكَ مِنْ أَسْلَمِ ابْنِي وَذَلِكَ أَنَّهُ ذَكَرَ رُؤْيَاهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا خَالِدُ: أَنَا وَاللَّهُ ذَلِكَ النُّورُ وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ. فَقَصَّ عَلَيْهِ مَا بَعَثَهُ اللَّهُ بِهِ فَأَسْلَمَ خَالِدٌ وَأَسْلَمَ عَمْرُو بَعْدَهُ.

وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ عَنْ حِرَامِ بْنِ عَثْمَانَ الْأَنْصَارِيِّ^(٢). رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. قَالَ: قَدِيمُ أَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ^(٣) مِنَ الشَّامِ تَاجِرًا فِي أَرْبَعِينَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِهِ، فَرَأَى رُؤْيَا أَنْ آتِيَا أَتَاهُ فَقَالَ: إِنْ نَبِيًّا يَخْرُجُ بِمَكَّةَ يَا أَبَا أُمَامَةَ فَاتَّبِعْهُ وَآيَةُ ذَلِكَ أَنْكُمْ تَنْزِلُونَ مَنْزِلًا فَيَصَابُ أَصْحَابُكَ فَتَنْجُو أَنْتَ وَفُلَانٌ يُطْعَمُ فِي عَيْنِهِ. فَزَلُّوا مَنْزِلًا فَبَيَّتَهُمْ فِيهِ الطَّاعُونَ فَأَصْبَحُوا جَمِيعًا غَيْرَ أَبِي أُمَامَةَ وَصَاحِبِ لَهُ طَعْنٌ فِي عَيْنِهِ.

وَرَوَى أَيْضًا وَابْنُ الْجَوْزِيِّ، عَنْ عَمْرُو بْنِ مُرَّةَ الْجُهَنِيِّ^(٤) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: خَرَجْتُ حَاجًّا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ قَوْمِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ وَأَنَا بِمَكَّةَ نُورًا سَاطِعًا خَرَجَ مِنَ الْكَعْبَةِ حَتَّى أَضَاءَ لِي مِنَ الْكَعْبَةِ إِلَى جَبَلٍ يَثْرِبُ وَأَشْعَرُ جُهَيْنَةَ فَسَمِعْتُ صَوْتًا فِي النُّورِ وَهُوَ يَقُولُ: انْقَشَعَتِ الظُّلُمُ وَسَطَعَ الضِّيَاءُ وَبُعِثَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ. ثُمَّ أَضَاءَ إِضَاءَةً أُخْرَى حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى قُصُورِ الْحِيرَةِ وَأَبْيَضَ الْمَدَائِنُ فَسَمِعْتُ صَوْتًا فِي النُّورِ وَهُوَ يَقُولُ: ظَهَرَ الْإِسْلَامُ وَكُسِرَتِ الْأَصْنَامُ وَوُصِلَتِ الْأَرْحَامُ.

فَانْتَبَهْتُ فَرَجَعًا فَقُلْتُ لِقَوْمِي: وَاللَّهِ لَيُخَدِّثَنَّ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنْ قَرِيشٍ حَدَثٌ. وَأَخْبَرْتَهُمْ بِمَا رَأَيْتُ. فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى بِلَادِنَا جَاءَنَا خَيْرٌ أَنَّ رَجُلًا يَقَالُ لَهُ أَحْمَدُ قَدْ بُعِثَ. فَخَرَجْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ: يَا عَمْرُو بْنُ مَرَّةَ أَنَا النَّبِيُّ الْمُرْسَلُ إِلَى الْعِبَادِ كَافَّةً أَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَمْرُهُمْ بِحَقْنِ الدَّمَاءِ وَصِلَةِ الْأَرْحَامِ وَعِبَادَةِ اللَّهِ وَرَفْضِ الْأَصْنَامِ وَحُجِّ بَيْتِ اللَّهِ وَصِيَامِ

(١) عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أبو أمية الأشدق أحد الأشراف. قيل: له رؤية. عن أبيه وعمر وعثمان. وعنه بنوه أمية وموسى وسعيد، تقلب على دمشق سنة تسع وستين ثم لاطفه عبد الملك ثم قتله غدراً سنة تسع وستين أو سبعين، قيل: ذبحه بيده. انظر الخلاصة ٢/٢٨٥.

(٢) حزام بن عثمان الأنصاري، أحد بني سلمة. مات بعد خروج محمد بن عبد الله بن حسن، وقيل سنة خمسين ومائة بالمدينة وكان كثير الحديث ضعيفاً. الطبقات لابن سعد ٤٥٥/٥.

(٣) أسعد بن زرارة بن عدي بن عبيد بن ثعلبة بن غنيم بن مالك بن النجار أبو أمية الأنصاري الخزرجي النجاري.. قديم الإسلام يقال إنه أول من بايع ليلة القضية قال البغوي: بلغني أنه أول من مات من الصحابة بعد الهجرة وأنه أول ميت صلى عليه النبي ﷺ. الإصابة ٣٢٢/١.

(٤) عمرو بن مرة بن صمصة، من سلوك، من عدنان: جد جاهلي من نسله «قردة بن نفاثة» من الصحابة، وعبد الله بن همام من الشعراء. الأعلام ٥/ ٨٥-٨٦.

شهر رمضان شهر من اثني عشر شهراً، فمن أجاب فله الجنة ومن عصى فله النار، فأمرن بالله يا عمرو بن مرة يؤمنك الله من هول جهنم. فقلت يا رسول الله، أمنت بما جئت به من حلال وحرام. ثم أنشدته أبياتاً قلتها حين سمعت به وهي:

شَهِدْتُ بِأَنَّ اللَّهَ حَقٌّ وَأَنَّيَ لَإِلَهِهِ الْأَصْنَامَ أَوَّلُ تَارِكِ
لِأَصْحَبِ خَيْرِ النَّاسِ نَفْساً وَوَالِدِ رَسُولِ مَلِكِ النَّاسِ فَوْقَ الْحَبَائِكِ

وروى أبو نعيم عن كعب ووهب بن منبته رحمهما الله تعالى قالاً: رأى بُخْتَنَصْرُ في منامه رؤيا عظيمة أفرعته فلما استيقظ أنسيها، فدعا كهنته وسحرته فأخبرهم بما أصابه من الكرب في رؤياه وسألهم أن يعبروها له، فقالوا: قُصَّها علينا. فقال: قد نسيتها. قالوا: إنا لا نقدر على تأويلها حتى تقصها. فدعا دانيال فأخبره بها فقال إنك قد رأيت صنماً عظيماً رجلاه في الأرض ورأسه في السماء أغلاه من ذهب ووسطه من فضة وأسفله من نحاس وساقاه من حديد ورجلاه من فخار، فبينما أنت تنظر إليه قد أعجبك حسنه وإحكام صنعته قذفه الله بحجر من السماء فوق علي فثته رأسه، قذفه حتى طحنه فاختلط ذهبه وفضته ونحاسه وحديدته وفخاره، حتى تخيل إليك أنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يميزوا بعضه من بعض لم يقدروا على ذلك ولو هبَّت ريح لأذرتة، ونظرت إلى الحجر الذي قذف به يَزْبُو وَيَعْظُم وينتشر حتى ملأ الأرض كلها، فصرت لا ترى إلا السماء والحجر.

قال بُخْتَنَصْرُ: صدقت، هذه الرؤيا التي رأيتها فما تأويلها؟ قال: أما الصنم. فأُمِّم مختلفة في أول الزمان وفي وسطه وفي آخره. وأما الحجر الذي قذف الله به الصنم فدين الله تعالى يقذف به هذه الأمم في آخر الزمان ليظهره عليها، فيبعث الله تعالى نبياً أمياً من العرب فيدوِّخ الله تعالى به الأمم والأديان كما رأيت الحجر ذوَّخ أصناف الصنم، ويظهر على الأديان كما رأيت الحجر ظهر على وجه الأرض.

قال في الصباح: داخ البلاد يدوِّخها قهرها واستولى على أهلها وكذلك ذوَّخ البلاد.

الباب الحادي عشر

فيما وجد من صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مقرونة بصور الأنبياء

قبله صلى الله عليه وسلم

روى البيهقي وأبو نُعَيْم عن هشام بن العاص^(١) رضي الله تعالى عنه قال: بُعثت أنا ورجلٌ من قُرَيْشٍ زمنَ أبي بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه إلى هِرَقْل صاحبِ الروم ندعوه إلى الإسلام، فخرجنا حتى قَدِمْنَا القُوْطَةَ، يعني دِمَشْقَ، فَتَزَلْنَا عَلَى جَبَلَةٍ بنِ الْأَيْهَمِ الغَسَّانِي^(٢)، فدخلنا عليه وإذا هو على سرير له، فَأَرْسَلَ إِلَيْنَا بِرَسُولٍ نكلمه، فقلنا: والله إنا لا نكلم رسولاً إنما بُعثنا إلى الملك فإن أذن لنا كُلَّمَا هُوَ إِلَّا لم نكلم الرسول. فرجع إليه الرسول فَأخبره فَأَذِنَ، فكلمه هشام ودعاه إلى الإسلام وإذا عليه ثيابٌ سُودٌ، فقال له هِشَامُ: ما هذه الثياب التي عَلَيْكَ؟ قال: لبسْتُهَا وَخَلَقْتُ أَنْ لَا أَزِغَهَا حَتَّى أُخْرِجَكُم مِّنَ الشَّامِ. فقلنا: ومجلسك هذا والله لَنَأْخُذَنَّ مِنْكَ وَلِنَأْخُذَنَّ ذَلِكَ الْمَلِكُ الْأَعْظَمُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ نَبِينَا ﷺ. [قال: فَأَنْتُمْ إِذَا السَّمَرَاءُ. قلنا: السَّمَرَاءُ؟]^(٣) قال لستم بهم هم قوم يصومون بالنهار ويفطرون بالليل، فكيف صومكم؟ فَأَخْبَرَنَا فَمَلِئَ وَجْهَهُ سَوَاداً فَقَالَ: قوموا. وبعث معنا رسولاً إلى الملك، فخرجنا حتى إذا جاء بِقُرْبِ المَدِينَةِ قال الذين أَرْسَلَهُمْ معنا: إِنْ دَوَابَكُمْ هَذِهِ لَا تَدْخُلُ المَدِينَةَ فَإِنْ شِئْتُمْ حَمَلْنَاكُمْ عَلَى بَرَاذِينَ أَوْ بَغَالٍ. فقلنا: والله لَا نَدْخُلُ إِلَّا عَلَيْهَا. فَأَرْسَلُوا إِلَى الْمَلِكِ بِذَلِكَ بِأَنَّهُمْ يَأْتُونَ. فدخلنا على رَوَاحِلِنَا مُتَقَلِّدِينَ سِيفُونَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى غُرْفَةٍ لَهُ فَأَنخَنَّا فِي أَصْلِهَا وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْنَا، فقلنا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. فَلَقَدْ تَنَفَّضَتِ الغُرْفَةُ حَتَّى صَارَتْ كَأَنَّهَا عِدْقٌ تَغْصِفُهُ الرِّيَاحُ. ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ: مَا كَانَ عَلَيْكُمْ لَوْ جِئْتُمُونِي بِتَحِيَّتِكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ؟ قلنا: إِنْ تَحْيَيْتَنَا فِيمَا بَيْنَنَا لَا تَحِلُّ لَكَ وَتَحْيَيْتُكَ الَّتِي أَنْتَ بِهَا لَا يَحِلُّ لَنَا أَنْ نُحْيِيكَ بِهَا. قال: كَيْفَ تَحْيَيْتُكُمْ؟ قلنا: السلام. قال: كَيْفَ تَحْيَوْنَ مَلَائِكَتَكُمْ. قُلْنَا: بِهَا. قَالَ: وَكَيْفَ يَرُودُ عَلَيْكُمْ؟ قُلْنَا: بِهَا. قال: فَمَا أَعْظَمُ كَلَامِكُمْ؟ قلنا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. فَلَمَّا تَكَلَّمْنَا بِهَا تَنَفَّضَتِ الغُرْفَةُ حَتَّى رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهَا. قال: فهذه الكلمة التي قَلْتُمُوهَا حَيْثُ تَنَفَّضَتِ الغُرْفَةُ كُلَّمَا

(١) هشام بن العاص بن وائل بن هاشم: صحابي، هو أخو عمرو بن العاص. أسلم بمكة قديماً، وهاجر إلى بلاد الحبشة في الهجرة الثانية. ثم عاد إلى مكة حين بلغته هجرة النبي ﷺ إلى المدينة، يريد اللحاق به، فحبسه أبوه وقومه، بمكة. فأقام إلى ما بعد وقعة «الخنديق» ورحل إلى المدينة، فشهد الوقائع. وقتل في أجنادين، وقيل: في اليرموك. وكان صالحاً شجاعاً. توفي ١٣هـ. انظر الأعلام ٨٦/٨.

(٢) جبلة بن الأيهم بن جبلة الغساني من آل جفنة: آخر ملوك الغساسنة في بادية الشام. عاش زمناً في العصر الجاهلي وحضر وقعة اليرموك في جيش الروم، ثم أسلم وهاجر إلى المدينة فيها وخرج إلى بلاد الروم وتوفي بها سنة عشرين. الأعلام ١١١/٢، ١١٢.

(٣) سقط في أ.

فلتموها في بيوتكم تنفضت هكذا؟ قلنا: لا. وما رأيانها فعلت هذا قط إلا عندك. قال: وددت أنكم كلما قلتم تنفض عليكم كل شيء وأني خرجت من نصف ملكي قلنا لم؟ قال: لأنه كان أيسر لشأنها وأجدر أن لا يكون من أمر النبوة وأن يكون من حيل الناس.

ثم سألنا عما أَرادَه فَأَخْبَرَنَا. قال: قوموا. فقمنا فَأَمَر لَنَا بِمَنْزِل حَسَنٍ وَنُزِّلَ كَثِيرٌ، فَأَقَمْنَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْنَا لَيْلًا فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَاسْتَعَادَ قَوْلَنَا فَأَعَدَّنَاهُ ثُمَّ دَعَا بِشَيْءٍ كَهَيْئَةِ الرُّبْعَةِ الْعَظِيمَةِ مُذْهَبَةٍ فِيهَا بَيُوتٌ صِغَارٌ عَلَيْهَا أَبْوَابٌ، ثُمَّ فَتَحَ بَابًا فَاسْتَخْرَجَ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ فَنَثَرَهَا فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ حُمْرَاءَ وَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ ضَخْمُ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمِ الْأَلْتَيْنِ لَمْ أَرْ مِثْلَ طُولِ عُنُقِهِ وَإِذَا لَيْسَتْ لَهُ لَحْيَةٌ وَإِذَا لَهُ ضَفِيرَتَانِ أَحْسَنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى. فقال: أتعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا آدم عليه الصلاة والسلام وإذا هو أَكْثَرُ النَّاسِ شَعْرًا، ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ وَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ وَإِذَا فِيهَا صُورَةُ بَيْضَاءَ وَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ ذُو شَعْرٍ كَشَعْرِ الْقِطْطِ أَحْمَرُ الْعَيْنَيْنِ ضَخْمُ الْقَامَةِ حَسَنُ اللَّحْيَةِ قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا نُوحٌ. ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ وَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ وَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ شَدِيدُ الْبَيَاضِ حَسَنُ الْعَيْنَيْنِ صَلَّتِ الْجَبِينَ طَوِيلُ الْخَدَيْنِ أَبْيَضُ اللَّحْيَةِ كَأَنَّهُ يَتَبَسَّمُ، فقال: أتعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إِبْرَاهِيمُ. ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ وَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ وَإِذَا فِيهَا صُورَةُ بَيْضَاءَ وَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قال: أتعرفون هذا؟ قلنا: نعم، هذا محمد رسول الله ﷺ، ثُمَّ بَكِينًا. فوالله لقد قام لها قائمًا ثُمَّ جَلَسَ وَقَالَ: وَاللَّهِ إِنَّهُ لَهَوٌ؟ قلنا: نعم إنه لهو. فَأَمْسَكَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ: أَمَا إِنَّهُ آخِرُ الْبَيُوتِ، وَلَكِنْ عَجَلْتُهُ لِأَنْظُرَ أَعْرِفُونَ ذَلِكَ أَمْ لَا. ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ أَذْمَاءَ شَحْمَاءَ وَإِذَا رَجُلٌ جَعْدٌ قَطَطٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ حَدِيدُ النَّظَرِ عَابِسٌ مُتْرَاكِبُ الْأَسْنَانِ مُقْلَصُ الشَّفَةِ كَأَنَّهُ غَضَبَانٌ. فقال: أتعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا موسى ابن عمران. وَإِلَى جَنْبِهِ صُورَةٌ تَشْبِهُهُ إِلَّا أَنَّهُ مُذْهَانُ الرَّأْسِ عَرِيضُ الْجَبِينِ فِي عَيْنَيْهِ قَبْلٌ، قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا هَارُونَ. ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً بَيْضَاءَ فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ رَجُلٍ سَبُطِ آدَمَ رُبْعَةً كَأَنَّهُ غَضَبَانٌ. فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا لُوطٌ. ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ رَجُلٍ مَشْرَبٌ بِحُمْرَةِ أَقْنَى الْأَنْفِ خَفِيفُ الْعَارِضِينَ حَسَنُ الْوَجْهِ. قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إِسْحَاقُ، ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً بَيْضَاءَ فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ تَشْبِهُ إِسْحَاقَ إِلَّا أَنَّهُ عَلَى شَفْتَيْهِ خَالٌ. فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا يَعْقُوبُ ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ رَجُلٍ أَبْيَضَ حَسَنَ الْوَجْهِ أَقْنَى الْأَنْفِ حَسَنَ الْقَامَةِ يَعْلُو وَجْهَهُ نَوْرٌ يَعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْخُشُوعَ يَقْرُبُ إِلَى الْحُمْرَةِ. فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إِسْمَاعِيلُ بَعْدَ نَبِيِّكُمْ، ثُمَّ فَتَحَ بَابًا آخَرَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةً سَوْدَاءَ فَإِذَا فِيهَا صُورَةُ كَأَنَّهَا صُورَةُ آدَمَ كَأَن وَجْهَهُ الشَّمْسُ فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال هذا يوسف عليه الصلاة والسلام.

ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فيها صورة رجل أحمر حمش الساقين أخفش العينين ضخم البطن ربعة متقلد سيفاً قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا داود. ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل مُتَحَمِّمِ الإِلَيْتَيْنِ طویل الرجلين راكب فرساً، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا سُلَيْمَان عليه السلام ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء وإذا رجل شاب شديد سواد اللحية كثير الشعر حسن الوجه فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: عيسى آتِيٌّ مَرْيَمَ. قلنا: من أين لك هذه الصور لأننا نعلم أنها صوّرت على ما صورت عليه الأنبياء لأننا رأينا صورة نبينا ﷺ مثله فقال: إِنْ أَدَمَ ﷺ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَرِيهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ وَلَدِهِ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ صُورَهُمْ وَكَانَتْ فِي خِزَانَةِ آدَمَ عِنْدَ مَغْرِبِ الشَّمْسِ فَاسْتَخْرَجَهَا ذُو الْقَرْنَيْنِ فَدَفَعَهَا إِلَى دَانِيَالٍ.

ثم قال: أَمَا وَاللَّهِ وَدِدْتُ أَنْ نَفْسِي طَابَتْ بِالْخُرُوجِ مِنْ مُلْكِي وَأَنْي كُنْتُ عَبْدًا لِأَشْرَكِمَ مِلْكَةً حَتَّى أَمُوتَ. ثُمَّ أَجَازَنَا فَأَحْسَنَ جَائِزَتَنَا وَسَرَحَنَا.

فلما أتينا أبا بكر رضي الله تعالى عنه أخبرناه بما رأيناه وبما قال لنا فبكى أبو بكر وقال: مسكين! لو أراد الله تعالى به خيراً لفعل. ثم قال: أخبرنا رسول الله ﷺ أَنَّ الْيَهُودَ يَجِدُونَ نَعْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ عَنْدهم.

وروى ابن عساكر نحوه عن دحية^(١) - رضي الله تعالى عنه - وذكر ابن ظفر في «خير البشر» نحوه عن حكيم بن حزام^(٢) رضي الله تعالى عنه.

وروى البخاري في التاريخ والبيهقي عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ^(٣) - رضي الله تعالى عنه - قال:

(١) دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس بن الخزرج بفتح المعجمة وسكون الزاي ثم جيم ابن عامر بن بكر بن عامر الأكبر بن عوف الكلبي.. صحابي مشهور أول مشاهده الخندق وقيل أحد ولم يشهد بدرأ وكان يضرب به المثل في حسن الصورة وكان جبرائيل عليه السلام ينزل على صورته جاء ذلك من حديث أم سلمة ومن حديث عائشة وروى النسائي بإسناد صحيح عن يحيى بن معمر عن أبي عمر رضي الله عنهما: كان جبرائيل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي وروى الطبراني من حديث عفير بن معدان عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال: كان جبرائيل يأتيني على صورة دحية الكلبي وكان دحية رجلاً جميلاً وروى العجلي في تاريخه عن عوانة بن الحكم قال: أجمل الناس من كان جبرائيل ينزل على صورته. قال ابن قتيبة في غريب الحديث: أما حديث ابن عباس كان دحية إذا قدم المدينة لم يبق معصر إلا خرجت تنظر إليه فالمعصر العاتق قال ابن البرقي: له حديثان عن النبي ﷺ وقد شهد دحية اليرموك وكان على كردوس وقد نزل دمشق وسكن المزة وعاش إلى خلافة معاوية. الإصابة ١٦١/٢ - ١٦٢.

(٢) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى الأسدي أبو خالد المكي، ابن أخي خديجة أم المؤمنين، أسلم يوم الفتح، وصحب، وله أربع وسبعون سنة، ثم عاش إلى سنة أربع وخمسين أو بعدها وكان عالماً بالنسب التقريب ١٩٤/١.

(٣) جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف التوفلي، أبو محمد أو أبو عدي المدني، أسلم قبل حنين أو يوم الفتح، له ستون حديثاً اتفاقاً على ستة، وانفرد (خ) بحديث، و (م) بآخر. روى عنه ابنه محمد ونافع وسليمان بن صرد وابن =

لما بعث الله تعالى نبيه ﷺ وظهر أمره بمكة. خرجت إلى الشام فلما كنت ببُضْرَى أتتني جماعة من النصاري فقالوا: آمين الحرم أنت؟ قلت: نعم. قالوا: أفتعرف هذا الذي تنبأ فيكم؟ قلت: نعم. قال: فأخذوا بيدي وأدخلوني ذيراً فيه تماثيل وصُور فقالوا: انظر هل ترى صورته؟ فنظرت فإذا أنا بصورة النبي ﷺ وإذا أنا بصفة أبي بكر وصورته وهو أخذ بعقب النبي ﷺ فقالوا: هل ترى صفته؟ قلت: نعم. قالوا: هو هذا، وأشاروا إلى صفة رسول الله ﷺ قلت: اللهم نعم، أشهد أنه هو. قالوا: أتعرف هذا الذي أخذ بعقبه؟ قلت: نعم. قالوا: نشهد أن هذا صاحبكم وأن هذا الخليفة من بعده^(١).

تفسير الغريب

تنفضت الغرفة بالفاء والضاد المعجمة: أي تحركت.

صَلْتُ الجِبِينَ^(٢): أي واسعه. وقيل: الصَّلْتُ: الأملس. وقيل: البارز. قاله في النهاية. وفي الصحاح: هو الواضح.

وَصُورَةٌ أَذْمَاءُ: أي سَفَرَاء. شَحْمَاء: سوداء. وشعر جَعْد: ضد السبط، فإن وصف بالقَطَطَ بفتحيتين فهو شديد الجعودة كشعر السودان.

وفي عَيْنَيْهِ قَبْلُ: بفتح القاف والباء وهو إقبال السواد على الأنف. وشَعْرَ رَجُلٍ بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها. وَسَبَطَ بفتح أوله وسكون ثانيه وكسره وفتحها: هو المُشْتَرِسل. وَرِزْقَةٌ: براء مفتوحة ومؤخدة ساكنة: أي مَزْبُوع الخلق لا قصير ولا طويل.

وحَمِشُ الشَّاكِبِينَ^(٣): بحاء مهملة وشين معجمة دقيقتها. وأخفش العينين: صغيرهما. والله أعلم.

= المسيب وطائفة، وكان حليماً وقوراً عارفاً بالنسب. وذكر ابن إسحاق أن النبي ﷺ أعطاه مائة من الإبل توفي سنة

تسع أو ثمان وخمسين بالمدينة. الخلاصة ١/١٦١.

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل (١٨).

(٢) يقال أصبح صلت الجبين يروق قال: فلا يكون الأسود صلتاً... وقال ابن شميل: الصلت الواسع المستوى الجميل وفي

حديث آخر: كان سهل الخدين صلتها اللسان ٣/٢٤٧٨.

(٣) انظر الوسيط ١/١٩٧.

جماع أبواب بعض فضائل بلده المنيف ومسقط رأسه الشريف زاده الله تعالى فضلاً وشرفاً

لَمَّا كَانَ ﷺ حَاوِيًا لِلْفَضَائِلِ وَمِنْهُ كَوْنُ بَلَدِ مَوْلَدِهِ ﷺ أَفْضَلَ مِنْ غَيْرِهَا حَسُنَ ذِكْرُ
بَعْضِ أَخْبَارِهِ وَفَضَائِلِهِ - وَأَيْضًا فَإِنَّ جَمَاعَةً مِمَّنْ أَلْفَ فِي السَّيْرِ مِنْهُمْ أَبُو الرَّبِيعِ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
تَعَرَّضُوا لِبَعْضِ ذَلِكَ فَتَبِعْتَهُمْ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.

الباب الأول في بدء أمر الكعبة المشرفة

«قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾.

وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالشَّيْخَانُ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي
الشُّعْبِ عَنْ أَبِي دَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَّ مَسْجِدٍ وُضِعَ أَوَّلُ؟ قَالَ:
الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى. قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ أَرْبَعُونَ سَنَةً (٣).
وَرَوَى ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - فِي
الْآيَةِ قَالَ: كَانَتِ الْبُيُوتُ قَبْلَهُ وَلَكِنَّهُ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى.
وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنِ الْحَسَنِ فِي الْآيَةِ قَالَ: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ يَعْبُدُ اللَّهُ تَعَالَى
لَلَّذِي بِبَكَّةَ.

(١) سليمان بن موسى بن سالم بن حسان الكلاعي الحميري، أبو الربيع: محدث الأندلس وبلغها في عصره. من أهل
بلنسية، ولي قضاءها، وحديث سيرته. قال النباهي: «وكان هو المتكلم عن الملوك في مجالسهم، والمبين عنهم لما
يريدونه، على المنبر في المحافل» له شعر رقيق أكثره في الوصف، وكان فرداً في الإنشاء. وصنف كتباً، منها «الاكتفا
بسيرة المصطفى والثلاثة الخلفاء» و«أخبار البخاري وترجمته» وكتاب حافل في «معرفة الصحابة والتابعين». وله «جهد
النصيح وحظ المنيع من مساجلة المعري في خطبة الفصيح». توفي سنة ٦٣٤هـ. الأعلام ١٣٦/٣.

(٢) عبد الله بن محمد بن أبي شيبَةَ العباسي، مولاهم، الكوفي، أبو بكر: حافظ للحديث. له فيه كتب، منها
«المسند» و«المصنف في الأحاديث والآثار» خمسة أجزاء، و«الإيمان» و«الزكاة». توفي سنة ٢٣٥هـ.
الأعلام ١٧/٤، ١٨.

(٣) أخرجه البخاري ٥٢٨/٦ كتاب أحاديث الأنبياء (٣٤٢٥)، ومسلم ٣٧٠/١ كتاب المساجد (١- ٥٢٠)، وأحمد في
المسند (٥٠/٥) وابن ماجه (٧٥٣)، والنسائي ٣٢/٢، والبيهقي ٤٣٣/٢، وابن أبي شيبَةَ ١١٦/١٤، وعبد الرزاق
(١٥٧٨).

وروى ابن أبي حاتم والأزرقي^(١) عن كعب الأحبار - رضي الله تعالى عنه قال -: كان البيت عُقَاءً على الماء قبل أن يخلق الله تعالى الأرض بأربعين عاماً ومنه دُحِيت الأرض.

العُقَاء كُغْرَاب: ما جاء به السَّيْل من نبات قد يَبَس.

وروى ابن جرير وأبو الشيخ في العظمة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: وُضِع البيت على الماء على أربعة أركان قبل أن تُخلق الدنيا بألفي عام، ثم دُحِيت الأرض من تحت البيت.

وروى عبد الرزاق^(٢) والأزرقي والجندي^(٣) في تاريخهما عن مجاهد^(٤) - رحمه الله تعالى - قال: خلق الله تعالى موضع البيت الحرام من قَبْل أن يخلق شيئاً من الأرض بألفي سنة وأركانه في الأرض السابعة. زاد عُبَيْد بن حمَّيد: ودحيت الأرض من تحت الكعبة.

وروى ابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشَّعْب عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال: خلق الله تعالى البيت قبل الأرض بألفي سنة، وكان إذ كان عرشه على الماء زبدة بيضاء، وكانت الأرض تحته كأنها خَشْفَة، فدحيت الأرض من تحته.

الخَشْفَة بمعجمتين: واحدة الخَشْف وهي حجارة تنبت بالأرض نباتاً ويروى: بحاء مهملة والعين بدل الفاء، وهي أَكْمَة لاطئة بالأرض والجمع خشف. وقيل: هو ما غلبت عليه السهولة، أي ليس بحجر ولا طين. ويروى حشفة بالحاء المهملة والفاء، وهو اليابس الفاسد من التمر.

وروى ابن المنذر عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: إن الكعبة خُلقت قبل

(١) محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق. أبو الوليد الأزرق: مؤرخ، يمانى الأصل، من أهل مكة. له «أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار». توفي ٢٥٠هـ. الأعلام ١٢٢/٦.

(٢) عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري، مولاهم، أبو بكر الصنعاني: من حفاظ الحديث الثقات، من أهل صنعاء. كان يحفظ نحواً من سبعة عشر ألف حديث. له «الجامع الكبير» في الحديث، قال الذهبي: وهو خزانة علم، وكتاب في «تفسير القرآن» و«المصنف في الحديث». توفي ٢١١هـ. الأعلام ٣٥٥/٣.

(٣) محمد بن يوسف بن يعقوب، أبو عبد الله، بهاء الدين الجندي: من ثقات مؤرخي اليمن. من أهل الجند (بينه وبين صنعاء ٥٨ فرسخاً) ولي «الحسبة» بعدن. واشتهر بكتابه «السلوك في طبقات العلماء والملوك» ويعرف بطبقات الجندي. توفي ٢٣٢هـ. الأعلام ١٥١/٧.

(٤) مُجَاهِد بن جَبْرِ يَسْكُن الموحدة مولى الشائب بن أبي الشائب أبو الحجاج المكي المقرئ الإمام المفسر. عن ابن عباس وقرأ عليه. قال مجاهد: عرضت عليه ثلاثين مرة، وأم سلمة وأبي هريرة وجابر وعن عائشة (في خ م). قال شعبة والقطان وابن معين وأبو حاتم الرازي: لم يسمع منها. لكن قد صرح مُجَاهِد في بعض رواياته بسماعه منه. وعنه عِكْرَمَة وعطاء وقناة والحكم بن عُثَيبة وأيوب وخلق. وثقة ابن معين وأبو زرعة قال ابن حبان: مات بمكة سنة اثنتين أو ثلاث ومائة وهو ساجد ومولده سنة إحدى وعشرين. الخلاصة ١٠/٣، ١١.

الأرض بألقي سنة وهي من الأرض إنما كانت خشفة على الماء عليها ملكان من الملائكة يسبحان، فلما أراد الله تعالى أن يخلق الأرض دحاها منها فجعلها وسط الأرض.

وروى البيهقي في الشعب عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: رسول الله ﷺ: «أول بقعة وضعت في الأرض موضع البيت ثم مدت منهما الأرض: وإن أول جبل وضعه الله - تعالى - على وجه الأرض أبو قُبَيْس ثم مدت منه الجبال»^(١).

وروى ابن أبي حاتم عن عطاء وعمر بن دينار^(٢) - رحمهما الله تعالى - قالوا: بعث الله تعالى ريحاً فسفقت الماء فأبرزت موضع البيت على خشفة بيضاء فمد الله تعالى الأرض منها فلذلك هي أم القرى.

وروى ابن مردويه عن بريدة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أم القرى مكة».

قال الشَّهيلي رحمه الله تعالى: وفي التفسير أن الله - سبحانه وتعالى - لما قال للسموات والأرض ﴿اتَّبِعَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ لم يجبه بهذا إلا أرض الحرم .

وروى عُبَيْد بن حُمَيْد والأزرقي واللفظ له عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: لما كان العرش على الماء قبل أن يخلق الله عز وجل السموات والأرض بعث الله - تعالى - ريحاً صفاء فصفقت الريح الماء فأبرزت عن خشفة في موضع البيت كأنها قبة، فدحا الله تعالى الأرض من تحتها فمادت ثم مادت فأوتدها الله تعالى بالجيال، فكان أول جبل وضع فيها أبو قُبَيْس فلذلك سميت [مكة]^(٣) أم القرى.

سَفَقَتْ يقال بالسين والصاد المهملتين: أي ضُرب بعضه ببعض.

وروى الأزرقي من طريق ابن جُرَيْج عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: بلغني أنه لما خلق الله تعالى السموات والأرض كان أول شيء وضعه فيها البيت الحرام، وهو يومئذ ياقوتة حمراء جوفاء لها بابان أحدهما شرقي والآخر غربي، فجعله مُسْتَقْبِلَ البيت المعمور، فلما كان زمن الفرق رفع في دياريتين فهو فيهما إلى يوم القيامة واستودع الله تعالى الركن أبا قُبَيْس.

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٤٣١/٣ باب في المناسك (٣٩٨٤).

(٢) عمرو بن دينار الجُمَحي مولاهم أبو محمد المكي الأثرم، أحد الأعلام. عن العبدلة وكُريب ومجاهد وخلق. وعنه قتادة وأيوب وشعبة والسفيانان والحمادان وخلق. قال ابن المديني: له خمسمائة حديث. قال يسعر: كان ثقة ثقة.

قال الواقدي: مات سنة خمس عشرة ومائة. وقال ابن عيينة: في أول سنة ست عشرة. الخلاصة ٢٨٤/٢.

(٣) سقط في أ.

وروى عبد الرزاق في المصنّف وعبد بن حميد وابن المنذر عن عطاء بن أبي رباح - رحمه الله تعالى - قال: لما أهبط الله تعالى آدم كان رجلاه في الأرض ورأسه في السماء يسمع دُعاء أهل السماء فأَيس بهم، فهابت الملائكة منه حتى شكت إلى الله - تعالى - في دعائها وفي صلاتها فأخفضه الله إلى الأرض، فلما فقد ما كان يسمع منهم استوحش حتى شكا إلى الله عز وجل - في دعائه وفي صلاته فتوجّه إلى مكة فكان موضع قدميه قرية وخطوه مفازة حتى انتهى إلى مكة، وأنزل الله - تعالى - عليه ياقوتة من ياقوت الجنة فكان على موضع البيت الآن فلم يزل يطاف به حتى أنزل الله - تعالى - الطوفان فرفعت تلك الياقوتة.

وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر من طريق معمر عن قتادة وابن المنذر والأزرقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - قال: وضع الله تعالى البيت مع آدم، أهبط الله تعالى آدم إلى الأرض وكان مهبطه بأرض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض، وكانت الملائكة تهابه فنقص إلى ستين ذراعاً، فحزن آدم إذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم. فشكا ذلك إلى الله تعالى فقال الله تعالى: يا آدم إني قد أهبطُ بيتاً يطاف به كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى عند عرشي فاخرج إليه. فخرج إليه آدم ومُدّ له في خطوه وقُبض له ما كان فيها من مخاض أو بحر، فجعله خطوة فلم يضع قدميه في شيء من الأرض إلا صار عُمراناً وبركة حتى انتهى إلى مكة، وكان قبل ذلك قد اشتد بكأؤه وحزنه لما كان من عظم المصيبة حتى إن كانت الملائكة لتبكي لبكائه وتحزن لحزنه، فعزّاه الله - تعالى - بخيمة من خيام الجنة وضعها الله - تعالى - له بمكة في موضع الكعبة قبل أن تكون الكعبة، وتلك الخيمة ياقوتة حمراء من ياقوت الجنة فيها ثلاث قناديل من ذهب فيها نور يلتهب من نور الجنة، ونزل معها يومئذ الركن وهو ياقوتة بيضاء من رَبَض الجنة وكان كرسياً لآدم ﷺ يجلس عليه، فلما كان آدم ﷺ بمكة حرسه الله - تعالى - له وحرس له تلك الخيمة بالملائكة. كانوا يحرسونها ويدرأون عنها سكان الأرض، وساكنوها يومئذ الجن والشياطين ولا ينبغي لهم أن ينظروا إلى شيء من الجنة، والأرض يومئذ طاهرة طيبة نقية لم تنجس ولم يسفك فيها الدم ولم تُعْمَل فيها الخطايا فلذلك جعلها الله تعالى مسكن الملائكة وجعلهم فيها كما كانوا في السماء يسبحون الله - تعالى - بالليل والنهار لا يفترون، وكان وقوفهم على أعلام الحرم صفّاً واحداً مُستديرين بالحرم كله، الجُلّ من خلفهم والحرم كله من أمامهم، ولا يجوزهم جن ولا شيطان من أجل مقام الملائكة حُرّم الحرم حتى اليوم. وكان آدم ﷺ إذا أراد

(١) معمر بن راشد الأزدي، مولى مولا هم عيد السلام بن عبد القدوس، أبو غزوة البصري ثم اليماني أحد الأعلام. عن الزهري وهمام بن ميثبة وقاتدة وخلق. وعنه أيوب من شيوخه والثوري من أقرانه وابن المبارك وخلق. قال العجلي: ثقة صالح. وقال النسائي: ثقة مأمون. وضعفه ابن معون في ثابت. توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة. الخلاصة ٤٧/٣.

لقاء حواء ليلم بها لأجل الولد خرج من الحرم حتى يلقاها، فلم تزل خيمة آدم مكانها حتى قبض آدم، ورفعها الله تعالى إليه. وذكر الحديث.

تفسير الغريب

قال الحافظ: رحمه الله تعالى: أول بضم اللام. قال أبو البقاء^(١): وهي ضمة بناءٍ لقطعه عن الإضافة مثل قبل وبعد، والتقدير: أول كل شيء ويجوز الفتح مصروفًا وغير مصروف ثم أي: بالتثنية وتركه. وهذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت وقد ورد ذلك صريحاً عن عليّ - رضي الله تعالى عنه - أخرجه إسحاق بن راهويه^(٢) وابن أبي حاتم بإسناد صحيح عنه قال: كانت البيوت قبله ولكنه أول بيت وضع لعبادة الله تعالى.

وتقدم في أول الباب وسيأتي الكلام على الأقصى في الكلام على تفسير أول سورة الإسراء في أبواب المعراج.

قوله: ﴿أَرَبْعُونَ سَنَةً﴾ قال ابن الجوزي: فيه إشكال، لأن إبراهيم بنى الكعبة وسليمان بنى بيت المقدس، وبينهما أكثر من ألف سنة. قال الحافظ رحمه الله تعالى: ومستنده في أن سليمان هو الذي بنى المسجد الأقصى ما رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله تعالى عنهما - مرفوعاً بإسناد صحيح أن سليمان عليه السلام لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلافاً ثلاثاً. الحديث.

وروى الطبراني من حديث رافع بن عُمَيْرٍ أن داود - عليه الصلاة والسلام - ابتداءً ببناء

(١) عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي، أبو البقاء، محب الدين: عالم بالأدب واللغة والفرائض والحساب. أصله من عكبرا (بليدة على دجلة) ومولده ووفاته ببغداد. أصيب في صباه بالجدري، فعمي. وكانت طريقته في التأليف أن يطلب ما صنف من الكتب في الموضوع، فيقرأها عليه بعض تلاميذه، ثم يلي من آرائه وتمحيصه وما علق في ذهنه. من كتبه «شرح ديوان المتنبّي» و «الباب في علل البناء والإعراب» و «شرح اللمع لابن جني» و «التيبان في إعراب القرآن - ط» و يسمى «إملاء ما به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن» و «الترصيف في التصريف» و «ترتيب إصلاح المنطق» وغير ذلك. و «التلقين - خ» في النحو، و «شرح المقامات الحريية - خ» و «الموجز في إيضاح الشعر الملغز - خ» و «الاستيعاب في علم الحساب» ٨٠/٤ / ث ٦١٦.

(٢) إسحاق بن إبراهيم بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن مَطَر الحنظلي أبو محمد بن راهويه الإمام الفقيه الحافظ العلم. ولد سنة إحدى وستين ومائة. عن معتمر بن سليمان والذراؤدي وابن عُيَيْنَةَ وَبَقِيَّةَ وابن غُلَيْجَةَ وخلق بالحجاز والشام والعراق وخراسان. وعن (خ م د س) وقال: ثقة مأمون أحد الأئمة. قال أحمد: لا أعلم لإسحاق نظيراً، إسحاق عندنا من أئمة المسلمين وإذا حدثك أبو يعقوب أمير المؤمنين فتمسك به. وقال الخفاف: أملى علينا إسحاق أحد عشر ألف حديث من حفظه ثم قرأها يعني في كتابه فما زاد ولا نقص. وقال إبراهيم بن أبي طالب: أملى إسحاق المسند كله من حفظه. قال البخاري: توفي سنة ثمان وثلاثين ومائتين. الخلاصة ٦٩/١.

بيت المقدس، ثم أوحى الله - تعالى - إليه: إني لأقضي بناءه على يد سليمان. وفي الحديث قصة.

قال ابن الجوزي - رحمه الله تعالى -: والجواب: أن الإشارة إلى أول البناء ووضع أساس المسجد وليس إبراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى بيت المقدس، فقد رويناه أن أول من بنى الكعبة آدم ثم انتشر ولده في الأرض فجائز أن يكون بعضهم قد وضع بيت المقدس ثم بنى إبراهيم عليه السلام الكعبة بنص القرآن. وكذا قال القرطبي: إن الحديث لا يدل على أن إبراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام لما بنيا المسجدين ابتداء وضعهما لهما بل ذلك تجديد لما كان غيرهما أسسه.

قال الحافظ: وقد مشى ابن حبان^(١) في صحيحه على ظاهر هذا الحديث فقال: في هذا الخبر ردٌّ على من زعم أن بين إسماعيل وداود - عليهما الصلاة والسلام - ألف سنة. ولو كان كما قال لكان بينهما أربعون سنة وهذا عين المحال لطول الزمان بالاتفاق بين بناء إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - البيت وبين موسى - عليه الصلاة والسلام. ثم إن في نص القرآن أن قصة داود في قتل جالوت كانت بعد موسى بعمدة.

وقد تعقبه الحافظ ضياء الدين المقدسي^(٢) بنحو ما أجاب به ابن الجوزي.

قال الخطابي^(٣): يُشبه أن يكون المسجد الأقصى أول ما وضع بناءه بعض أولياء الله تعالى قبل بناء داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام، ثم داود وسليمان، فزاد فيه وسعاً

(١) محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي، أبو حاتم البستي، ويقال له ابن حبان: مؤرخ، علامة، جغرافي، محدث. ولد في بستان (من بلاد سجستان) وتنقل في الأقطار، فرحل إلى خراسان والشام ومصر والعراق والجزيرة. وتولى قضاء سمرقند مدة، ثم عاد إلى نيسابور، ومنها إلى بلده، حيث توفي في عشر الثمانين من عمره. وهو أحد المكثرين من التصنيف. قال ياقوت: أخرج من علوم الحديث ما عجز عنه غيره، وكانت الرحلة في خراسان إلى مصنفاته. من كتبه «المسند الصحيح» في الحديث، يقال: إنه أصبح من سنن ابن ماجه، و«روضة العقلاء - ط» في الأدب، و«الأنواع والتقايم». توفي ٣٥٤. الأعلام ٧٨/٦.

(٢) محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن السعدي، المقدسي الأصل، الصالح الحنبلي، أبو عبد الله، ضياء الدين: عالم بالحديث، مؤرخ. من أهل دمشق، مولداً ووفاء. بنى فيها مدرسة دار الحديث الضيائية المحمدية بسفح قاسيون، شرقي الجامع المظفري، ووقف بها كتبه. ورحل إلى بغداد ومصر وفارس، وروى عن أكثر من ٥٠٠ شيخ. من كتبه «الأحكام» في الحديث، لم يتمه. توفي ٦٤٣. الأعلام ٢٥٥/٦.

(٣) حمد - بفتح الحاء وسكون الميم، وقيل: اسمه أحمد - بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب، أبو سليمان البستي المعروف بالخطابي، قيل إنه من ولد زيد بن الخطاب بن نفيل العدوي. قال الذهبي: ولم يثبت. كان رأساً في علم العربية والفقه والأدب وغير ذلك. أخذ الفقه عن أبي علي بن أبي هريرة وأبي بكر القفال وغيرهما، وأخذ اللغة عن أبي عمر الزاهد. وصنف التصانيف النافعة المشهورة، منها «معالم السنن» تكلم فيها على سنن أبي داود، و«أعلام البخاري» و«غريب الحديث»، و«شرح أسماء الله الحسنى» و«كتاب الغنية عن الكلام وأهله»، و«كتاب العزلة»؛ وله شعر حسن. نقل عنه النووي في التهذيب شيئاً في اللغة ثم قال: ومحل من العلم مطلقاً خصوصاً الغاية العليا. توفي ببستان في ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة. انظر الطبقات لابن قاضي شهبة ١٥٦/١، ٢٥٧.

فأُضيف إليهما بناءؤه. قال: وقد يُنسب هذا المسجد الأقصى إلى إيلياء، فيحتمل أن يكون هو بانيه أو غيره ولست أحقق لِم أُضيف إليه.

قال الحافظ: الاحتمال الذي ذكره أولاً موجه. وقد رأيت لغيره أن أول من أسس المسجد الأقصى آدم عليه السلام. وقيل: الملائكة عليهم الصلاة والسلام وقيل: سام بن نوح عليه السلام. وقيل: يعقوب عليه السلام فعلى الأولين يكون ما وقع من بعدهما تجديدًا كما وقع في الكعبة. وعلى الأخيرين يكون الواقع من إبراهيم عليه السلام أو يعقوب عليه السلام أصلاً وتأسيساً، ومن داود عليه السلام تجديدًا لذلك أو ابتداء بناء، فلم يكمل على يديه حتى كمله سليمان. لكن الاحتمال الذي ذكره ابن الجوزي أوجه. وقد وجدت ما يشهد له. ويؤيده قول من قال: إن آدم هو الذي أسس كلاً من المسجدين.

وذكر ابن هشام^(١) في كتاب التيجان أن آدم لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالمسير إلى بيت المقدس وأن يبنيه فبناه ونسك فيه. وبناء آدم البيت مشهور.

وقيل إنه لما صلى إلى الكعبة أمر بالتوجه إلى بيت المقدس فاتخذ فيه مسجداً وصلى فيه ليكون قبله لبعض ذريته. وأما ظن الخطابي أن إيلياء اسم رجل ففيه نظر، بل هو اسم البلد فأُضيف إليه المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة. وقال أبو عُبيد البَكْرِي في معجم البلدان إن إيلياء مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات: مدّ آخره. وقصره. وحذف الياء الأولى.

وعلى ما قاله الخطابي يمكن الجمع بأن يقال إنها سميت باسم بانيها كغيرها.

(١) عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين: مؤرخ، كان عالماً بالأنساب واللغة وأخبار العرب. ولد ونشأ في البصرة، وتوفي بمصر. أشهر كتبه «السيرة النبوية» المعروف بسيرة ابن هشام، رواه عن ابن إسحاق. وله «القصائد الحميرية» في أخبار اليمن وملوكها في الجاهلية، و «التيجان في ملوك جيمير» رواه عن أسد بن موسى، عن ابن سنان، عن وهب بن منبه؛ و «شرح ما وقع في أشعار السير من الغريب» وغير ذلك. توفي ٣١٢هـ. الأعلام ١٦٦/٤.

الباب الثاني في عدد المرات التي بنى البيت

الأولى: عمارة الملائكة

رَوَى الْأَزْرَقِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ: مَا بَدَأَ هَذَا الطَّوَافُ بِهَذَا الْبَيْتِ لَمْ كَانَ؟ وَأَنْتَى كَانَ؟ وَحَيْثُ كَانَ: فَقَالَ: أَمَّا بَدَأَ هَذَا الطَّوَافُ بِهَذَا الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ فَقَالَ الْمَلَائِكَةُ: أَيُّ رَبِّ خَلِيفَةٍ مِنْ غَيْرِنَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَيَتَحَاسِدُونَ وَيَتَبَاغَضُونَ وَيَتَبَاعَدُونَ أَيُّ رَبِّ اجْعَلْ ذَلِكَ الْخَلِيفَةَ مَيِّئًا، فَنَحْنُ لَا نَفْسُدُ فِيهَا وَلَا نَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَلَا نَتَبَاغَضُ وَلَا نَتَحَاسِدُ، وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ وَنَطِيعُكَ وَلَا نَعْصِيكَ. قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

قال: فظننت الملائكة أن ما قالوا ردُّ على ربهم عز وجل، وأنه قد غضب عليهم من قولهم، فلاذوا بالعرش ورفعوا رؤوسهم وأشاروا بالأصابع يتضرعون ويكون إشفاقاً لغضبه فطافوا بالعرش ثلاث ساعات، فنظر الله تعالى إليهم فنزلت الرحمة عليهم، فوضع الله سبحانه وتعالى تحت العرش بيتاً على أربع أساطين من زبرجد وغشاهن بياقوتة حمراء وسمى البيت الضُّرَّاحَ ثم قال للملائكة: طوفوا بهذا البيت ودعوا العرش. فطافت الملائكة بالبيت وتركوا العرش فصار أهون عليهم، وهو البيت المعمور الذي ذكره الله تعالى، يدخله كل يوم وليلة سبعون ألف ملك لا يعودون إليه أبداً.

ثم إن الله سبحانه وتعالى بعث ملائكة فقال: ابنوا لي بيتاً في الأرض بمثاله وقدره. فأمر الله سبحانه وتعالى من في الأرض من خلقه أن يطوفوا بهذا البيت كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور.

الضُّرَّاحُ بضم الضاد المعجمة فراء فألف فحاء مهملة. ويأتي لهذا مزيد بيان في باب حج الملائكة.

المرة الثانية: عمارة آدم صلى الله عليه وسلم

رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى جَبْرِيْلَ إِلَى آدَمَ وَحَوَّاءَ فَقَالَ لَهَا: ابْنِيَا لِي بَيْتًا. فَخَطَ لَهَا جَبْرِيْلُ - فَجَعَلَ آدَمُ يَحْفَرُ وَحَوَّاءُ تَنْقُلُ - حَتَّى أَجَابَهُ الْمَاءُ وَنُودِيَ مِنْ تَحْتِهِ: حَسْبُكَ يَا آدَمُ. فَلَمَّا بَنَاهُ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِ وَقِيلَ لَهُ: أَنْتَ أَوَّلُ النَّاسِ، وَهَذَا أَوَّلُ

بيت وضع ثم تناسخت القرون حتى حجة نوح، ثم تناسخت القرون، حتى رفع إبراهيم القواعد من البيت»^(١).

ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير والطبراني موقوفاً. وزادوا: زعم الناس أن آدم بناه من خمسة أجبل من حراء ولبنان وطور زيتا وطور سيناء والجودي.

وروى الأزرقي وأبو الشيخ في العظمة وابن عساكر عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: لما أهبط الله تعالى آدم إلى الأرض من الجنة كان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض وهو مثل الفلك من رعدته فطأطأ الله عز وجل منه إلى ستين ذراعاً فقال: يا رب مالي لا أسمع أصوات الملائكة ولا أحسهم؟ قال: خطيئتك يا آدم، ولكن اذهب فابن لي بيتاً فظف به واذكرني حوله كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشي. فأقبل آدم يتخطى فطويت له الأرض وقبض الله تعالى له المفازة فصارت كل مفازة يمرّ بها خطوة وقبض الله تعالى ما كان فيها من مخاض أو بحر فجعله له خطوة ولم يقع قدمه في شيء من الأرض إلا صار عُمراناً وبركة، حتى انتهى إلى مكة فبنى البيت الحرام وإن جبريل عليه السلام ضرب بجناحه الأرض فأبرز عن أسس ثابت على الأرض السابعة فقذفت فيه الملائكة الصخر ما يطيق الصخرة منها ثلاثون رجلاً، وإنه بناه من خمسة أجبل: من لبنان، وطور زيتا، وطور سيناء، والجودي، وحراء، حتى استوى على وجه الأرض، فكان أول من أسس البيت وصلى فيه وطاف به آدم ﷺ حتى بعث الله تعالى الطوفان وكان غضباً. ورَجَساً فحيثما انتهى الطوفان ذهب ريح آدم ﷺ ولم يقرب الطوفان أرضي السند والهند، فدرس موضع البيت في الطوفان حتى بعث الله تعالى إبراهيم وإسماعيل فرفعا قواعده وأعلامه.

الفلك: قيل موج البحر المضطرب وقيل أراد فلكة المِغْزَل حال دورانها.

وروى الأزرقي عن عبد الله بن أبي زياد رحمه الله تعالى قال: لما أهبط الله تعالى آدم من الجنة قال: يا آدم ابن لي بيتاً بجذاء بيتي الذي في السماء تتعبد فيه أنت وولدك كما تتعبد ملائكتي حول عرشي، فهبطت عليه الملائكة فحفر حتى بلغ الأرض السابعة، فقذفت فيه الملائكة الصخر حتى أشرف على وجه الأرض، وهبط آدم بياقوتة حمراء مخوفة لها أربعة أركان بيض. فوضعها على الأساس، فلم تزل الياقوتة كذلك حتى كان زمن الغرق فرفعها الله تعالى.

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ١٢٩/١ وعزه للبيهقي في الدلائل وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٢٩٩/٢ والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٤٧١٨.

المرة الثالثة: عمارة أولاد آدم صلى الله عليه وسلم

رَوَى ابن المنذر والأزرقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - أن آدم ﷺ لما توفي رفعه الله تعالى إلى الجنة ورفع الله تعالى إليه الخيمة التي تقدّم ذكرها. قال: وبني بنو آدم من بعدها مكانها بيتاً بالطين والحجارة فلم يزل معموراً يعمرونه ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنفسه الغرق وخفي مكانه.

وذكر الشهابي - رحمه الله تعالى - أن الذي بناه شيث بن آدم ﷺ.

المرة الرابعة: عمارة سيدنا إبراهيم وإسماعيل صلى الله عليهما وسلم

وجزم ابن كثير بأن الخليل أول من بنى البيت مطلقاً، وقال: إنه لم يثبت خبرٌ عن معصوم أن البيت كان منبئاً قبل الخليل. انتهى. وفيه نظر لما ذكر من الآثار السابقة واللاحقة. ورَوَى ابن سعد عن أبي جهم بن حذيفة بن غانم رضي الله تعالى عنه والإمام أحمد وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم والجندي وابن شبة وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - واللفظ له: أن أول ما اتخذ النساء المناطق من قبل أم إسماعيل اتخذت منطلقاً لتعقي أثرها عن سارة. وفي لفظ: أول ما اتخذت العرب جرّ الذبول عن أم إسماعيل. قال الحافظ: والسبب في ذلك أن سارة كانت وهبت هاجر لإبراهيم ﷺ فحملت منه بإسماعيل.

قال أبو جهم^(١) وكان سن إبراهيم حينئذ سبعون سنة وكان إسماعيل بكر أبيه. انتهى.

فلما ولدته غارت منها سارة فحلفت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطلقاً فشددت به وسطها وهربت وجرّت ذيلها لتخفي أثرها على سارة. ويقال: إن إبراهيم ﷺ شفع فيها، وقال لسارة: خللي عن يمينك بأن تثقي أذنيها وتخفضيها وكانت أول من فعل ذلك.

ويقال أن سارة اشتدت بها الغيرة فخرج إبراهيم بإسماعيل وأمه إلى مكة. انتهى كلام الحافظ.

وفي حديث أبي جهم أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى إبراهيم ﷺ يأمره بالمسير إلى بلده الحرام فركب إبراهيم الثراق وجعل إسماعيل أمامه - وهو ابن سنتين - وهاجر خلفه ومعه جبريل يده على موضع البيت ومعالم الحرم، فكان لا يمر بقرية إلا قال إبراهيم: بهذه أمرت يا جبريل؟ فيقول: لا حتى قديم مكة، وهي إذ ذاك عِصَاهُ وَسَلَمٌ وَسُمْرٌ، والعَمَالِيقُ يومئذ حول

(١) أبو جهم بن حذيفة بن غانم بن غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد بن عويج بن عددي بن كعب، وأمه بشيرة بنت عبد الله من بني عددي بن كعب. أسلم يوم فتح مكة ومات بعد قتل عمر بن الخطاب. انظر طبقات ابن سعد ٨/٦.

الحرم، وهم أول من نزل مكة ويكنون بعرفة، وكانت المياة يومئذ قليلة وكان موضع البيت قد دثر وهو رطوبة حمراء مدرة، وهو يُشرف على ما حوله، فقال جبريل ﷺ حين دخل من كداء، وهو الجبل الذي يُطلعك على الحجون والمقبرة: بهذا أمرت. قال إبراهيم بهذا أمرت؟ قال نعم.

فانتهى إبراهيم إلى موضع البيت فعمد إلى موضع الحجر فأوى فيه هاجر وإسماعيل وأمرها أن تتخذ فيه عريشاً. انتهى.

وفي حديث ابن عباس أن إبراهيم ﷺ جاء بهاجر وبابنها إسماعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحة فوق زمزم في أعلى المسجد.

قلت: ولا مخالفة بين الكلامين كما زعمه في شفاء الغرام، لاحتمال أن يكون إبراهيم ﷺ أنزلهما أولاً عند الدوحة، ثم نقلهما إلى موضع الحجر، أو بالعكس والله - تعالى - أعلم. وليس بمكة أحد وليس بها ماء فوضعهما هنالك ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء. ثم قفل إبراهيم.

وفي حديث أبي جهم: ثم انصرف إبراهيم راجعاً إلى أهله بالشام. انتهى.
وترك إسماعيل وأمه عند البيت. فتبعته أم إسماعيل فأدركته بكداء، فنادته ثلاثاً: يا إبراهيم، أين تذهب وتتركنا في هذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء؟ إلى من تدعنا؟ فقالت ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها، فأجابها في الثالثة: إلى الله تعالى. قالت: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم. قالت: إذا لا يضيعنا حسبي.

وفي لفظ: رضيت تركتنا إلى كاف. ثم رجعت.

وفي حديث: أبي جهم: فجعلت عريشاً في موضع الحجر من سمر وثمام، وانطلق إبراهيم ﷺ حتى وقف على كداء ولا بناء ولا ظل ولا شيء يحول دون ابنه فنظر إليه فأدركه ما يدرك الوالد من الرحمة.

وفي حديث ابن عباس: أنه لما توارى عنهما استقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه، قال: ﴿رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾.

وجعلت أم إسماعيل ترضعه وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نَفِدَ ما في السقاء عطشت فانقطع لبنها، وعطش إسماعيل، وجعلت تنظر إليه يتلو. وفي لفظ: يتلبط. وفي لفظ: يتلُط. وفي لفظ: فلما ظمى جعل يضرب بعقبه كأنه يتشغ للموت، فانطلقت كراهية أن

تنظر إليه، وقالت: يموت وأنا غائبة عنه أهون عليّ وعسى الله أن يجعل في تمشاي خيراً، فوجدت الصفاً أقرب جبل في الأرض إليها، فقامت عليه والوادي يومئذ عميق، فقامت تستغيث ربها وتدعوه، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحداً فلم ترى أحداً فهبطت من الصفا حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها. ونظرت هل تر أحداً ففعلت ذلك سبع مرات.

قال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: فلذلك سعى الناس بينهما وكان ذلك أول ما سعى بين الصفا والمروة.

وفي حديث أبي جهم: وكان من قبلها يطوفون بالبيت ولا يسعون بين الصفا والمروة ولا يقفون بالمواقف انتهى.

وكانت في كل مرة تتفقّد إسماعيل وتنظر ما حدث له بعدها فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت: صه، تريد نفسها، ثم تسمعت فسمعت أيضاً فقالت: قد أسمعت إن كان عندك عَوَاث، فإذا هي بالملك. وفي لفظ: جبريل. وفي حديث عليّ عند الطبراني بإسناد حسن: فناداها جبريل: من أنت؟ قالت: هاجر أم ولد إبراهيم. قال: فإلى من وكلكما؟ قالت: إلى الله تعالى. قال: وكلكما إلى كاف.

وفي حديث أبي جهم: فلما كان الشوط السابع ويشت سمعت صوتاً فاستمعت فلم تسمع إلا الأول: فظننت أنه شيء عرض لسمعها من الظمأ والجهد، فنظرت إلى ابنها وهو يتحرك، فأقامت على المروة ملياً، ثم سمعت الصوت الأول فقالت: إني سمعت صوتك فأعجبني، إن كان عندك خير فأغنني، فإني قد هلك ما عندي. فخرج الصوت بصوت بين يديها وخرجت تتلوه قد قويت له نفسها حتى انتهى الصوت عند رأس إسماعيل ثم بدأ لها جبريل عليه السلام فانطلق بها حتى وقف على موضع زمزم. انتهى.

فبحث بعقبه أو قال: بجناحه. وفي لفظ: فقال بعقبه هكذا: وغمز عقبه في الأرض، وفي لفظ: فركض جبريل برجله. وفي لفظ: ففحص الأرض بإصبعه. فنبعث زفره حتى ظهر الماء، وفي لفظ: ففاض الماء، وفي لفظ: فانبثق الماء فوق الأرض. فدهشت أم إسماعيل فجعلت تحفر وفي لفظ تحوضه. وفي لفظ: فجعلت تفحص الأرض بيديها وتقول: هكذا وهكذا. وفي لفظ: تحظر الماء بالتراب خشية أن يفوتها قبل أن تأتي بشئها وجعلت تعرف من الماء في سقائها وهو يفور بعد ما تعرف.

قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال رسول الله ﷺ: «يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم أو قال: لو لم تعرف من الماء - كانت زمزم عيناً معيناً». وفي لفظ: ظاهراً. فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك: لا تخافي الضيعة فإنها هنا بيت الله بينه

هذا الغلام وأبوه. وأشار لها إلى موضع البيت.

وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله وإن الله لا يضع أهله.

وفي حديث أبي جهنم: فكان تذيهاها يقطران لبناً وكان ذلك اللبن طعاماً وشراباً لإسماعيل وكانت تجتريء بماء زمزم وقال لها الملك: لا تخافي أن يثفد هذا الماء وأبشري فإن ابنك سيشب ويأتي أبوه من أرض الشام فيبينانها هنا بيتاً يأتيه عباد الله تعالى من أقطار الأرض ملتين الله جل ثناؤه شعثاً غبراً فيطوفون به، ويكون هذا الماء شراباً لضييفان الله تعالى الذين يزورون بيته. فقالت: بشرك الله تعالى بخير. وطابت نفسها وحمدت الله تعالى.

وأقبل غلامان من العماليق يريدان بعيراً لهما أخطأهما وقد عطشا، وأهلها بعرفة فنظرا إلى طير تهوي قتل الكعبة فاستنكرا ذلك وقالوا: أنى يكون الطير على غير ماء؟! فقال أحدهما لصاحبه: أمهل حتى نُبرد ثم نسلك في مهوى الطير. فأبردا ثم تروحا فإذا الطير ترد وتضد فأتبعا الواردة منها حتى وقفا على أبي قُبَيْس فنظرا إلى الماء وإلى العريش فنزلا وكلما هاجر وسألاها متى نزلت فأخبرتهما. وقالوا لمن هذا الماء؟ فقالت: لي ولولدي فقالا: من حفره؟ فقالت: سُقِيَا من الله تعالى. فعرفا أن أحداً لا يقدر أن يحفر هناك ماء وعهدهما بماء هناك قريب وليس به ماء، فرجعا إلى أهلها من ليلتهما فأخبراهم فتحولوا حتى نزلوا معهما على الماء فأُنِسَتْ بهم ومعهم الذرية فنشأ إسماعيل بين ولدانهم.

وكان إبراهيم عليه السلام يزور هاجر في كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقيم في منزله بالشام. فزارها بعد ونظر إلى من هناك من العماليق وإلى كثرتهم وغمارة الماء فشر بذلك.

ولما بلغ إسماعيل تزوج امرأة منهم من العماليق فجاء إبراهيم زائراً لإسماعيل وإسماعيل في ماشيته يرعاها ويخرج متنكباً قوسه فيرمي الصيد مع رعيته، فجاء إبراهيم إلى منزله فقال: السلام عليكم يا أهل البيت. فسكتت امرأة إسماعيل فلم ترد إلا أن تكون ردت في نفسها. فقال: هل من منزل؟ فقالت: لاها الله إذن. قال: فكيف طعامكم وشرابكم؟ فذكرت جهداً فقالت: أما الطعام فلا طعام وأما الشراب فإنما نحلب الشاة المضرة أي الشئب وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ. قال: فأين رب البيت؟ قالت: في حاجته. قال: فإذا جاء فأقرئيه السلام وقولي له: غير عتة بابل. ورجع إبراهيم إلى منزله.

وأقبل إسماعيل راجعاً إلى منزله بعد ذلك بما شاء الله عز وجل، فلما انتهى إلى منزله سأل امرأته: هل جاءك أحد؟ فأخبرته بإبراهيم وقوله وما قالت له ففارقها وأقام ما شاء الله أن يقيم.

وكانت العماليق هم ولاة الحكم بمكة، فضيّعوا حرمة الحرم، واستحلّوا فيه أموراً عظيمة، ونالوا ما لم يكونوا ينالون. فقام فيهم رجل منهم يقال له عثوق فقال: يا قوم أبقوا على أنفسكم، فقد رأيتم وسمعتم من أهليك من هذه الأمم، فلا تفعلوا وتواصلوا ولا تشتخفوا بحرم الله تعالى وموضع بيته. فلم يقبلوا ذلك منه وتمادّوا في هلكة أنفسهم.

ثم إن جُزهما وقطوراء وهما أبناء عم خرجوا سيّارة من اليمن أجديت عليهم بلادهم فساروا بنذراريهم وأموالهم، فلما قدّموا مكة رأوا فيها ماء معيناً، وشجراً ملتقاً، وبناء كثيراً، وسعة من المال ودفعاً في الشتاء. فقالوا: إن هذا الموضع يجمع لنا ما نريد فأعجبهم ونزلوا به. وكان لا يخرج من اليمن قومٌ إلا وعليهم ملك يقيم أمرهم، سنة فيهم جزوا عليها واعتادوها ولو كانوا نَفراً يسيراً. وكان مُضاض بن عمرو^(١) على قومه من جُزهم، وكان على قطوراء السّميدع رجل منهم، فنزل مُضاض بمن معه من جُزهم على مكة بِقُعَيْقَعان فما [حاز^(٢)]، ونزل السّميدع بقطوراء أسفل مكة بأجتياد فما حاز.

وذهب العماليق إلى أن ينازعوهم أمرهم، فعلت أيديهم على العماليق. فأخرجوهم من الحرم كله فصاورا في أطرافه ولا يدخلونه، وكل على قومه لا يدخل أحدهما على صاحبه.

وكانوا قوماً عرباً، وكان اللسان عربياً. وكان إبراهيم يزور إسماعيل. ونظر إسماعيل إلى رَغلة بنت مُضاض^(٣) فأعجبته، فخطبها إلى أبيها. انتهى.

هكذا في حديث أبي جهم ذكر العماليق وأن إسماعيل تزوّج منهم الأولى، وأن الثانية من جُزهم، وليس ذلك في حديث ابن عباس، بل فيه: أن الأولى والثانية من جُزهم، ونصه - بعد أن ذكر قصة زمزم: وكانت أم إسماعيل كذلك حتى موت بهم رُفقة من جُزهم أو أهل بيت من جرهم مُقبِلين من طريق كَداء، فنزلوا في أسفل مكة فأروا طائراً عائفاً فقالوا: إن هذا الطائر ليدور على ماء، لَعَهْدُنَا بهذا الوادي وما فيه ماء. وفي لفظ: كانت جُزهم يومئذ بوادٍ قريب من مكة، فأرسلوا جُرياً أو جريّين، فإذا هم بالماء، فرجعوا فأخبروهم بالماء، فأقبلوا وأمّ

(١) مضاض بن عمرو بن نفيلة الجرهمي: من ملوك العرب في الجاهلية. كان محباً للزور، كثير المعارك، مقيماً في الحجاز، تابعاً لليمن. وكان قبل الميلاد بزمان بعيد. ويقال: إن إسماعيل النبي تزوج بنته وجميع ولد إسماعيل منها. انظر الأعلام ٢٤٩/٧.

(٢) في أ: فما جاوز.

(٣) رَغلة بنت مضاض بن عمرو الجرهمي: امرأة إسماعيل بن إبراهيم، وأمّ «العرب المستعربة» وهم الطبقة الثالثة بعد العرب البائدة والعرب العاربة. وإن صحت رواية من جعل قحطان من نسل إسماعيل، فكون رَغلة أم القحطانيين والعَدَنانيين جميعاً. وفي أصحاب الأنساب من يسميها «السيدة بنت مضاض» قال أبو الفداء: تزوج إسماعيل امرأة من جرهم، ورزق منها اثني عشر ولداً. وقال القلقشندي: لما نزل إسماعيل مكة، تزوج من جرهم وتعلم لغتهم. الأعلام ٢٨/٣.

إسماعيل عند الماء فقالوا: تأذنين لنا أن ننزل عندك؟ قالت: نعم، ولكن لا حق لكم في الماء. قالوا: نعم.

قال ابن عباس: - رضي الله تعالى عنهما - قال: النبي ﷺ: فَأَلْقَى ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وهي تحب الأنس، فنزلوا فأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم، حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام ونشأ بين ولدانهم، وتعلم العربية منهم وألفهم وأعجبهم حين شب، فلما أدرك زوجه امرأة منهم، وماتت أم إسماعيل.

فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل، فسأل زوجته عنه، فقالت: خرج يبتغي لنا. وفي لفظ: وكان عيش إسماعيل الصيد، يخرج يتصيد، فسألها عن عيشهم، فقالت: بشر نحن في ضيق وشده. وشكت إليه. قال: إذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام وقولي له: يغيّر عتبة بابه. فلما جاء إسماعيل كأنه أنس بشيء فقال: هال جاءكم أحد؟ قالت: نعم جاءنا شيخ كذا وكذا، كالمستخفة بشأته، فسألنا عنك فأخبرته وسألني كيف عيشتنا فأخبرته أنا في جهد وشدة فقال لها: هل أوصاك بشيء؟ قالت نعم، أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول لك: غيّر عتبة بابك. قال: ذاك أبي وأمرني أن أفارقك فالحقي بأهلك. فطلقها وتزوج منهم امرأة أخرى.

فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله تعالى، ثم أتاهم بعد ذلك، فلم يجده، فسأل امرأته عنه، فقالت: خرج يبتغي لنا. قال: كيف أنتم؟ وسألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت: نحن بخير وسعة، وأثنت على الله تعالى. قال: ما طعامكم؟ قالت: اللحم واللبن. قال: فما شرابكم؟ قالت: الماء. اللهم بارك لهم في اللحم واللبن والماء. وفي لفظ: في طعامهم وشرابهم. قال النبي ﷺ: «ولم يكن لهم يومئذ حب، ولو كان لهم حب لدعا لهم فيه». قال: فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه.

وفي حديث أبي جهنم: فجاء إبراهيم زائراً لإسماعيل فجاء إلى بيته فقال: السلام عليكم يا أهل البيت ورحمة الله. فقامت إليه المرأة فردت عليه ورحبت به، فقال: كيف عيشكم؟ فقالت: خير عيش بحمد الله عز وجل، نحن في لبن كثير، ولحم كثير، وماؤنا طيب. قال: هل من حب؟ قالت: يكون إن شاء الله تعالى، ونحن في نعم. قال: بارك الله لكم. قالت: فانزل رحمك الله فاطعم واشرب. قال: لا أستطيع النزول. قالت فياني أراك شعثاً أفلاً أغسل رأسك وأدهنه؟ قال: بلى إن شئت. فجاءت بالمقام وهو يومئذ حجر رطب أبيض مثل المهة ملقى في بيت إسماعيل، فوضع عليه قدمه اليمنى وقدم إليها شق رأسه وهو على دابته، فغسلت شق رأسه الأيمن، فلما فرغ حوّلت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى عليه وقدم إليها

رأسه وهو على دابته فغسلت شِقُّ رأسه الأيسر، فالأثر الذي في المقام من ذلك. قال: أبو الجهم: فلقد رأيت موضع العقب والأصابع.

ثم اتفقا فقالا: فلما فرغت المرأة تغسل رأسه قال لها: إذا جاء إسماعيل فاقرئي عليه السلام. وقولي له: ثبَّت عتبة بابك، فإنَّ بها صلاح المنزل. فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه فقال: هل أتاكم من أحد بعدي؟ قالت: نعم، جاءنا شيخ حسن الهيئة. وأثَّنت عليه. فسألني عنك فأخبرته، وسألني كيف عيَّشنا؟ فأخبرته أنَّا بخير. قال: ما أوصاك بشيء؟ قالت: نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبَّت عتبة بابك. قال: ذاك أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسكك.

وفي حديث أبي جهم: ولقد كنت عليَّ كريمةً ولقد ازددت كرامةً. فصاحت وبكت، فقال: مالك؟ فقالت: ألا أكون علمتُ من هو فأكرمه وأصنع به غير الذي صنعتُ فقال لها: لا تبكي ولا تجزعي، فقد أحسنت ولم تكوني تقدرين أن تفعلي فوق الذي فعلت، ولم يكن ليزيدك على الذي صنع بك.

فولدت لإسماعيل عشرة ذكورٍ أحدهم نائب.

بناء إبراهيم للبيت

فلما بلغ إسماعيل ثلاثين سنة وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة أوحى الله تعالى إلى إبراهيم أن ابن لي بيتاً. فقال إبراهيم: أي رب أين أبنيه؟ فأوحى الله - تعالى - إليه: أن اتبع السكينة، وهي ريح لها وجهٌ وجناحان، ومع إبراهيم الملك والضررد، فانتهاوا إلى مكة.

وفي حديث ابن عباس: ثم لبث عندهم إبراهيم ما شاء الله تعالى ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يَئِري نَبْلاً له تحت دَوْحَةٍ قريباً من زمزم، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الولد بالوالد والوالد بالولد.

قال معمر الراوي لحديث ابن عباس: وسمعتُ رجلاً يقول: إنهما بكيا حتى أجابتهما الطير. انتهى.

ثم قال: يا إسماعيل إن الله تعالى أمرني بأمر. فقال: اصنع ما أمرك به. قال: وتُعِينني؟ قال: وأعينك قال: فإن الله أمرني أن أبنِي هاهنا بيتاً. وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها قال: فعند ذلك رفع القواعد من البيت.

وفي حديث أبي جهم: فنزل إسماعيلُ إلى موضع البيت الذي بوَّاه الله تعالى لإبراهيم وموضع البيت زَبوة حمراء مدرة مُشْرِفة على ما حولها، فحفر إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وليس معهما غيرهما أساس البيت يريدان أساس آدم الأول، فحفرا عن رِبْض البيت، يعني حوله، فوجدا صخرة لا يُطِيقها إلا ثلاثون رجلاً، وحفرا حتى بلغا أساس آدم عليه السلام.

وفي حديث ابن عباس عند الإمام أحمد بسند صحيح: أن القواعد التي رفعها إبراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك.

وفي لفظ آخر: أن القواعد كانت في الأرض السابعة. رواه ابن أبي حاتم. انتهى.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم يبنى، حتى إذا ارتفع البناء، جاء بهذا الحجر، أي المقام، فوضعه له فقام عليه إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام، وهو يبنى وإسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

وفي حديث: أبي جهم: وحلقت الشكينة كأنها سحابة على موضع البيت فقالت: ابن علي. فلذلك لا يطوف بالبيت أحد أبداً كافر ولا جبار إلا رأى عليه الشكينة.

فبنى إبراهيم البيت فجعل طوله في السماء تسعة أذرع وعرضه ثلاثين ذراعاً وطوله في الأرض اثنين وعشرين ذراعاً، وأدخل الحجر وهو سبعة أذرع في البيت، وكان قبل ذلك زرباً لغنم إسماعيل، وإنما بناه بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سقفاً، وجعل له بابين وحفر له بئراً عند بابه خزانة للبيت يلقي فيها ما يهدى للبيت، وجعل الركن علماً للناس.

فذهب إسماعيل إلى الوادي يطلب حجراً، ونزل جبريل عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام بالحجر الأسود، وكان قد رُفع إلى السماء حين غرقت الأرض لما رُفع البيت، فنزل به جبريل فوضعه إبراهيم موضع الركن، وجاء إسماعيل بحجر من الوادي فوجد إبراهيم قد وضع الركن، فقال: من أين هذا الحجر؟ من جاءك به؟ قال إبراهيم: من لم يكلني إليك ولا إلى حَجْرِكَ.

ولما فرغ إبراهيم من بناء البيت وأدخل الحجر في البيت جعل المقام لاصفاً بالبيت عن يمين الداخل.

وروى البيهقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - قال: لما أغرق الله الأرض رفع البيت فوضع تحت العرش، ومكثت الأرض خراباً ألفي سنة، فلم تزل على ذلك حتى كان إبراهيم عليه السلام فأمره الله سبحانه وتعالى أن يبنى بيته، فجاءت الشكينة كأنها سحابة فيها رأس يتكلم، ولها وجه كوجه الإنسان، فقالت: يا إبراهيم، خذ قدر ظلي فابن عليه ولا ترد شيئاً ولا تنقص. فأخذ إبراهيم قدر ظلها ثم بنى هو وإسماعيل البيت، ولم يجعل له سقفاً، وكان الناس يلقون فيه الحلي والمتاع، حتى إذا كاد أن يمتليء اتعد له خمسة نفر ليشرقوا ما فيه، فقام كل واحد على زاوية واقتحم الخامس فسقط على رأسه فهلك، وبعث الله سبحانه - عند ذلك حية

بيضاء سوداء الرأس والذنب، فحرست البيت خمسمائة عام لا يقربه أحد إلا أهلكته، فلم تزل كذلك حتى بنته قريش.

وزوى الأزرقى عن عثمان بن ساج^(١) - رحمه الله تعالى - قال: بلغنا - والله تعالى أعلم - أن خليل الله - سبحانه وتعالى - عُرج به إلى السماء، فنظر إلى الأرض: مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، فاختار موضع الكعبة، فقالت له الملائكة: يا خليل الله اخترت حرم الله في الأرض فبناه من سبعة أجيال، ويقولون خمسة، فكانت الملائكة تأتي بالحجارة إلى إبراهيم من تلك الجبال.

وزوى الأزرقى عن علي - رضي الله تعالى عنه - وعن مجاهد، وعن بشر بن عاصم^(٢) متفرقين، أن إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - أقبل من إرمينية - وقال مجاهد: من الشام. ومعه السكينة والملك والضرر دليلاً، يتبوأ البيت كما تتبوأ العنكبوت بيتها، فحفر فأبرز عن أسفها أمثال خليفة الإبل لا يحرك الصخرة إلا ثلاثون رجلاً ثم قال الله تعالى: «قم فابن لي بيتاً» قال: يا رب وأين أبني؟ فبعث الله - سبحانه وتعالى - سحابة فيها رأس تكلم إبراهيم، فقالت: يا إبراهيم، إن ربك يأمرك أن تخطّ قدر هذه السحابة، فجعل ينظر إليها ويأخذ قدرها، فقال له الرأس: قد فعلت.

وفي لفظ: فقالت السكينة: يا إبراهيم ربيّضت على البيت؟ قال: نعم. فارتفعت السحابة، فأبرز عن أس ثابت في الأرض، فبناه إبراهيم، فلذلك لا يطوف بالبيت ملك من جبابرة الملوك ولا أعرابي جلف إلا وعليه السكينة والوقار.

وروى الأزرقى عن قتادة رحمه الله تعالى قال: ذكر لنا أن إبراهيم عليه السلام بنى البيت من خمسة أجيال: من طور سيناء، وطور زيتا، ولبنان، والجودي، وحراء.

قال الشهابي رحمه الله تعالى: انتبه لحكمة الله تعالى كيف بناها من خمسة أجيال، فشاكل ذلك معناها، إذ هي قبلة الصلوات الخمس عمود الإسلام الذي بُني على خمس، وكيف دلّت عليه السكينة إذ هي قبلة الصلوات الخمس والسكينة من شأن الصلاة. قال النبي ﷺ: «وَاتَّوَّعَهَا وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ»^(٣).

وزوى الأزرقى عن ابن إسحاق أن خليل الله عليه السلام لما بنى البيت جعل طوله في السماء

(١) عثمان بن عفرو بن ساج الأموي مولاهم. عن الزهري مرسلاً. وعن سهيل بن أبي صالح. وعنه سعيد بن سالم القداح. قال أبو حاتم: يكتب حديثه، ولا يحتج به. وقال ابن جبان. ثقة. الخلاصة ٢/٢١٩.

(٢) بشر بن عاصم بن شقيان بن عبد الله الثقفي. عن أبيه وابن المسيب. وعنه ابن جزيغ ونافع بن عمر. وثقه ابن معين. توفي بعد الزهري.

(٣) أخرجه البخاري ٣٩٠/٢ كتاب الجمعة (٩٠٨)، ومسلم ١/٤٢٠ - ٤٢١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٦٠٢/١٥١).

تسعة أذرع، وعرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعاً من الركن الأسود إلى الركن الشامي الذي عنده الحجر، وجعل عرض ما بين الركن الشامي إلى الركن الغربي اثنين وعشرين ذراعاً، وجعل طول ظهرها من الركن الغربي إلى الركن اليماني أحداً وثلاثين ذراعاً، وجعل عرض سقفها اليماني من الركن الأسود إلى الركن اليماني عشرين ذراعاً، وجعل بابها بالأرض غير مُبَوَّب، وجعل جُنباً على يمين من دخله يكون خزانة للبيت.

وذكر ابن الحاج المالكي^(١) - رحمه الله تعالى - في مناسكه شيئاً من خبر بناء إبراهيم البيت، ثم قال: وكان صفة بناء إبراهيم البيت أنه كان مُدَوَّراً من ورائه، وكان له ركنان وهما اليمانيان، فجعلت له قريش حين بنوه أربعة أركان. انتهى.

إبراهيم يؤذن بالحج

قال أبو جهم: وأمر إبراهيم بعد فراغه من البناء أن يؤذن في الناس بالحج، فقال: يارب، وما يتلغ صوتي؟ قال الله جل ثناؤه: «أُذِّنْ وَعَلَيَّ الْبَلَاغُ».

فارتفع على المقام - وهو يومئذ مُلْصَقٌ بالبيت - فارتفع به المقام حتى كان أطول الجبال، فنادى وأدخل إصبعيه في أذنيه، وأقبل بوجهه شرقاً وغرباً يقول: أيها الناس كُتِبَ عليكم الحج إلى البيت العتيق، فأجيبوا ربكم عز وجل. فأجابه من تحت البحور السبعة ومن بين المشرق والمغرب إلى مُنْقَطِعِ التراب من أطراف البيت كلها: لبيك اللهم لبيك. أفلا تراهم يأتون يُلبّون؟ فمن حج من يومئذ إلى يوم القيامة فهو ممن استجاب لله عز وجل وذلك قوله تعالى: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني نداء إبراهيم على المقام بالحج، فهي الآية.

قال محمد بن عمر الأشلمي راويه رحمه الله تعالى: وقد روى أن الآية هي أثر إبراهيم على المقام.

وروى الفاكهي^(٢) بإسناد صحيح عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قام إبراهيم على الحجر فقال: يا أيها الناس، كُتِبَ عليكم الحج. فاستمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء، فأجابه من كان سبق في علم الله أنه يحج إلى يوم القيامة: لبيك اللهم لبيك.

(١) محمد بن محمد بن محمد بن الحاج، أبو عبد الله العبدري المالكي القاسي، نزيل مصر: فاضل. تفقه في بلاده، وقدم مصر، وحج. وكف بصره في آخر عمره وأقعده. وتوفي بالقاهرة، عن نحو ٨٠ عاماً. له «مدخل الشرع الشريف»، قال فيه ابن حجر: كثير الفوائد، كشف فيه عن معائب وبدع يفعلها الناس ويتساهلون فيها، وأكثرها مما يُنكر، وبعضها مما يحتمل. وله «شموس الأنوار» و«كنوز الأسرار» و«بلوغ القصد والمنى في خواص أسماء الله الحسنى». توفي سنة ٧٣٧هـ. الأعلام ٣٥/٧.

(٢) محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي: مؤرخ. من أهل مكة. كان معاصراً للأزرق، متأخراً عنه في الوفاة له «تاريخ مكة». توفي ٢٧٢هـ. الأعلام ٢٨/٦.

وَرَوَى أَيْضاً عَنْهُ قَالَ: وَاللَّهِ مَا بَنَاهُ بِقَصَّةٍ وَلَا مَدْرَ، وَلَا كَانَ لِهَمَّا مِنَ السَّعَةِ وَالْأَعْوَانِ مَا يُسْقِفَانَهُ.

وروي أيضاً عن علي - رضي الله تعالى عنه - قال: كان إبراهيم يبنى كل يوم ساقاً.

القصة بالفتح: الجير. الساق: العزق من الحائط.

وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَنِيعٍ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالحاكم - وصححه - والبيهقي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: لما فرغ إبراهيم ﷺ من بناء البيت قال: يا رب، قد فرغْتُ. قال: أَذُنٌ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ. قال: يا رب، وما يَبْلُغُ صَوْتِي؟ قال: أَذُنٌ وَعَلَيَّ الْبَلَاغُ. قال: يا رب كيف أَقُولُ؟ قال: قل: يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ. فَسَمِعَهُ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ يَأْتُونَ مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ يُلَاقُونَ؟.

وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رضي الله تعالى عنهما - قال: لما أمر الله - سبحانه وتعالى - إبراهيم أن يؤذن بالحج صعد أبا قُبَيْسٍ فوضع إصبعيه في أذنيه، ثم نادى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ، فَأَجِيبُوا رَبَّكُمْ. فَأَجَابُوهُ بِالتَّلْبِيَةِ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ، وَأَوَّلُ مَنْ أَجَابَ أَهْلَ الْيَمَنِ، فَمَا مِنْ حَاجٍّ يَحْجُ مِنْ يَوْمِئِذٍ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ إِلَّا مَنْ كَانَ أَجَابَ يَوْمِئِذٍ إِبْرَاهِيمَ.

إبراهيم يتعلم مناسك الحج

قال أبو جَهم: فلما فرغ إبراهيم من الأذان ذهب به جبريل فأراه الصفا والمروة، وأقامه على حدود الحرم، وأمره أن يتنصب عليه الحجاره، ففعل ذلك إبراهيم وكان أول من أقام أنصاب الحرم ويريه إياها جبريل.

فلما كان اليوم السابع من ذي الحجة خطب إبراهيم ﷺ بمكة حين زاغت الشمس قائماً وإسماعيل جالس، ثم خرجا من الغد يمشيان على أقدامهما يليان محرمين مع كل واحد منهما إداوة يحملها وعصاً يتوكأ عليها، فسمى ذلك اليوم يوم التزوية.

وَأَتَيَا مِنْى فَصَلَّيَا بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ، وَكَانَا نَزَلَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ أَقَامَا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ عَلَى ثَبِيرٍ، ثُمَّ خَرَجَ إِبْرَاهِيمُ يَمْشِي هُوَ وَإِسْمَاعِيلُ حَتَّى أَتَيَا عَرَفَةَ وَجَبْرِيلَ مَعَهُمَا، يَرِيهِمَا الْأَعْلَامُ حَتَّى نَزَلَا بِتَمِيرَةٍ، وَجَعَلَ يَرِيهِمَا أَعْلَامَ عَرَفَاتٍ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ قَدْ عَرَفَهَا قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: عَرَفْتُ. فَسُمِّيَتْ عَرَفَاتٍ.

فلما زاغت الشمس خرج بهما جبريل حتى انتهى بهما إلى موضع المسجد اليوم، فقام إبراهيم فتكلم بكلمات وإسماعيل جالس، ثم جمع بين الظهر والعصر ثم ارتفع بهما جبريل إلى

الهضبات فقاما على أرجلهما يدعوان إلى أن غابت الشمس وذهب الشَّعَاع، ثم دَفَعَا من عرفة على أقدامهما حتى انتهيا إلى جَمْع، فنزلا فصلَّيَا المغرب والعشاء في ذلك الموضع الذي يصلِّي فيه اليوم، ثم باتا فيه حتى إذا طلع الفجر وقفا على قُزَح، فلما أسفرا قبل طلوع الشمس وقفا على أرجلهما حتى انتهيا إلى مُحَسَّر، فأسرعا حتى قطعاه ثم عادا إلى مَشْيِهِمَا الأول، ثم رميا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ بسبع حصيات حملاهما من جمع، ثم نزلا من منى فجراً في الجانب الأيمن، ثم ذبحا في المنحر اليوم وحلقا رؤوسهما، ثم أقاما أيام منى يرميان الجِمار حين ترتفع الشمس ماشيين وراجعين، وصَدَرَا يوم الصَّدَر فصلَّيَا الظهر بالأَبْطَح، وكل هذا يريه جبريل ﷺ.

فلما فرغ إبراهيم من الحج انطلق إلى منزله بالشام، وكان يحج البيت كل عام، وحجَّته سارة، وحجَّه إسحاق ويعقوب والأشباط والأنبياء وهلم جرا، وحجَّه موسى بن عمران.

ثم توفى الله - تعالى - خليله بعد أن وجه إليه ملك الموت فاستنظره إبراهيم، ثم أعاده إليه لما أراد الله تعالى قبضه، فأخبره بما أمر به فسلم لأمر ربه. فقال له ملك الموت: يا خليل الله على أي حال تحب أن أقبضك؟ قال: تقبضني وأنا ساجد. فقبضه وهو ساجد.

ودفن إبراهيم ﷺ بالشام.

وعاش إسماعيل بعد أبيه ما عاش وتوفي بمكة فدفن بالحجون مما يلي باب الكعبة، وهناك قبر أمه هاجر دفن معها، وكانت توفيت قبله. انتهى حديث أبي جهنم.

تنبيه في بيان غريب ما سبق

المَنَاطِق: جمع مَنَاطِق بكسر الميم وسكون النون وفتح الطاء هو ما يُشَدُّ به الوسط وفي لفظ: التُّطُق بضم النون والطاء وهو جمع نَطاق، مثل كِتَاب وكُتُب. قال في النهاية: وهو أن تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء وترفع ثوبها وترسله إلى الأسفل عند نعاونة الأشغال لتلا تَعَثُر في ذيلها.

تَخْفِضُهَا: أي تَخْتَنِيهَا، يقال خَفَضْتُ الْجَارِيَةَ خِفَاضاً: خَتَنْتُهَا، فالجارية مخفوضة، ولا يطلق الخفض إلا على الجارية دون الغلام.

العِصَا: يعين مهملة مكسورة فضاء معجمة: شجر الشوك كالطلح والعُوسج والهَاء أصلية، الواحدة عِصَّة بالهاء وبالتاء كعدة والأصل عِصَّة كَعَبَّة.

السَّلم بفتحين: شجر من العِصَا واحدته سَلَمَة بفتحين.

السَّمر بفتح المهملة وضم الميم من شجر الطَّلح والواحدة سَمرة.

الزُّبوة مثلثة الراء: المكان المرتفع. مَدْرَة بفتحات جمعها مَدَر مثل قَصَب، وقصبة، وهو

التراب المتلبّد. وقال الأزهرى^(١): المدّر: القطع من الطين.

الثّمام بضم المثلثة نبت ضعيف قصير لا يطول.

الحجّون بحاء مهملة مفتوحة فجيم مضمومة: موضع بأعلى مكة.

السّقاء بكسر السين المهملة قربة صغيرة. وفي لفظ معها شنة بفتح المعجمة وتشديد النون وهي القرية العتيقة.

الدّوحة بفتح الدال المهملة وسكون الواو وفتح الحاء المهملة هي الشجرة الكبيرة.

في أعلى المسجد: أي مكان المسجد، لأنّه لم يكن يومئذ بناء.

قفّ بقاف ففاء مشددة: أي ذهب مولياً وكأنّه من القفا أي أعطاه قفاه وظهره.

الثّنية بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد التحتانية. كذاء بفتح الكاف ممدود: مكان في أعلى مكة. يتلوى: يتقلب. يتلبّط بمثناة تحتية فمثناة فوقية فلام فموحدة فطاء مهملة: أي يتمرّغ ويضرب نفسه بالأرض. يتلمّظ بوزن الذي قبله وبعد اللام ميم فطاء معجمة: أي يدير لسانه في فيه ويحرّكه يثّشع بمثناة تحتية مفتوحة فنون ساكنة فشين معجمة فغين معجمة أي يشهق ويعلو صوته وتنخفض كالذي ينازع.

المجهّود: الذي أصابه الجهد وهو الأمر الذي يشقّ. تُقرأها نفسها. بضم أوله وكسر القاف ونفسها يرفع الفاعل أي لم تتركها نفسها مستقرة فتشاهده في حال الموت.

صه صه، بفتح المهملة وسكون الهاء وبكسرهما منونة: كأنها خاطبت نفسها فقالت لها: اسكتي. غوث: بفتح أوله عند أكثر رواة الصحيح وتخفيف الواو آخره مثناة، وحكى ابن الأثير^(٢) ضمّ أوله، والمراد به هنا: المستغيث. وحكى ابن قزّوق^(٣) كسرهما أيضاً، وجزاء الشرط محذوف تقديره: فأغثني.

(١) محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، أبو منصور: أحد الأئمة في اللغة والأدب. مولده ووفاته في هراة بخراسان. نسبته إلى جده «الأزهر». عني بالفقه فاشتهر به أولاً، ثم غلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها وقصد القبائل وتوسع في أخبارهم. له «تهذيب اللغة» و«غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء» و«تفسير القرآن» و«فوائد منقولة من تفسير للمزني». توفي ٣٧٠هـ. الأعلام ٣١١/٥.

(٢) المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري، أبو السعادات، مجد الدين: المحدث اللغوي الأصولي. ولد ونشأ في جزيرة ابن عمر. وانتقل إلى الموصل، فاتصل بصاحبها، فكان من أخصائه. وأصيب بالنقرس فبطلت حركة يديه ورجليه ولازمه هذا المرض إلى أن توفي في إحدى قرى الموصل. قيل: إن تصانيفه كلها ألّفها في زمن مرضه، إملاءً على طلبته، وهم يعينونه بالنسخ والمراجعة. من كتبه «النهاية» في غريب الحديث، و«جامع الأصول في أحاديث الرسول» و«الإنصاف في الجمع بين الكشف والكشاف» في التفسير، و«المرصع في الآباء والأمهات والنبات» توفي ٦٠٦هـ. الأعلام ٢٧٢/٥.

(٣) إبراهيم بن يوسف بن أدهم الوهراني الحمزي، أبو إسحاق بن قزّوق: عالم بالحديث، من أدباء الأندلس. أصله من موضع يسمى «حمزة» بناحية المسيلة من عمل بجاية، رحل في طلب الحديث، واستقر بمالقة ثم انتقل إلى سبتة ومنها إلى سلا، وتوفي بفاس. قال ابن الأبار: «كان نظاراً أديباً حافظاً يصير الحديث ورجاله، وقد صنف وألف مع براعة الخط وحسن الوراثة». من كتبه «مطالع الأنوار على صحاح الآثار». توفي ٥٦٩هـ. الأعلام ٨١/١، ٨٢.

غمرَ الأرض بغين معجمة فميم فزاي أي كبسها. انبثق: بنون فباء موحدة فثاء مثله. ففاف: أي انفجر. ثُوِّضه، بحاء مهملة فصاد معجمة وتشديد الواو: أي تجعله مثل الحوض. عَيْنًا مَعِينًا: أي ظاهراً جانياً على وجه الأرض. وفي لفظ: لكان الماء ظاهراً. فعلى هذا فقوله: عَيْنًا مَعِينًا: صفة للماء. فلذلك نكره قال ابن الجوزي: كان ظهورُ زمزم نعمةً من الله تعالى مخضبة بغير عمل جليل، فلما خالطها تويضُ هاجر داخلها كَسِبَ البشر فقُصِرَت على ذلك. العَمَالِيق: ذرية عَمَلِاق ويقال عَمَلِيق بن لاوذ ويقال الود بن إرم بن سام بن نوح. مُضَاض بميم مكسورة، وحكى ضمها وضادين معجمتين.

الصُّيعة، بفتح المعجمة وسكون التحتانية: أي الهلاك. الرابية، بالموحدة ثم المثناة التحتيتة: ما ارتفع من الأرض. أقطار الأرض، جمع قُطْر بضم القاف: الجانب والناحية. تَرِد: الماء: تَبْلُغه. تَصْدُر: ترجع.

عمارة الماء بغين معجمة مفتوحة: أي كثرته. متنكباً قوسه: ملقياً لها على منكبه رُفْقَةً، بضم الراء، وسكون الفاء ففاف: وهم الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفر أم لا.

جَزْمُهُمْ^(١)، بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء: وهو ابن قحطان بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح. وقال ابن إسحاق: كان جرهم وقطوراء أخوه أول من تكلم بالعربية عند تبليل الألسن.

وقوله: مُقْبِلِينَ من كَدَاء بفتح الكاف في جميع نسخ الصحيح والمد. واستشكله بعضهم أَنَّ كَدَاء بالفتح والمد في أعلى مكة وأما الذي في أسفلها فبالضم والقصر. يعني فيكون الصواب هنا بالضم والقصر. قال الحافظ: وفيه نظر؛ لأنه لا مانع أن يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى.

عائفاً، بالمهملة والفاء: وهو الذي يَحُوم على الماء فيتردد ولا يمضي عنه. جَرِيًّا، بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التحتانية: أي رسولا. وقد يطلق على الوكيل والأجير قيل سمي بذلك لأنه يجري مَجْرَى مرسله أو موكله، أو لأنه يجري مسرعاً في حوائجه.

أو جَرِيَّيْن: شك من الراوي: هل أرسلوا واحداً أو اثنين؟ وفي بعض الروايات فأرسلوا

(١) جرهم بن قحطان: جد جاهلي يمني قديم. كان له ولنيه ملك الحجاز. ولما بُني البيت الحرام بمكة كان لهم أمره، وأول من وليه منهم الحارث بن مضاض، إلى أن غلبتهم عليه خزاعة، فهاجروا عائدين إلى اليمن. ولهاشم الكلبى النسابة كتاب «أخبار جرهم».

رسولا. ويحتمل الزيادة على الواحد، ويكون الأفراد باعتبار الجنس لقوله: فإذا هُم بالماء بصيغة الجمع، ويحتمل أن يكون الأفراد باعتبار المقصود بالإرسال، والجمع باعتبار من تبعه من خادم ونحوه.

أَلْفَى: بالفاء: أي وجد. أم إسماعيل: بالنصب على المفعولية. الأُنْس، بضم الهمزة: ضد الوحشة. ويجوز الكسر أي تحب جنسها. وتعلم العربية منهم: فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربياً، ولهذا مزيد يأتي في ترجمة إسماعيل في النسب النبوي.

أَنفَسَهُمْ بفتح الفاء بلفظ أفعل التفضيل من النَّفَاسَة: أي رغبتهم في مصاهرته لنفاسته عندهم. وقال ابن الأثير: أنفسهم عطف على قوله تعلم العربية منهم.

وزوجوه امرأة منهم: ذكروا في اسمها واسم أبيها أقوالاً لا طائل بذكرها. يطالع تَرَكته: قال في المصباح المنير: التَّرَكَة بفتح التاء وكسر الراء وتخفف بكسر الأول وسكون الراء مثل كَلِمَة وكَلِمَة، أي يتفقد حال ما تركه هناك.

الشَّخْب، بفتح الشين وسكون الخاء المعجمتين ثم موحدة: السَّيْلَان.

عُتْبَة بابك: بفتح العين المهملة والمثناة الفوقية والباء الموحدة: كناية عن المرأة، وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها، وهي حفظ الباب وصون ما هو داخله، وكونها محلاً للوطء.

وتزوج امرأة أخرى: ذكروا في اسمها ثمانية أقوال. وفي اسم أبيها أربعة، ولا حاجة لنا إلى ذلك. نابت، بالنون من النبات. فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه: ولفظ الكُشْمِيهْنِي^(١) لا يخلوان بالثنائية. قال ابن القوطية^(٢): خَلَوْتُ بالشَّيء واختلوت به: إذا لم أخلط به غيره.

يَتَرَى، بفتح أوله وسكون الموحدة. الثُّبُل، بفتح النون وسكون الموحدة: الشَّهْم قبل أن يُرْكَب فيه نَصْلُه وريشه، وهو السهم العربي.

الأَكْمَة، بفتح الهمزة والكاف: وهي الرابعة: إرمنية بكسر أوله وإسكان ثانيه بعده ميم مكسورة فتحية فنون: بلد معروف بالروم.

(١) الكشميهني: بالضم والسكون والكسر وتحتية وفتح الهاء ونون إلى كُشْمِيهْن قرية بخرق. لب الباب ٢٠٩/٢.

(٢) محمد بن عمر بن عبد العزيز بن إبراهيم الأندلسي، أبو بكر، المعروف بابن القوطية: مؤرخ، من أعلم أهل زمانه باللغة والأدب. أصله من إشبيلية، ومولده ووفاته بقرطبة. له كتاب «الأفعال الثلاثية والرابعة» وهو الذي فتح هذا الباب، و«المقصود والممدود» و«تاريخ فتح الأندلس» و«شرح رسالة أدب الكتاب» وكان شاعراً صحيح الألفاظ واضح المعاني، إلا أنه ترك الشعر في كبره. توفي ٣٦٧ هـ. الأعلام ٣١١/٦، ٣١٢.

الصُّرد، وزان غُمر: قال في المصباح: نوع من الغربان، الأثنى صُرْدَة والجمع صُرْدَان. ويقال له الواق، وكانت العرب تتطير من صوته وتقتله فنهي عن قتله دفعاً للطيرة ومنه نوع أشبد^(١) يُسميه أهل العراق العقعق، وأما الصرد الهنهام فهو البرّي الذي لا يرى في الأرض ويقفز من شجرة إلى شجرة، وإذا اضطّر وأضجر أدرك وأخذ ويُصَرَصِر كالصقر، ويصيد العصافير.

قال أبو حاتم: الصُّرد: طائر أبقع أبيض البطن أخضر الظهر ضخم الرأس والمنقار، له ريش ويصطاد العصافير وصغار الطير. وزاد بعضهم على هذا فقال: ويسمى المجوف لبياض بطنه، والأخطب لخضرة ظهره، والأخيل لاختلاف لونه.

خليفة بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام: الحامل من النوق. رُبِضَتْ: أسست.

طور زَيْتًا، بلفظ الزيت: علم لجبل بالبيت المقدس. لُبْنان، بضم أوله وإسكان ثانية: جبل الشام.

جَمَعَ: بفتح أوله وإسكان ثانيه: اسم لمزدلفة، سمي بذلك للجمع بين صلاتي المغرب والعشاء فيها. قاله البكري. وقال في النهاية: لأن آدم وحواء لما أهبطا اجتماعا بها. زاد صاحب التقريب: أو لاجتماع الناس فيها.

قُزَح، بضم أوله وفتح الزاي: جبل بمزدلفة غير منصرف للعلمية والعدل عن قازح، تقديرًا.

محسّر، بلفظ اسم الفاعل: موضع بين منى ومزدلفة، سمي بذلك، لأن فيل أبرهة كلّ فيه وأغنيا، فحسّر أصحابه بفعله، وأوقعهم في الحسرات.

المرّة الخامسة والسادسة: عمارة العمالقة وجرحهم

روى ابن أبي شيبة وإسحاق بن راهويه في مسنده وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن علي - رضي الله تعالى عنه - أن بناء إبراهيم ﷺ لبث ماشاء الله أن يلبث ثم انهدم، فبنته العمالقة، ثم انهدم فبنته جُرْهُم.

قال السهيلي: وقد قيل إنه بُني في أيام جُرْهُم مرة أو مرتين؛ لأن السيل قد صدع حائطه، ولم يكن ذلك بُنياناً وإنما كان إصلاحاً لِمَا وهى وجداراً بُني بينه وبين السيل.

قلت: في حديث أبي جهم عن حذيفة - رضي الله تعالى عنه - أن البيت في زمن

(١) الأشبد: القليل الشعر. انظر المعجم الوسيط ٤١٤/١.

جُرْهُم دخله السيل من أعلى مكة فانهدم، فأعادته جرهم على بناء إبراهيم عليه السلام وجعلت له مضراعين وقُفلاً. انتهى.

فهذا نقل صريح يشهد لما في حديث سيدنا علي - رضي الله تعالى عنه.

المرة السابعة: عمارة قصي بن كلاب

نقله الزبير بن بكار^(١) في كتاب النَّسَب، وجرم به الإمام أبو إسحاق المازدي في الأحكام السلطانية.

المرة الثامنة: عمارة قريش

وستأتي.

المرة التاسعة: عمارة عبد الله بن الزبير^(٢) - رضي الله عنهما

عن عائشة^(٣) - رضي الله تعالى عنها - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها: «ألم تري أن قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم؟» فقلت: يا رسول الله ألا تردّها على قواعد إبراهيم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لولا جذنان قومك بالكفر». فقال عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين الشاميين اللذين يليان الحجر، إلا لأن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم عليه السلام. وفي رواية قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لولا حداثه عهد قومك بالكفر لنقضت الكعبة وأعدتها على بناء إبراهيم، فإن قريشاً اقتصرت بناءه، وجعلت له خلفاً». قال هشام: يعني باباً.

(١) الزبير بن بكار بن عبد الله القرشي الأسدي المكي، من أحفاد الزبير بن العوام، أبو عبد الله: عالم بالأنساب وأخبار العرب، راوية. ولد في المدينة، وولي قضاء مكة فتوفي فيها. له تصانيف، منها «أخبار العرب، وأبامها» و«نسب قريش وأخبارها» باسم «جمهرة نسب قريش» و«الأوس والخزرج» و«وفود النعمان على كسرى» و«أخبار ابن ميادة» و«أخبار حسان» و«أخبار عمر بن أبي ربيعة» و«أخبار جميل» و«أخبار نصيب» و«أخبار كثير» و«أخبار ابن الدمينه» وله مجموع في الأخبار ونوادير التاريخ، سماه «الموقيات». توفي ٢٥٦هـ. الأعلام ٤٢/٣.

(٢) عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي أبو حبيب بمعجمة مضمومة، المكي ثم المدني، أول مولود في الإسلام وفارس قريش. له ثلاثة وثلاثون حديثاً، اتفقا على حديث، وانفرد (خ) بستة، وانفرد (م) بحديثين. وعنه بنوه عبيد وغابر، وأخوه عروة وعطاء وطائوس. شهد اليمومك وبويع بعد موت يزيد، وغلب على اليمن والحجاز والعراق وخراسان، وكان فصيحاً شريفاً شجاعاً ليناً أطلّس. قتل بمكة سنة ثلاث وسبعين، ومولده بعد الهجرة بعشرين شهراً. الخلاصة ٥٦/٢.

(٣) عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما الطيئة، أم عبد الله الفقيهة أم المؤمنين الزبائية، حبيبة النبي صلى الله عليه وسلم لها ألفان ومائتان وعشرة أحاديث، اتفقا على مائة وأربعة وسبعين، وانفرد (خ) بأربعة وخمسين، و (م) بشمانية وستين. وعنها مشرّوق الأسود وابن المسيّب وعروة، والقاسم وخلق. قال عليه السلام «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» وقال عروة: ما رأيت أعلم بالشعر من عائشة. وقال القاسم: كانت تصوم الدهر. وقال هشام بن عروة: توفيت سنة سبع وخمسين. ودفعت بالبقيع. الخلاصة ٣٨٧/٣ وسأيتي لها ترجمة مفصلة.

متفق عليه^(١).

وفي رواية للبخاري: لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهديم، فأدخلت ما خرج منه وأزقته بالأرض، وجعلت له بابين: باباً شرقياً وباباً غربياً، فبلغت به أساس إبراهيم.

فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه. قال يزيد - هو ابن رومان^(٢): وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناءه فأدخل فيه من الحجر، وقد رأيت أساس إبراهيم حجارة كأسنة الإبل. قال جرير بن أبي حازم^(٣): فقلت له - يعني ليزيد بن رومان: أين موضعه؟ قال: أريكه الآن. فدخلت مع الحجر فأشار إلى مكان وقال: هاهنا. قال جرير: فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها.

وفي رواية عن سعيد بن مينا^(٤) قال: سمعت عبد الله بن الزبير يقول: حدثتني خالتي - يعني عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة لولا أن قومك حديثو عهد بشرك لهدمت الكعبة فأزقتها بالأرض ولجعلت لها بابين: باباً شرقياً وباباً غربياً، وزدت فيها ستة أذرع من الحجر، فإن قريشاً اقتصرتها حيث بنت الكعبة».

ولمسلم عن عطاء بن أبي رباح - رحمه الله تعالى - قال: لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية^(٥) حين غزاها أهل الشام فكان من أمره ما كان، تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يحربهم على أهل الشام، فلما صدر الناس قال: يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أنقضها ثم أبني بناءها أو أضلح ما وهى منها؟ قال ابن عباس: إني قد فرقت لي فيها رأي أن تضلح ما وهى منها وتدع بيتاً أشلح عليه الناس، وأحجاراً أشلح عليها الناس وبعث عليها رسول الله ﷺ. فقال ابن الزبير: لو كان أحدكم احترق بيته ما رضي حتى يجدده فكيف بيت ربكم؟ وإني مُستخير ربي ثلاثاً ثم عازم على أمري. فلما مضى الثلاث أجمع أمره على

(١) أخرجه البخاري ٢٨٧/٢ كتاب الحج (١٥٨٥)، ومسلم ٩٦٨/٢ كتاب الحج (١٣٣٣/٣٩٨).

(٢) يزيد بن رومان مولى آل الزبير أبو رزح المدني. عن ابن الزبير وعروة. وعنه جرير بن حازم وابن إسحاق ونافع القاري وطائفة. قال ابن سعد: كان عالماً ثقة كثير الحديث. توفي سنة ثلاثين ومائة. الخلاصة ١٦٩/٣.

(٣) جرير بن حازم الأزدي أبو الثغر البصري أحد الأعلام. عن الحسن وابن سيرين وطائوس وابن أبي مليكة وخلق. وعنه أيوب وابن عوف وابنه وهب بن جرير وهذبة بن خالد وخلق. وثقه ابن معين إلا في قتادة. وقال أبو حاتم: صدوق صالح. مات سنة سبعين ومائة بعد أن اختلط، ولم يحدث في حال اختلاطه. الخلاصة ١٦٢/١.

(٤) سعيد بن مينا بكسر الميم ومد النون مولى أبي ذياب أبو الوليد المكي. عن أبي هريرة وجابر. وعنه أيوب وابن إسحاق. وثقه ابن معين، وأبو حاتم. الخلاصة ٣٩١/١.

(٥) يزيد بن معاوية بن أبي سفيان. ولي يهود من أبيه واستباح المدينة. فلم يمهله الله تعالى. هلك سنة أربع وستين. الخلاصة ١٧٧/٣.

أَنْ يَنْقَضَوْهَا فَتَحَامَاهَا النَّاسُ أَنْ يَنْزَلَ بِأَوَّلِ النَّاسِ يَصْعَدُ فِيهَا أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ، حَتَّى صَعِدَ رَجُلٌ فَأَلْقَى مِنْهُ حِجَارَةً، فَلَمَّا لَمْ يَرِهِ النَّاسُ أَصَابَهُ شَيْءٌ تَابَعُوهُ، فَتَنْقَضَوْهُ حَتَّى بَلَّغُوا بِهِ الْأَرْضَ، فَجَعَلَ ابْنُ الزَّبِيرِ أَعْمَدَةً فَسَتَّرَ عَلَيْهَا السُّتُورَ حَتَّى ارْتَفَعَ بِنَاؤُهُ.

قال الشَّهِيلِيُّ، رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَطَافَ النَّاسُ بِتِلْكَ الْأُسْتَارِ فَلَمْ تَخُلْ مِنْ طَائِفٍ حَتَّى لَقِدَ ذَكَرَ أَنَّ يَوْمَ قُتِلَ ابْنُ الزَّبِيرِ اشْتَدَّتْ الْحَرْبُ وَاشْتَغَلَ النَّاسُ فَلَمْ يُرْ طَائِفٌ يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ إِلَّا جَمَلٌ يَطُوفُ بِهَا. انتهى.

وقال ابن الزبير: إِنِّي سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَوْلَا أَنَّ النَّاسَ حَدِيثٌ عَهْدُهُمْ بِكُفْرٍ وَلَيْسَ عِنْدِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا أَنْفَقَ عَلَى بَنِيَانِهِ لَكُنْتُ أَدْخَلْتُ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ خَمْسَةَ أَذْرَعٍ، وَجَعَلْتُ لَهُ بَاباً يَدْخُلُ النَّاسُ مِنْهُ وَبَاباً يَخْرُجُ النَّاسُ مِنْهُ» قَالَ: فَأَنَا الْيَوْمَ أَجِدُ مَا أَنْفَقَ، وَلَسْتُ أَخَافُ النَّاسَ. قَالَ: فَزَادَ فِيهِ خَمْسَةُ أَذْرَعٍ حَتَّى أَبْذَى أَسَاساً نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَبَنَى عَلَيْهِ الْبَنِيَانُ.

وكان طول الكعبة ثمانية عشر ذراعاً، فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة أذرع، وجعل له بابين: أحدهما يدخل منه، والآخر يخرج منه.

فلما قُتِلَ ابْنُ الزَّبِيرِ كَتَبَ الْحِجَاجُ^(١) إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ^(٢) يَخْبِرُهُ بِذَلِكَ وَيَخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ الزَّبِيرِ وَضَعَ الْبِنَاءَ عَلَى أَسْ قَدْ نَظَرَ إِلَيْهِ الْغَدُولُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدِ الْمَلِكِ: إِنَّا لَسْنَا مِنْ تَخْلِيضِ ابْنِ الزَّبِيرِ فِي شَيْءٍ أَمَّا مَا زَادَهُ فِي طَوْلِهِ فَأَقْرَهُ، وَأَمَّا مَا زَادَ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ فَردَهُ إِلَى بَنَائِهِ وَسُدَّ الْبَابَ الَّذِي فَتَحَهُ. فنقضه وأعادته إلى بنائه.

وفي تاريخ مكة للأزرقي، أَنَّ ابْنَ الزَّبِيرِ لَمَّا هَدَمَ الْكَعْبَةَ وَسَوَّاهَا بِالْأَرْضِ كَشَفَ عَنْ أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ ﷺ فَوَجَدَهُ دَاخِلًا فِي الْحِجَرِ سِتَّةَ أَذْرَعٍ وَشَيْئاً وَأَحْجَارَ ذَلِكَ الْأَسَاسِ كَأَنَّهَا أَعْنَاقُ الْإِبِلِ، حِجَارَةً حُمْرَاءَ أَخَذَ بَعْضُهَا فِي بَعْضِ مَشْبَكَةِ كَتَشْبِيكِ الْأَصَابِعِ وَأَصَابَ فِيهِ قَبْرًا،

(١) الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي، أبو محمد: قائد، داهية، سفاك، خطيب. ولد ونشأ في الطائف بالحجاز وانتقل إلى الشام فلاحق بروج بن زبياع نائب عبد الملك بن مروان فكان في عديد شرطته، ثم ما زال يظهر حتى قلده عبد الملك أمر عسكريه، وأمره بقتال عبد الله بن الزبير، فزحف إلى الحجاز بجيش كبير وقتل عبد الله وفرق جموعه، فولاه عبد الملك مكة والمدينة والطائف؛ ثم أضاف إليها العراق والثورة قائمة فيه، فأنصرف إلى بغداد في ثمانية أو تسعة رجال على النجائب، قمع الثورة وثبت له الإمارة عشرين سنة. وبنى مدينة واسط بين الكوفة والبصرة. توفي ٩٥هـ. الأعلام ١٦٨/٢.

(٢) عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي القرشي، أبو الوليد: من أعظم الخلفاء ودهاتهم. نشأ في المدينة، فقيهاً واسع العلم، متعبداً، ناسكاً. وشهد يوم الدار مع أبيه. واستعمله معاوية على المدينة وهو ابن ١٦ سنة. وانتقلت إليه الخلافة بموت أبيه (سنة ٦٥هـ) فضبط أمورها وظهر بمظهر القوة، فكان جباراً على معانديه، قويّ الهيبة. واجتمعت عليه كلمة المسلمين بعد مقتل مصعب وعبد الله ابني الزبير في حربيهما مع الحجاج الثقفي. وهو أول من صك الدنانير في الإسلام، وأول من نقش بالعربية على الدراهم، وكان عمر بن الخطاب قد صك الدراهم. توفي سنة ٨٦هـ. الأعلام ١٦٥/٤.

فقال: هذا قبر أم إسماعيل عليها السلام، فدعا ابن الزبير خمسين رجلاً من وجوه الناس وأشرفهم فأشهدهم على ذلك، وأدخل عبد الله بن مطيع العدوي^(١) عتلة كانت بيده في ركن من أركان البيت فزعزعت الأركان كلها وارتجت جوانب البيت ورَجفت مَكَّة بأشهرها رَجفةً شديدة وخافوا خوفاً شديداً، وطارت من الحجر قطعة فأخذها بيده، فإذا فيها نورٌ مثل نار، فطارت منه بَرقة فلم يبق دار من دور مكة إلا دخله، ففرعوا، فقال ابن الزبير: اشهدوا. ثم وضع البناء على ذلك الأساس، وجعل لها بابين مُلصقين بالأرض، فلما ارتفع البنيان إلى موضع الركن، وكان وقت الهدم قد جعله ابن الزبير في دياجاة وأدخله في تابوت وأقفل عليه وأدخله دار الندوة، وعمد إلى ما كان في الكعبة من حلى وثياب وطيب فوضعه في خزانة الكعبة في دار شيبه بن عثمان، فلما انتهى البناء إلى موضع الحجر أمر فنقر بين حجرين أحدهما من المدمك الذي تحته والآخر من الذي فوقه وطبّق ما بينهما.

ثم أمر ابن الزبير ابنه عباداً وجبير بن شيبه بن عثمان أن يجعلوا الركن في ثوب وقال لهما: إذا فرغتما فكثيراً حتى أسمعكما فأخف صلاتي فلما وضعاه في موضعه كثيراً فتسامع الناس بذلك. فغضب رجال من قريش لذلك حيث لم يُخضّرهم ابن الزبير، وقالوا: ما رفعته قريش في الجاهلية حتى حَكّموا أول من يدخل عليهم، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله أول داخل.

وكان الحجر قد انصدع بسبب الحريق فشده ابن الزبير بالفضة. قال ابن عون^(٢): فنظرت إلى جوف الحجر حين انفلق كأنه الفضة.

وكانت الكعبة يوم هدمها ابن الزبير ثمانية عشر ذراعاً في السماء، فلما بلغ البنيان هذا المبلغ قصرت لحال الزيادة في العرض من الحجر، فقال ابن الزبير: قد كانت تسعة أذرع في السماء قبل بناء قريش فزادت قريش تسعة أذرع، وأنا أزيد تسعة أذرع. فجعلها سبعة وعشرين ذراعاً في السماء! وهي سبعة وعشرون يذماً كاً، وعرض جدارها ذراعان. وجعل داخلها ثلاثة دعائم. وكانت قبل ذلك على ست دعائم صقّين، وأرسل إلى صنعاء فأتى برخام فجعله في الروازن لأجل الضوء، وجعل لبابها مصراعين طولهما أحد عشر ذراعاً، وجعل الباب الآخر بإزائه على هيئته وجعل لها درجاً من خشب معوجة يُصعد منها إلى ظهرها. فلما فرغ من بنائها

(١) عبد الله بن مطيع بن الأسود العدوي المدني، له رؤية، وكان رأس قريش يوم الحزّة، وأمره ابن الزبير على الكوفة، ثم قتل معه سنة ثلاث وسبعين. التقريب ٤٥٢/١.

(٢) عبد الله بن عون بن أَوْطَيَّانِ الثُّرَيْي مولاهم أَبُو عَوْنِ الْخَوَّازِ بفتح المعجمة والمهملّة البصري أحد الأعلام. عن عطاء ومجاهد، وسالم، والحسن، والشَّعْبِي، وخلق. وعنه شُعبة، والثوري، وابن عُثَيْمَة، ويحيى القطان وخلق. قال ابن مهدي: ما أحد أعلم بالسنة بالعراق من ابن عون وقال زَوْج بن عُثَيْمَة: ما رأيت أعبد منه. قال يحيى القطان: مات سنة إحدى وخمسين ومائة. الخلاصة ٨٦/٢.

خلّقها من داخلها ومن خارجها بالطّيب والزعفران وكساها القباطي وقال: من كانت لي عليه طاعة فليخرج فليعتَمِر من التّعميم، ومن قدر أن يَتَحَرَّ بَدَنَةً فليفعل، فإن لم يقدر فشاة، ومن لم يقدر فليتصدق بما تيسر.

وأخرج ابنُ الزبير مائة بَدَنَة، فلما طاف بالبيت استلم الأركان الأربعة جميعاً.

فلم يزل البيت على بناء ابن الزبير تُستلم الأركان كلها، ويُدخل من باب ويخرج من باب حتى قُتل ابن الزبير وقتل ودخل الحجاج مكة، فكتب إلى عبد الملك بكل ما فعله ابن الزبير. فكتب إليه عبد الملك بن مروان أن أهدم ما زاده فيها من الحجر وردّها على ما كانت عليه وسُدَّ الباب الغربي الذي فتح واطرك سايرها.

فكُلَّ البيت اليوم على بنيان ابن الزبير، إلا الجدار الذي في الحجر وموضع سد الباب الغربي، فإنه من بنيان الحجاج، وغيّر تلك الدّرج التي في جوفها، ونقص من طول الباب خمسة أذرع.

فلما حج عبد الملك قال له الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي^(١): أنا أشهد لابن الزبير بالحديث الذي سمعه من عائشة فقد سمعته أنا أيضاً منها. قال: أنت سمعته منها؟ قال: نعم، فجعل ينكت بقضيب كان في يده في الأرض ساعة ثم قال: ودّدت أنني كنت تركته وما تحمّل.

المرّة العاشرة: عمارة الحجاج.

وتقدم بيانها ذكره السهيلي والنووي رحمهما الله تعالى.

قال في شفاء الغرام: وفي إطلاق العبارة بأنه بنى الكعبة تجوّز لأنه لم يبن إلا بعضها.

(١) الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي القنّاع بضم القاف وتخفيف الموحدة ولي البصرة، أرسل. وعن عمر وعائشة. وعنه أبو قُرّة والزُّهري. مات بعد الستين. الخلاصة ١٨٣/١.

الباب الثالث

في أسماء البيت الشريف

منها: الكعبة. قال الله سبحانه وتعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾.

قال مجاهد رحمه الله تعالى: إنما سميت الكعبة لأنها مربعة.

رواه ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وكذا قال عكرمة. رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد.

وقال القاضي في «المشارك»: الكعبة هو البيت نفسه لا غير، سمي بذلك لتكعبه وهو تربيعه، وكل بناء مرتفع مربع كعبة.

وقال: النووي سميت بذلك لاستدارتها وعلوها، وقيل لتربيعها.

قال في شفاء الغرام: ومن قال: إنها سميت بالكعبة لكونها على خِلْقَةِ الكعب، ابن أبي نجیح^(١) وابن جُرَيْج^(٢) رحمهما الله تعالى.

ومنها: بَكَّة. قال أبو مالك الغفاري^(٣) رحمه الله تعالى بكّة: موضع البيت، ومكة ما سوى ذلك. رواه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير.

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: مكة من الفَجِّ إلى التنعيم. وبكّة من البيت إلى البطحاء. رواه ابن أبي حاتم. وقال عكرمة رحمه الله تعالى: البيت وما حوله بكّة وما وراء ذلك مكة. رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد. وقال مجاهد رحمه الله تعالى: بكّة الكعبة، ومكة ما حولها. رواه عبد بن حميد.

وقال ابن شهاب رحمه الله تعالى: بكّة البيت. ومكة الحرم كله. رواه ابن جرير. وسمي البيت بذلك لما رواه ابن أبي حاتم عن محمد بن يزيد بن المهاجر قال: إنما سميت بكّة لأنها كانت تبكُ الظّلْمَة. ولهذا مزيد بيان في باب أسماء الحرم.

ومنها: البيت الحرام. وتقدم في الآية السابقة.

(١) عبد الله بن يسار الجُهَنِي الكوفي. عن حذيفة وسليمان بن صرد. وعنه منصور والأعمش. وثقه النسائي. الخلاصة ١١٣/٢.

(٢) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم أبو الوليد وأبو خالد المكي الفقيه أحد الأعلام. عن ابن أبي ثعلبة وعكرمة مرسلًا. وعن طاوس مسألة ومجاهد ونافع وخلق. وعنه يحيى بن سعيد الأنصاري أكبر منه والأوزاعي والسفيانان وخلق. قال ابن المديني: لم يكن في الأرض أحد أعلم بعطاء من ابن جريج. وقال أحمد: إذا قال أخبرنا وسمعت حسبك به. وقال ابن معين: ثقة إذا روي من الكتاب. قال أبو نعيم: مات سنة خمسين ومائة. الخلاصة ١٧٨/٢.

(٣) غَزْوَان الغفاري أبو مالك الكوفي. عن التبرّاء وابن عباس. وعنه سلمة بن كهيل والشَّذِي. وثقه ابن معين. الخلاصة ٣٣٠/٢.

ومنها: المسجد الحرام. قال تعالى: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ والمراد به هنا الكعبة بلا خوف. وقد ورد إطلاق المسجد الحرام على غير الكعبة كما سيأتي.

ومنها: قَادِس. ذكره في شفاء الغرام ولم يتكلم عليه. وقال أبو عبيد البكري رحمه الله تعالى في مُعْجَمِهِ نَقْلًا عَنْ كُرَاع: القَادِس: اسم للبيت الحرام. قال غير كراع: سميت بذلك من التقديس وهو التطهير لأنها تطهر من الذنوب.

ومنها: نَاذِر. ذكره في شفاء الغرام. ولم يتكلم على ضبطه ولا على معناه. وذكره في القاموس في مادة نَذَر بالذال وقال إنه من أسماء مكة. ومنها الْقَرْيَةُ الْقَدِيمَةُ. ذكره في شفاء الغرام.

ومنها البيت العتيق قال الله تعالى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾. روى البخاري في تاريخه والترمذي - وحسنه - وابن جرير والحاكم - وصححه - عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا سَمَى اللَّهُ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ لِأَنَّهُ أَعْتَقَهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ فَلَمْ يَظْهَرْ عَلَيْهِ جَبَّارٌ قَطُّ»^(١).

وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس مثله وقال مجاهد: إنما سمي البيت العتيق لأنه أعتقه من الجبابرة لم يدعه جبار قط. وفي لفظ: فليس في الأرض جبار يدعي أنه له.

رواه ابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن جرير.

وروى ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: إنما سمي البيت العتيق لأنه لم يُرْذَهِ أَحَدٌ بِسُوءٍ إِلَّا هَلَكَ.

وعن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى أنه أعتق من الغرق في زمان نوح. رواه ابن المنذر وابن أبي حاتم.

وقال الحسن رحمه الله تعالى: لأنه أول بيت وضع. رواه ابن أبي حاتم.

وما رواه عبد الله بن الزبير أَوَّلَى وصححه ابن جماعة في مناسكه.

ومنها: الْبَيْتَةُ. بموحدة فنون فمشناة تحتية مشددة في حديث البراء بن معرور: «رَأَيْتُ أَلَّا أَجْعَلَ هَذِهِ الْبَيْتَةَ مَنًى بَظْهَرُ»، يعني الكعبة وقد كثر قسّمهم برت هذه البنية.

ومنها الدَّوَّار: بضم الدال المهملة وفتحها وتشديد الواو وبعدها ألف وراء. ذكره ياقوت في المشترك وَضَعًا والمختلف صَقْعًا.

(١) أخرجه الترمذي (٣١٧٠)، والحاكم في المستدرک ٣٨٩/٢، والبيهقي في الدلائل ١٢٥/١، وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٤٦٣٨).

الباب الرابع

في بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها وآداب ذلك

روى ابن خزيمة^(١) والطبراني والبيهقي من طريق عبد الله بن المؤمل^(٢)، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من دخل البيت فصلّى فيه دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له»^(٣).

وفي لفظ: خرج مغفوراً له.

وروى الفاكهي عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال في دخول البيت: دخول في حسنة وخروج من سيئة.

وروى الفاكهي عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: دخول البيت حسنة وخروج من سيئة ويخرج مغفوراً له.

وروى الفاكهي عن عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال لهند بن أوس: أرأيت الكعبة؟ من دخلها فصلّى فيها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

وروى الفاكهي عن عطاء رحمه الله تعالى قال: لأن أصلي في البيت ركعتين أحب إليّ أن أصلي أربعاً في المسجد الحرام.

وروى الفاكهي عن الحسن رحمه الله تعالى قال: الصلاة في الكعبة تغدّل مائة ألف صلاة.

وفي رسالة الحسن لأهل مكة: من دخل البيت دخل في رحمة الله عز وجل، وفي جنتي الله عز وجل، وفي آمن الله عز وجل، ومن خرج خرج مغفوراً له.

(١) محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح، أبو بكر السلمي النيسابوري الحافظ إمام الأئمة. أخذ عن المزني والربيع. وقال فيه الربيع: استفدنا منه أكثر مما استفاد منا. قال أبو علي الحافظ: كان ابن خزيمة يحفظ الفقهيات من حديثه كما يحفظ القارئ السورة. وقال ابن حبان: ما رأيت على وجه الأرض من يحسن السنن ويحفظ ألفاظها الصحاح وزياداتها حتى كأنها بين عينيه إلا محمد بن إسحاق بن خزيمة فقط، وقال الدارقطني: كان إماماً ثباتاً معدوم النظر، وقال ابن سريج: كان ابن خزيمة يستخرج النكت من حديث رسول الله ﷺ بالمتقاش، وقال الحاكم: ومصنفاته تزيد على مائة وأربعين كتاباً سوى المسائل، والمسائل المصنفة أكثر من مائة جزء، ولد سنة ثلاث وعشرين ومائتين، وتوفي في ذي القعدة سنة إحدى عشرة وثلاثمائة، وقيل: سنة اثنتي عشرة. الطبقات لابن قاضي شعبة ٩٩/١، ١٠٠، والأعلام ٢٥٣/٦، وشذرات الذهب ٢٦٢/٢.

(٢) عبد الله بن المؤمل المخزومي العابدي بواحدة. عن ابن أبي مليكة وعطاء. وعنه الشافعي وأبو نعيم. قال أبو داود: منكر الحديث. وضعفه ابن عدي، وأما ابن حبان فوثقه. مات سنة سبع وستين ومائة. الخلاصة ١٠٤/٢.

(٣) أخرجه البيهقي ١٥٨/٥ وابن خزيمة ٣٠/٣ وذكره الهيثمي في المجمع ٢٩٦/٣ وعزاه الطبراني في الكبير والبيهقي بنحوه. وفيه عبد الله بن المؤمل وثقه ابن سعد وغيره وفيه ضعف.

وروى عبث بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن يحيى بن جعدة بن هُبيرة^(١) في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾. قال: آمناً من النار.
وما أحسن ما أنشدته الحافظ أبو طاهر السلفي^(٢) رحمه الله تعالى لنفسه بعد دخول البيت زاده الله تعالى تشریفاً وتكريماً:

أَبْعَدَ دُخُولِ الْبَيْتِ وَاللَّهُ ضَامِنٌ أَيْبَقَى قَبِيحَ وَالْخَطَايَا كَوَامِنُ
فَحَاشَا وَكَلَّا بَلْ تُسَامَحُ كُلُّهَا وَيَرْجِعُ كُلٌّ وَهُوَ جَذْلَانُ آمِنُ

فائدتان:

الأولى: قال في شفاء الغرام: دخل النبي ﷺ البيت أربع مرات بعد الهجرة: الأولى يوم الفتح. رواه مسلم^(٣) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، الثانية: ثاني الفتح. رواه الإمام أحمد عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما^(٤) الثالثة: في عمرة القضية. نقله المحب الطبري في القرى عن عروة وسعيد بن المسيب. وفي ذلك نظر لما سيأتي عن عبد الله بن أبي أوفى^(٥) رضي الله تعالى عنه. الرابعة: في حجة الوداع، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه^(٦).

الثانية: اتفق الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى على استحباب دخول الكعبة، واستحسن الإمام مالك رضي الله تعالى عنه كثرة دخولها، وأما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: خرج رسول الله ﷺ من عندي وهو قرير العين طيب النفس، ثم رجع وهو حزين فقلت له فقال: «إني دخلت الكعبة ووددت أنني لم أكن فعلت، إني أخاف أن أكون أتعبت امتي من بعدي»، رواه الإمام أحمد والترمذي وصححه^(٧). فلا دلالة فيه لعدم الاستحباب، بل

(١) يحيى بن جعدة بن هبيرة، بن أبي وهب المخزومي، ثقة وقد أرسل عن ابن مسعود ونحوه، من الثالثة. التقريب ٣٤٤/٢.

(٢) السلفي: بفتحين وفاء إلى مذهب الشلف وبضم أوله إلى شلف بطن من الكلاع وبكسره إلى سلفه جد الحافظ أبي طاهر. لب الباب ٢٢/٢.

(٣) أخرجه مسلم ٩٦٦/٢ كتاب الحج (٣٨٩ / ١٣٢٩).

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٢٠٧/٦.

(٥) عبد الله بن أبي أوفى غَلَقَمَةُ بن خَالِد الأَسْلَمِي أبو إبراهيم، صحابي ابن صحابي. شهد بيعة الرضوان وروى خمسة وتسعين حديثاً، اتفقا على عشرة، وانفرد (خ) بخمسة، و (م) بواحد. وعنه غثرو بن مروة، وطلحة بن مضرّف وعدي بن ثابت والأعمش. قال الذهبي: قيل حديثه عنه مرسل وقد سمع الأعمش ممن مات قبله، فما المانع من أن يكون سمع منه. قال الواقدي: مات سنة ست وثمانين. وقال أبو نعيم: سنة سبع. قال عمرو بن علي: هو آخر من مات بالكوفة من الصحابة. الخلاصة ٤١/٢.

(٦) أخرجه أبو داود ٦١٩/١ كتاب المناسك باب في دخول الكعبة والترمذي ٢٢٣/٣ كتاب الحج.

(٧) أخرجه الترمذي ٢٢٣/٣ كتاب الحج باب ما جاء في دخول مكة (٨٧٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح وابن ماجه ١٠١٨/٢ كتاب المناسك باب دخول الكعبة (٣٠٦٤).

دخوله ﷺ دليل على استحبابه، وتمنيّه عدم الدخول قد علله النبي ﷺ بالشفقة على أمته، وذلك لا يدفع الاستحباب.

وحديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه: اعتمر رسول الله ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلفَ المقام ركعتين ومعه من يشتريه من الناس، قال له رجل: أدخل النبي ﷺ الكعبة؟ قال: لا. رواه الشيخان^(١). فكذا لا دليل فيه لعدم الاستحباب.

قال النووي: قال العلماء رحمهم الله تعالى: سبب ترك دخوله ﷺ ما كان في البيت من الأصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه يغيرها. فلما كان يوم الفتح أمر بإزالة الصور ثم دخلها كما في حديث ابن عباس في الصحيح.

وأما آداب الدخول فكثيرة، منها: الغُسل، ومنها: نزع الخُفِّ والنعل، ومنها: ألا يرفع بصره إلى السقف لأن؛ ذلك يؤدي إلى الغفلة واللهو عن القصد.

روى الحاكم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تقول: عجباً للمرء المسلم إذا دخل الكعبة حين يرفع بصره قبل السقف يدع ذلك إجلالاً لله تعالى وإعظاماً، دخل رسول الله ﷺ الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها. ومنها: ألا يزاحم أحداً زحمةً شديدةً يتأذى بها أو يؤذي بها أحداً. كما ذكره النووي رحمه الله تعالى:

ومنها: أن يُلْزَم قلبه الخشوع والخضوع، وعينيه الدموع إن استطاع ذلك، وإلا حاول صورتها.

ومنها: ألا يسأل مخلوقاً. قال سفيان بن عُيينة^(٢) رحمه الله تعالى: دخل هشام بن عبد الملك الكعبة فرأى سالم بن عبد الله بن عمر، فقال: سألني حاجتك. فقال: استحي من الله تعالى أن أسأل في بيته غيره.

وأما ما يُطلب في الكعبة من الأمور التي صنعها رسول الله ﷺ فهو: التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والفناء على الله تعالى والدعاء والاستغفار والصلاة. لأحاديث وردت في ذلك يأتي بيانها في غزوة الفتح إن شاء الله تعالى.

(١) أخرجه البخاري ٥٤٦/٣ (١٦٠٠) (١٧٩١)، (٤١٨٨)، (٤٢٥٥).

(٢) سفيان بن عُيينة بن أبي عَفْر بن الهَلَاكِي مَوْلَاهُم أَبُو مُحَمَّد الْأَعْمُر الكوفي، أحد أئمة الإسلام. عن عمرو بن دينار والزُّهري، وزيد بن أسلم وصَفْوَان بن سُلَيْم، وخلق كثير. وعنه شعبة ويشتر من شيوخه وابن المبارك من أقرانه وأحمد وإسحاق وابن معين وابن المديني وأُم. قال العجلي: هو أثبتهم في الزهري، كان حديثه نحو سبعة آلاف. وقال ابن عيينة: سمعت من عمرو بن دينار ما لبث نوح في قومه. وقال ابن وهب: ما رأيت أعلم بكتاب الله من ابن عيينة. وقال الشافعي: لولا مالك وابن عيينة لذهب علم الحجاز. مات سنة ثمان وتسعين ومائة، ومولده سنة سبع. الخلاصة ٣٩٧/١.

الباب الخامس

في فضل النظر إلى البيت الشريف

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: النظر إلى الكعبة مخض الإيمان. وقال حماد بن أبي سلمة رحمه الله تعالى: الناظر إلى الكعبة كالمجتهد في العبادة في غيرها.
وقال يونس بن خباب رحمه الله تعالى: النظر إلى الكعبة عبادة فيما سواها من الأرض عبادة الصائم القائم الدائم القانت.

وقال مجاهد رحمه الله تعالى: النظر إلى الكعبة عبادة.
وقال سعيد بن المسيّب رحمه الله تعالى: من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من الخطايا كيوم ولدته أمه.

وقال أبو السائب المدني رحمه الله تعالى: من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحاتت عنه الذنوب كما يتحات الورق من الشجر.

وقال زهير بن محمد رحمه الله تعالى: الجالس في المسجد ينظر إلى البيت لا يطوف به ولا يصلي أفضل من المصلي في بيته لا ينظر إلى البيت.

وقال عطاء رحمه الله تعالى: النظر إلى البيت عبادة، والناظر إلى البيت بمنزلة الصائم القائم القانت الدائم المُخَيَّب المجاهد في سبيل الله.
روى الجميع الأزرقى والجندي.

الباب السادس في بعض فضائل الحجر الأسود والمقام

روى الترمذي وابن ماجة وابن حبان والحاكم والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله تعالى نورهما، ولولا ذلك لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب»^(١).
وروى الحاكم عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة»^(٢).

وروى البيهقي في الشعب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن الركن والمقام من يواقيت الجنة، ولولا ما مسهما من خطايا بني آدم لأضاء ما بين المشرق والمغرب، وما مسهما من ذي عاهة ولا سقيم إلا شفي.

وروى الترمذي - وصححه واللفظ له - والإمام أحمد وابن خزيمة عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بني آدم»^(٣).

وروى ابن خزيمة عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «الحجر ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة، وإنما سودته خطايا المشركين، يُبعث يوم القيامة مثل أحد يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا»^(٤).

لطيفة: قال الإمام بدر الدين أحمد بن محمد الشهير بابن الصاحب رحمه الله تعالى: فإن قلت: ما الحكمة في كون الحجر من ياقوت الجنة دون غيره من جواهرها؟ قلت: سِر غريب نبهت عليه في كتاب «الرموز في كشف أغطية الكنوز» وأنا ضنين بذلك ولكني أبوح^(٥) هنا بشيء من قشوره، وذلك أن الشمس في الفلك الرابع المتوسط:

لَوْ لَمْ يَكُنْ وَسْطُ الْأَشْيَاءِ أَحْسَنَهَا مَا اخْتَارَتِ الشَّمْسُ مِنْ أَفْلَاكِهَا الْوَسْطَا
وهي الممّدة لما فوقها وما تحتها من الأفلاك، والممّدة في الفلك الرابع من الأنفس وهي الممّدة لما فوقها وما تحتها مستقرها النار، وخلق الله تعالى فيها عَيْنًا تَبَاعَدَ بِحُمُضٍ مُعِينَةٍ عَلَى الْهَضْمِ والتبريد، ومكة في الفلك المتوسط من الدنيا وهو محل النار، وهي الممّدة للدنيا، قال الله تعالى:

(١) أخرجه البيهقي ٧٥/٥، وابن حبان ١٠٠٤، وذكره السيوطي في الدر المنثور ١١٩/١، والمتقي الهندي في الكنز ٣٤٧٤٠.

(٢) أخرجه ابن خزيمة (٢٧٣١).

(٣) أخرجه الترمذي (٨٧٧)، وأحمد في المسند ٣٠٧/١، ٣٧٣.

(٤) أخرجه ابن خزيمة ٢٢٠/٤ (٢٧٣٤) وفي إسناده أبو الجعيد وهو الحسين خالد الضرير قال ابن معين: ليس بثقة.

(٥) في أ: ألوح.

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ أي: قياماً لدينهم ودنياهم، وجعل الحجر من ياقوت الجنة الذي لا يُتَالِي بالنار ويحصل منه التبريد المعنوي والحسي:

وطالما أَضْلِيَّ الْيَاقُوتُ جَمْعاً غَضاً ثم انطفأ الجَمْرُ واليَاقُوتُ يَاقُوتٌ

ثم سِرَّ آخر: وهو أنه نقطة الدائرة الياقوتية.

ذكر ما قيل في اسوداد الحجر بعد بياضه

قال السَّهْلِيُّ - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر شيئاً يتعلق بالحجر الأسود: وانتبه من هاهنا إلى الحكمة في أنه سَوَّدَته خطايا بني آدم دون غيره من أحجار الكعبة وأستارها وذلك أن العهد الذي فيه هو الفطرة التي فُطر الناس عليها من توحيد الله تعالى، فكل مولود يولد على تلك الفطرة وعلى ذلك الميثاق، فلولا أن أبويه يهودانه ويُنَصِّرانه ويمجسانه حتى يسوّد قلبه بالشُّرك لما حَالَ عن العهد، فلما صار قلب ابن آدم محلاً لذلك العهد والميثاق وصار الحجر محلاً لما كتب فيه من ذلك العهد والميثاق فتناسباً، فاسوّد من الخطايا قلب ابن آدم بعدما كان ولد عليه من ذلك العهد، واسوّد الحجر الأسود بعد ابيضاضه، وكانت الخطايا سبباً في ذلك حكمة من الله تعالى.

ورَوَى أبو الشيخ عن جعفر بن محمد رحمه الله تعالى قال: كنت مع أبي محمد بن علي، فقال له رجل: يا أبا جعفر ما بدء خلق هذا الركن؟ فقال: إن الله - تعالى - لما خلق الخلق قال لبني آدم: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قالوا: بلى، فَأَقْرَأُوا فَأَجْرَى نَهراً أَلْحَى من العسل وأَلَيْنَ من الزبد، ثم أمر القلم فاستمد من ذلك النهر، فكتب إقرارهم وما هو كائن إلى يوم القيامة، ثم أَلْقَمَ ذلك الكتابَ هذا القلم الحجر، فهذا الاستلام الذي يُرى إنما هو تبعية على إقرارهم الذي كانوا أَقْرَأُوا به.

ورَوَى عبد الرازق في المصنف وأبو الشيخ عن فاطمة بنت حسن - رضي الله تعالى عنها - قالت: لما أخذ الله الميثاق من بني آدم جعله الله - تعالى - في الركن، فمِنَ الوفاء بعهد الله تعالى استلام الحجر.

ورَوَى الجندي في فضائل مكة وأبو الحسن القطّان في المطوّلات والحاكم والبيهقي في الشَّعْبَ عن أبي سعيد الخدري - رضي الله تعالى عنه - قال: حججنا مع عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - فلما دخل في الطواف استقبل الحجر فقال: إني أعلم أنك حجّج لا تضر ولا تنفع ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلُك ما قبلُك ثم قبله^(١)، فقال له علي

(١) أخرجه البخاري ٥٤٠/٣ كتاب الحج (١٥٩٧، ١٦٠٥، ١٦١٠) ومسلم ٩٢٥/٢، ٩٢٦ كتاب الحج

(١٢٧٠/٢٥١) وما ذكر عن علي لم يرد في الصحيحين.

- رضي الله تعالى عنه :- إنه يضمر وينفع يا أمير المؤمنين. قال: بم؟ قال: بكتاب الله تعالى. قال وأين ذلك من كتاب الله قال: قال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿بَلِّغْ﴾، خلق آدم ومسح على ظهره فقرّرهم بأنه الرب وأنهم العبيد، وأخذ عهودهم ومواريقهم وكتب ذلك في رقٍّ، وكان لهذا الحجر عينان ولسان، فقال له: افتح فاك، ففتح فاه فألقمه ذلك الرقّ وقال: اشهد لمن وافتاك بالموافاة يوم القيامة، وإني أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالحجر الأسود يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن يستلمه بالتوحيد» فهو يا أمير المؤمنين يضمر وينفع. فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا الحسن.

تنبيه: قال المحب الطبري رحمه الله تعالى: وقد اعترض بعض المُلحِدة، فقال: كيف يسوّد الحجر خطايا أهل الشرك ولا يبيضه توحيد أهل الإيمان؟

والجواب عنه من ثلاثة أوجه: الأول: ما تضمنه حديث ابن عباس الذي رواه الجندي: أن الله - تعالى - إنما طمّس نوره بالسواد ليشتت زينة الجنة عن الظلمة وكأنه لما تغيّرت صفته التي كانت كالزينة له بالسواد كان ذلك السواد له كالحجاب المانع من الرؤية وإن رُئي جزءه، إذ يجوز أن يُطلق عليه غير مزمّي، كما يطلق على المرأة المستترّة بثوب أنها غير مرئية.

الثاني: أجاب به ابن حبيب^(١) رحمه الله - تعالى - فقال: لو شاء الله - تعالى - لكان ذلك، وما علمت أيّها المعترض أن الله - تعالى - أجرى العادة بأن السواد يضيغ ولا يُضْبِغ، والبياض ينصبغ ولا يُضْبِغ.

والثالث: وهو مُتفاس، أن يقال: بقاؤه أسود - والله تعالى أعلم :- إنما كان للاعتبار، وليقلّم أن الخطايا إذا أثّرت في الحجر فتأثيرها في القلوب أعظم. والله أعلم.

شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه بحق

روى الدارمي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «لَيَسْتَعْنِ الله الحجر يوم القيامة له عينان يصبر بهما، ولسان ينطق به، يشهد لمن استلمه بحق»^(٢).

(١) عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي الإلبيري القرطبي، أبو مروان: عالم الأندلس وقيدها في عصره. أصله من طليطلة، من بني شليم، أو من مواليهم. ولد في البيرة، وسكن قرطبة. وزار مصر، ثم عاد إلى الأندلس فتوفي بقرطبة. كان عالماً بالتاريخ والأدب، رأساً في فقه المالكية. له تصانيف كثيرة، قيل: تزيد على ألف. منها «حروب الإسلام» و«طبقات الفقهاء والتابعين» و«طبقات المحدثين» و«تفسير موطأ مالك» توفي سنة ٢٣٨هـ. الأعلام ١٧٥/٤.

(٢) أخرجه أحمد ٢٩١/١، ٣٧١، والبيهقي ٧٥/٥، والطبراني في الكبير ٦٣/١٢، وذكره المتقي الهندي في الكنز ٣٤٧٤٨، والدارمي ٤٢/٢.

وورد من حديث أنس رواه الحاكم، ومن حديث سلمان رواه الأزرقى، ومن حديث عبد الله بن عمر، ورواه ابن خزيمة والطبراني والبيهقي في الأسماء والصفات.

ما جاء في تقبيل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر واستلامه له وسجوده عليه

قال ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما -: رأيت رسول الله ﷺ يستلم الحجر ويقبّله. رواه الشيخان^(١).

وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - سجد رسول الله ﷺ على الحجر رواه الترمذي.

وقال أيضاً: رأيت عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - قبّله وسجد عليه، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ فعل ذلك. رواه البيهقي.

وقال جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما -: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مَسْحَهُمَا - يَعْنِي الرُّكْنَيْنِ - كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا»^(٢). رواه الترمذي.

وقال عابس - بالباء الموحدة والمهملة - بن ربيعة: رأيت عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - يقبّل الحجر، ويقول: والله إني لأعلم أنك حجر لا تنفع ولا تضر، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبّلك ما قبلتك. رواه الشيخان^(٣).

قال المحب الطبري رحمه الله تعالى: إنما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام، فخشى عمر أن يظن الجُهَالُ أن استلام الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار كما كانت العرب تفعل في الجاهلية، فأراد عمر - رضي الله تعالى عنه - أن يعلم الناس أن استلامه اتباع لفعل النبي ﷺ لا أن الحجر ينفع ويضر بذاته كما كانت الجاهلية تعتقده في الأوْثَانِ.

ما جاء أن الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض يصافح به عباده

روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص^(٤) - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال

(١) أخرجه البخاري ٥٥٥/٣ (١٦١١)، ومسلم ٩٢٤/٢ (١٢٦٨/٢٤٦).

(٢) أخرجه الترمذي ٢٩٢/٣ كتاب الحج (٩٥٩)، والنسائي ٢٢١/٥، والبيهقي ٨٠/٥.

(٣) أخرجه البخاري ٥٤٠/٣ (١٥٩٧)، ومسلم (٩٢٥/٢) (٩٢٦).

(٤) عبد الله بن عمرو بن العاص الشَّهْجِيُّ أبو محمد، بينه وبين أبيه إحدى عشرة سنة. له سعمائة حديث. كان يلوم أباه على القتال في الفتنة بأدب وتؤدة ويقول: ما لي ولصِّقَيْنِ، ما لي ولقتال المسلمين لَوْدِدْتُ أَنِّي مِثْ قَبْلَهَا بعشرين سنة. قال يحيى بن بُكَيْرٍ: مات سنة خمس وستين. وقال اللُّيثُ: سنة ثمان. الخلاصة ٨٣/٢.

رسول الله ﷺ: «يأتي الركن يوم القيامة أعظم من أبي قُبَيْس، له لسان وشفطان يشهد لمن استلمه بحق، وهو يمين الله - تعالى - في الأرض، يصافح به خلقه»^(١).

رجالهم رجال الصحيح، إلا عبد الله بن المؤمل، وهو ضعيف.

وروى الطبراني وأبو عبيد القاسم بن سلام^(٢) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «الحجر يمين الله تعالى في الأرض»^(٣).

ورواه الأزرق وأبو طاهر المخلص^(٤) عنه موقوفاً بلفظ: الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض، فمن لم يدرك بيعة النبي ﷺ فمسح الحجر فقد بايع الله ورسوله ﷺ.

ورواه الأزرق أيضاً عنه موقوفاً بلفظ: الركن يمين الله تعالى في الأرض، يصافح به عباده كما يصافح أحدكم أخاه.

وفي لفظ رواه محمد بن أبي عمر العَدَنِي والأزرق أن هذا الركن الأسود يمين الله تعالى في الأرض يصافح بها خلقه، والذي نفس ابن عباس بيده ما من مسلم يسأل الله تعالى عنده شيئاً إلا أعطاه إياه^(٥).

قال الحافظ في المطالب العالية: موقوف صحيح الإسناد، زاد تلميذه الحافظ السَّخَاوِي في المقاصد الحسنة فقال: وله شواهد، منها ما رواه الدَّيْلَمِي عن أنس مرفوعاً: الحجر الأسود يمين الله في الأرض. فمن مسح يده على الحجر فقد بايع الله تعالى ألاَّ يعصيه^(٦)، ومنها: ما رواه الحارث بن أبي أسامة^(٧) والخطيب وابن عساكر عن جابر بن عبد

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٥٧/١ وابن الجوزي في العلل ٨٥/٢.

(٢) القاسم بن سلام أبو عبيد البغدادي. أحد أئمة الإسلام فقهاً، ولغة وأدباً، صاحب التصانيف المشهورة والعلوم المذكورة، أخذ العلم عن الشافعي والقرآت عن الكسائي وغيره. قال الإمام أحمد: أبو عبيد ممن يزداد كل يوم خيراً. توفي بمكة سنة أربع وعشرين ومائتين. الطبقات لابن قاضي شهبة ٦٧/١، ٦٨، ٦٩، والأعلام ١٠/٦ وابن سعد ٣٥٥/٧، وتذكرة الحفاظ ٤١٧/٢، ووفيات الأعيان ٢٢٥/٣.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ٣٣٦/١ وذكره العجلوني في كشف الخفا ٤١٧/١، وعزاه للطبراني في معجمه وأبي عبيد القاسم بن سلام عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) محمد بن عبد الرحمن بن العباس، أبو طاهر، المخلص الذهبي البغدادي: من حفاظ الحديث. كان مسند بغداد في عصره. له «متنقى سبعة أجزاء» في الحديث، لعله «الفوائد المنتقاة الغرائب الحسان» توفي ٣٩٣ هـ. الأعلام ١٩٠/٦.

(٥) انظر كشف الخفا الموضع السابق.

(٦) أخرجه الخطيب في التاريخ ٣٢٨/٦، وابن الجوزي في العلل ٥٧٥/٢، وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٤٧٤٤).

(٧) الحارث بن محمد بن أبي أسامة داهر الإمام أبو محمد التميمي البغدادي الحافظ صاحب المسند، ومسنده لم يرتبه ولد سنة ست وثمانين ومائة. وثقه إبراهيم الحربي مع علمه بأنه يأخذ الدراهم، وأبو حاتم بن حبان، وقال الدارقطني: صدوق وأما أخذ الدراهم على الرواية فكان فقيراً كثير البنات، وقال أبو الفتح الأزدي وابن حزم: ضعيف عاش سبعا وتسعين سنة. وتوفي يوم عرفة سنة اثنتين وثمانين ومائتين. تذكرة الحفاظ ٦١٩/٢، ٦٢٠.

الله - رضي الله تعالى عنها .. مرفوعاً: «الحجر يمين الله في الأرض يصافح بها عباده».

قال الإمام الخطّابي رضي الله تعالى عنه: معنى أنه يمين الله في الأرض أن من صافحه: أي الحجر - كان له عند الله عهد، وجرت العادة بأن العهد يّعقده الملك بالمصافحة لمن يريد مولاته والاختصاص به، فخطبهم بما يعهدونه.

وقال في النهاية: هذا كلام تمثيل وتخيل، أن الملك كان إذا صافح رجلاً قبل الرجل يده، فكان الحجر الأسود لله بمنزلة اليمين للملك حيث يُستلم ويُلم.

وقال المحب: الطبري^(١): معناه أن كل ملك قديم عليه الوافد قبل يمينه، فلما كان الحاج أول ما يُقدّم يُسنّ له تقبيله نُزل بمنزلة يمين الملك والله المثل الأعلى.

(١) أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن إبراهيم، شيخ الحرم، محب الدين، أبو العباس الطبري المكي. ولد في جمادي الآخرة سنة خمس عشرة وستمئة. وسمع من جماعة، وتفقه، ودرس، وأفتى، وصنف كتاباً كبيراً إلى الغاية في الأحكام في ستة مجلدات، وتعب عليه مدة، ورحل إلى اليمن وأسمعه للسلطان صاحب اليمن. روى عنه الدماطي وابن العطار وابن الخباز والبرزالي وجماعة. قال الذهبي: الفقيه، الزاهد، المحدث، وكان شيخ الشافعية ومحدث الحجاز. وقال ابن كثير: مصنف الأحكام المبسطة، أجاد فيها وأفاد، وأكثر وأطنب، وجمع الصحيح والحسن، ولكن ربما أورد الأحاديث الضعيفة ولا ينبه على ضعفها. وله كتاب ترتيب جامع المسانيد. توفي في جمادي الآخرة، وقيل في رمضان، وقيل في ذي القعدة سنة أربع وتسعين وستمئة. وحكى البرزالي عن بعض علماء الحجاز أن الشيخ محب الدين توفي في جمادي الآخرة، وولده توفي بعده في ذي القعدة. الطبقات لابن قاضي شعبة الحجاز ١٦٢/٢، والأعلام ١٥٣/١، وتذكرة الحفاظ ١٤٧٥/٤ والطبقات للأسنوي ٣١٢، وشنرات الذهب ٤٢٥/٥.

الباب السابع

في فضائل زمزم

اختلفوا لم سميت بذلك؟ ف قيل: لكثرة مائها. قال أبو عبيد البكري يقال ماء زَمْزَم وزمزام: أي كثير. وفي «الموعب» لابن التّيّان^(١): ماء زمزم وزمزام وهو الكثير. وقيل: لتزمزم الماء فيها، وهو حركته. والزمزمة: الصوت يُسمع له دويّ. وقيل: لاجتماعها. نُقل عن ابن هشام.

وقال مجاهد رحمه الله تعالى: سُميت زمزم، لأنها مشتقة من الهَزْمة. والهزْمة: الغَمْز بالعقب في الأرض. رواه الفاكهيّ بسند صحيح.

وقيل: لأنها زُمّت بالميزان لثلاث تأخذ يميناً وشمالاً. وقال البكري في معجمه: في زمزم لغات: زَمْزَم بفتح أوله وإسكان ثانيه وفتح الزاي الثانية، وزُمَزَم بضم أوله وفتح ثانيه وتشديده وكسر الزاي الثانية، وزُمَزَم بضم أوله وفتح ثانيه بلا تشديد وكسر الزاي الثانية.

قال أبو ذر رضي الله تعالى عنه: قال رسول الله ﷺ: «إنها طعام طُعْم وشفاء سقم»^(٢).

رواه أبو داود الطيالسي^(٣) والطبراني والبخاري، ورجاله رجال الصحيح، ورواه مسلم بدون «وشفاء سقم».

وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: قال رسول الله ﷺ: «ماء زمزم لِمَا شَرِبَ له»..

رجاله موثقون، إلا أنه اختلف في إرساله ووَضْله، وإرساله أصح كما قاله الحافظ.

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قال رسول الله ﷺ: «خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم، فيه طعام وشفاء سقم»^(٤).

(١) تمام بن غالب بن عمر المرسيّ أديب لغوي، من أهل مرسية بالأندلس. توفي في المرية له كتاب «الموعب» في اللغة، قيل: لم يؤلف مثله اختصاراً واكتنازاً، و «تلقيح العين» لغة. توفي ٣٦ هـ. الأعلام ٨٦/٢.

(٢) أخرجه مسلم ١٩١٩/٤ كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه (١٣٢-٢٤٧٣)، وأحمد في المسند ١٧٥/٥، والبيهقي في السنن ١٤٧/٥، وابن سعد في الطبقات ١٦٢/١/٤، وابن أبي شيبة ٣١٨/١٤.

(٣) سليمان بن داود بن الجارود مولى قريش، أبو داود الطيالسي: من كبار حفاظ الحديث. فارسي الأصل. سكن البصرة وتوفي بها. كان يحدث من حفظه. شمع يقول: أسرد ثلاثين ألف حديث ولا فخر له «مسند - ط» جمعه بعض الحفاظ الخراسانيين. توفي ٢٠٤ هـ. الأعلام ١٢٥/٣.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٩٨/١١ وذكره الهيثمي في المجمع ٢٨٩/٣، ونسبه للبخاري والطبراني في الصغير وقال: ورجال البخاري رجال الصحيح.

رواه الطبراني، ورجاله ثقة وصححه ابن حبان.

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «كنا نسقيها شَبَاعَةَ، يعني زمزم، ونجدها نِعْم العون على العيال».

رواه الطبراني ورجاله ثقات.

وقال أيضاً: اشربوا من شراب الأبرار يعني زمزم.

رواه الأزرقي.

وقال أيضاً: كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يُتَحِفَ الرجل بتحفة سقاه من ماء زمزم.

رواه أبو نُعَيْم في الحِلْيَةِ وصحح الدميّاطي^(١) إسناده.

وقال عبّاد بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم: لما حجَّ معاوية حججنا معه، فلما طاف بالبيت صلى عند المقام ركعتين، ثم مر بزمزم وهو خارج إلى الصَّفَا، فقال: انزع لي منها دَلْوًا يا غلام، قال: فنزع له منها دلوًا، فأتني به. فشرب، وصبَّ على وجهه ورأسه، وهو يقول: زمزم شفاء وهي لِمَا شُرب له.

رواه الفاكهي.

قال الحافظ: هذا إسناده حسن مع كونه موقوفًا، وهو أحسن من كل إسناده وقفتُ عليه لهذا الحديث.

ورَوَى الإمام أحمد وابن ماجه عن أبي الزُّبَيْر، عن جابر بن عبد الله^(٢) رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله: «ماء زمزم لِمَا شُرب له»^(٣) ولفظ أحمد «لِمَا شُرب منه».

(١) عبد المؤمن بن خلف الدميّاطي، أبو محمد، شرف الدين: حافظ للحديث، من أكابر الشافعية. ولد بدمياط. وتنقل في البلاد؛ وتوفي فجأة في القاهرة. قال الذهبي: كان مليح الهيئة، حسن الخلق، بسامًا، فصيحًا لغويًا مقررًا، جيد العبارة، كبير النفس، صحيح الكتب، مفيدًا جدًا في المذاكرة. وقال المزي: ما رأيت أحفظ منه. من كتبه «معجم» ضمنه أسماء شيوخه وهم نحو ألف وثلاثمائة، في أربعة مجلدات، و «كشف المغطى في تبين الصلاة الوسطى» و «المتجر الراجح في ثواب العمل الصالح» و «قبائل الخزرج» و «العقد المثلث» توفي سنة ٧٠٥ هـ. الأعلام ١٦٩/٤.

(٢) جابر بن عبد الله بن عمر بن خزام: بمهمله وراء، الأنصاري، ثم السلمي: بفتحين، صحابي ابن صحابي، غزا تسع عشرة غزوة، ومات بالمدينة، بعد السبعين، وهو ابن أربع وتسعين. التقريب ١٢٢/١.

(٣) أخرجه ابن ماجه ١٠١٨/٢ كتاب المناسك (٣٠٦٢). قال السيوطي: هذا الحديث مشهور على الألسنة كثيرًا، واختلف الحفاظ فيه، فمنهم من صححه، ومنهم من حسنه، ومنهم من ضعفه والمعمد الأول. قال في الزوائد ٣٤/٣: هذا إسناده ضعيف لضعف عبد الله بن المؤمل رَوَاهُ الإمام أحمد في مسنده من حديث جابر بن عبد الله ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن الخباب وسعيد بن زكريا عن عبد الله بن المؤمل به. ورواه أبو يعلى الموصلي من طريق عبد الله بن المؤمل به لكن لم ينفرد ابن ماجه بإخراج هذا المتن فقد رَوَاهُ الحاكم في المستدرک كذلك من طريق سعيد بن سليمان عن ابن عباس وقال: هذا حديث صحيح الإسناد وكذا رَوَاهُ الدارقطني في سننه من حديث ابن عباس ولم يضعفه.

تنبيهان:

الأول: قد صح عن جماعة من الأئمة أنهم جربوا هذا الحديث فوجدوه صحيحاً.

الثاني: يُذكر على بعض الألسنة أن فضيلته ما دام في محله، فإذا نقل تغير. قال في المقاصد الحسنة: وهذا شيء لا أصل له، فقد كتب عليه السلام إلى سُهَيْل بن عمرو «إن جاءك كتابي ليلاً فلا تصبّخن أو نهاراً فلا تُمسّين حتى تبعث إليّ بماء زمزم». وفيه: أنه بعث له بمزادتين، وكان حينئذ بالمدينة قبل أن تفتح مكة، وهو حديث حسن لشواهد.

وروى الترمذي - وحسنه - وابن خزيمة في صحيحه والحاكم والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أنها حملت ماء زمزم في القوارير، وقالت: حمّله رسول الله صلى الله عليه وآله في الأداوي والقرب، وكان يصبّ منه على المرضى ويسقيهم.

وروى الطبراني عن حبيب ابن أبي ثابت^(١) قال: سألت عطاء رحمه الله تعالى عن حمل ماء زمزم، فقال: قد حمّله رسول الله صلى الله عليه وآله وحملته الحسن^(٢) وحملته الحسين^(٣)، رضي الله تعالى عنهما^(٤).

فائدة: يجوز نقل ماء زمزم باتفاق الأئمة الأربعة، بل هو مستحب عند الشافعية والمالكية، والفرق عند الشافعية بينه وبين حجارة الحرم في عدم جواز نقلها وجواز نقل ماء زمزم أن الماء ليس شيئاً يزول فلا يعود. أشار إلى هذا الفرق الإمام الشافعي^(٥) كما حكاها عنه البيهقي.

(١) حبيب بن أبي ثابت: قيس، ويقال: هند بن دينار الأسدي، مولاهم، أبو يحيى الكوفي، ثقة فقيه جليل، وكان كثير الإرسال والتدليس، من الثالثة، مات سنة تسع عشرة ومائة. التقريب ١٤٨/١.

(٢) الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي، سبط رسول الله صلى الله عليه وآله، وريحاته، وقد صحبه وحفظ عنه، مات شهيداً بالشّمْ، سنة تسع وأربعين وهو ابن سبع وأربعين، وقيل: بل مات سنة خمسين، وقيل: بعدها، التقريب ١٦٨/١.

(٣) الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو عبد الله المدني، سبط رسول الله صلى الله عليه وآله، وريحاته، حفظ عنه، استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين، وله ست وخمسون سنة. التقريب ١٧٧/١.

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٩٠/٣ وعزاه للطبراني في الكبير وقال: فيه من لم أعرفه.

(٥) محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن الشائب بن غنيد بن غنيد يزيد المظليّ أبو عبد الله الشافعي الإمام العَلَم. عن مالك وإبراهيم بن سعد وابن عيينة ومحمد بن علي بن شافع وخلق. وعنه أبو بكر الحميدي وأحمد بن حنبل والثوريّ وأبو ثور وخزيمة وطائفة. حفظ القرآن وهو ابن سبع سنين، والموطأ وهو ابن عشر سنين. قال الربيع: كان الشافعي يختم القرآن ستين مرة في صلاة رمضان. وقال بحر بن نصر: كنا إذا أردنا أن نبكي قلنا بعضنا لبعض: قوموا بنا إلى هذا الفتى المظليّ يقرأ القرآن، فإذا أتيناها استفتح القرآن حتى يتساقط الناس من بين يديه ويكثر غنجيهم بالبكاء من حسن صوته. وقال ابن مهدي: كان الشافعي شاكاً مُثَمِّماً. وقال أحمد: سنة أدعو لهم سخرأ أحدهم الشافعي. وقال: إن الشافعي للناس كالشمس للعالم. وقال أبو عبيد: ما رأيت أعقل من الشافعي. انظر الخلاصة ٣٧٧/٢.

ذكر بعض خواص ماء زمزم غير ما تقدم

منها: أنه يبرّد الحمى لأمر النبي ﷺ بذلك كما في سنن النسائي من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما^(١).

ومنها: أنه يذهب الصداع. قاله الضحاك رحمه الله تعالى. ومنها: أنه لا يُرْفَع ولا يُغَوَّر إذا رفعت المياه أو غارت قبل يوم القيامة. قاله الضحاك أيضاً ومنها: أنه يُفَضِّل مياه الأرض كلها طبياً وشرعاً. قال الشيخ بدر الدين بن الصاحب رحمه الله تعالى: وازنّت ماء زمزم بماء عين مكة فوجدتُ زمزمَ أَثْقَل من العين بنحو الربع، ثم اعتبرتها بميزان الطب فوجدتها تُفَضِّل مياه الأرض كلها طبياً وشرعاً. بل قال شيخ الإسلام البلقيني رحمه الله تعالى: إنه أَفْضَل من ماء الجنة ولهذا مزيد بيان يأتي في باب شق صدره ﷺ.

ومنها: أنه يحلو ليلة النصف من شعبان ويطيب. ذكر ذلك ابن الحاج في مناسكه، نقلاً عن مكّي بن أبي طالب^(٢) ونص كلامه: قال الشيخ مكّي بن أبي طالب رحمه الله تعالى: وفي ليلة النصف من شعبان يَخْلُو ماءُ زمزم وَيَطِيب ماؤها، يقول أهل مكة: إن عين سُلْوان تتصل بها تلك الليلة، ويُعْذَل على أخذ الماء في تلك الليلة الأموال ويقع الزحام فلا يصل إلى الماء إلا ذو جاه وشرف. قال: وعانيتُ ذلك ثلاث سنين. انتهى.

ومنها: أنه يكثر في ليلة النصف من شعبان كلّ سنة بحيث أن البئر تفيض بالماء على ما قيل، لكن لا يشاهد ذلك إلا العارفون. وقد شاهد ذلك الشيخ صالح أبو الحسن المعروف بكزّياج رحمه الله تعالى.

ومنها: أن الاطلاع فيها يجلو البصر. قاله الضحاك.

ومنها: أنه يحطّ الأوزار والخطايا. ذكر ذلك أبو الحسن محمد بن مرزوق الزعفراني الشافعي رحمه الله تعالى في مناسكه.

وروي الأزرقي عن مكحول^(٣) مؤسلاً أن رسول الله ﷺ قال: «النظر في زمزم عبادة وهي تحط الخطايا».

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٩١/١.

(٢) مكّي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار الأندلسي القيسي، أبو محمد: مقرئ، عالم بالتفسير والعربية. من أهل القيروان. ولد فيها، وطاف في بعض بلاد المشرق، وعاد إلى بلده، وأقرأ بها. ثم سكن قرطبة (سنة ٣٩٣) وخطب وأقرأ بجامعها وتوفي فيها. له كتب كثيرة، منها «مشكل إعراب القرآن» و«الكشف عن وجوه القرائات وعللها». توفي سنة ٤٣٧هـ. الأعلام ٧/٢٨٦.

(٣) مكحول الشامي، أبو عبد الله، ثقة، فقيه كثير الإرسال، مشهور، من الخامسة، مات سنة بضع عشرة ومائة. التقریب ٢٧٣/٢.

ومنها: أن الله تعالى خصَّه بالملوحة ليكون الباعث عليها الملح الإيماني، ولو جعله عذاباً جداً لَغلب الطبع البشري، وبهذا يُردُّ على أبي العلاء المعري^(١) قوله:

لَكَ الحمدُ أَمْوَاهُ البلادِ بِأَسْرَها عَذَابٌ وَخُصِّصَتْ بِالْمَلُوحَةِ زَمْزَمُ

ومنها: أن من حَتَّى على رأسه منها ثلاث حَتَيَاتٍ لم تُصِبْه ذَلَّةٌ أَبَداً.

رواه الفاكهي عن بعض ملوك الروم أنه وجد ذلك في كتبهم.

ذكر بعض أسماء زمزم

قال الفاكهي رحمه الله تعالى: أعطاني أحمد بن محمد بن إبراهيم كتاباً ذكر أنه عن أشياخه من أهل مكة فكتبته من كتابه فقالوا: هذه تسمية أسماء زمزم. هي: زمزم وهزيمة جبريل، وسُقيا إسماعيل، لا تُتَزَف ولا تُذَم، وبركة، وسيدة، ونافعة، ومَضْنونة وعونة، وبُشْرى، وصافية، وبرّة، وعِصْمة، وسالمة، وميمونة، ومباركة، وكافية، وعافية، ومغذية، وطاهرة، وحرمة، ومروية، ومؤنة، وطعام طعم، وشفاء سقم. انتهى.

زاد غيره: طَيِّبة، وتُكْتَم وشبّاعة العيال، وشَراب الأبرار، وقرية النمل، ونَفْرة الغراب الأعصم، وهزيمة إسماعيل، قال البكري: الهزيمة تطامن في الأرض، وهزيمة الأرض: حفرتها، والهزائم: الآبار. انتهى.

وحفرة العباس. ذكر هذا الاسم ياقوت في المشترك. وهزيمة جبريل بتقديم الميم على الزاي ذكره الشهيلي، وسابق.

قلت: وزاد البكري: الشَّيْاعَة. قال: بتشديد الشين المعجمة وتشديد الياء أخت الواو وبالعين المهملة. هذا نصه ولم يتعرض لحركات الحروف وهي في خط مُعَلَّطَاي في «الزَّهر» بثلاث فتحات. وذكره الزمخشري كذلك في أسماء الأماكن والمياه ثم نقل عن الخازننجي: شَيْاعَة بضم الشين وفتح الياء مُخَفَّفَتَيْن.

ورَكْضَة جبريل، وخَفِيرَة عبد المطلب ونقل ذلك عن أبي عمر الزاهد رحمه الله تعالى.

(١) أحمد بن عبد الله بن سليمان، التنوخي المعري: شاعر فيلسوف. ولد ومات في معرة النعمان. كان نحيف الجسم، أصيب بالجذري صغيراً فعمي في السنة الرابعة من عمره. وقال الشعر وهو ابن إحدى عشرة سنة. ورحل إلى بغداد سنة ٣٩٨هـ فأقام بها سنة وسبعة أشهر. وهو من بيت علم كبير في بلده. ولما مات وقف على قبره ٨٤ شاعراً يرثونه. وإذا أراد التأليف أملى على كاتبه علي بن عبد الله بن أبي هاشم. وكان يحرم لإلام الحيوان، أما شعره وهو ديوان حكمته وفلسفته، فلا تارة أقسام: «لزم ما لا يلزم» ويعرف باللزوميات، و«سقط الزند» و«ضوء السقط» وقد تُرجم كثير من شعره إلى غير العربية وأما كتبه فكثيرة. توفي سنة ٤٤٩هـ. الأعلام ١٥٧/١.

وزاد في «الزهر» نقلاً عن ابن السَّيِّد^(١) في المثلث: زَمَّ بفتح الميم الأولى وبضمها مشددة فيهما. وشَيْعَةً بفتح الشين المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح العين المهملة. وخَفِيرَة عبد المطلب وزاد ابن خالويه^(٢) في كتاب «ليس»: مَكْنُونَة بنونين. ومَكْتُومَة بمثناة فوقية وميم. والله تعالى أعلم.

(١) علي بن عبد الله بن أحمد الحسني الشافعي، نور الدين أبو الحسن: مؤرخ المدينة المنورة ومفتيها. ولد في سمهود بصعيد مصر ونشأ في القاهرة. واستوطن المدينة سنة ٨٧٣هـ، وتوفي بها. من كتبه «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى»، و«خلاصة الوفا» و«جواهر المقدين» في فضل العلم والنسب، و«الفتاوى» مجموع فتاواه، و«الغماز على اللماز». توفي سنة ٩١١هـ. الأعلام ٣٠٧/٤.

(٢) الحسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله: لغوي، من كبار النحاة. أصله من همدان. زار اليمن وأقام بدمار، مدة، وانتقل إلى الشام فاستوطن حلب. وعظمت بها شهرته، فأحله بنو حمدان منزلة رفيعة. وكانت له مع المتنبي مجالس ومباحث عند سيف الدولة. وعهد إليه سيف الدولة بتأديب أولاده. وتوفي في حلب. من كتبه «شرح مقصورة ابن دريد» و«مختصر في شواذ القرآن» و«إعراب ثلاثين سورة من القرآن العزيز». توفي سنة ٣٧٠هـ. الأعلام ٢٣١/٢.

الباب الثامن

في تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم

قال السهيلي: وكانت زمزم كما تقدم سُقيا إسماعيل عليه السلام فحفرها له روح القدس بعقبه.

وفي تحفيره إياها بالعقب دون أن يحفرها باليد أو غيره: إشارة إلى أنها لعقبه وراثته وهو محمد عليه السلام وأمته، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ أي في أمة محمد عليه السلام. انتهى.

ولم يزل ماء زمزم ظاهراً ينتفع به سكان مكة.

ولما توفى الله سبحانه وتعالى إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام ولي البيت بعده ابنه نابت بن إسماعيل ما شاء الله تعالى أن يليه، ثم ولي البيت مُضاض بن عمرو الجُرهمي وبنو إسماعيل وبنو نابت مع جدهم مُضاض وأخوانهم من جُرهم. ثم نشر الله تعالى ولد إسماعيل بمكة، وأخوانهم من جُرهم ولادة البيت والحكام بمكة لا يَنازعهم ولد إسماعيل في ذلك لخزولتهم وقرباتهم، وإعظاماً للحرمة أن يكون بها بغي أو قتال.

ثم إن جُزْهُماً بَغُوا بمكة واستحلوا حلالاً من الحرم، فظلموا من دخلها من غير أهلها وأكلوا مال الكعبة الذي يُهدى لها فرق أمرهم، فلما رأت بنو بكر بن عبد مناة من كِنَانَةِ وَغُشَّانٍ من خُزَاعَةِ ذلك أجمعوا لحربهم وإخراجهم من مكة، فأذنوهم، أي أعلموهم، بالحرب، فاقتتلوا، فغلبهم بنو بكر وَغُشَّانٌ فنَفَوْهم من مكة، وكانت مكة في الجاهلية لا تُقَرُّ فيها ظلماً ولا بَغْياً، ولا يَبْغِي فيها أحدٌ إلا أخرجته، ولا يريد لها ملك يستحل حُرْمَتَهَا إلا أهلكته مكانه.

فخرج عمرو بن الحارث بن مُضاض بَغْزَالِي الكعبة وبحجر الركن، فدفن الغزالين في زمزم وردَمَها، ومَرَّت عليها السنون عصراً بعد عصر إلى أن صار موضعها لا يُعرف حتى بوَّأها الله تعالى لعبد المطلب.

وانطلق عمرو بن الحارث بن مُضاض ومن معه من جُزْهم إلى اليمن.

حفر عبد المطلب

ورَوَى قصة حفر عبد المطلب لزمزم ابنُ إسحاق عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، والبيهقي عن الزُّهري: أن عبد المطلب بيَّنا هو نائم في الحجر أتني فقيل له: أحفر بَرَّة. قال: وما بَرَّة؟ فذهب عنه، حتى إذا كان الغد فنام في مَضْجَعِهِ ذلك فأتني فقيل له: احفر المَضْنُونَةَ. قال: وما المَضْنُونَةُ؟ فذهب عنه، حتى إذا كان الغد فنام في مَضْجَعِهِ ذلك فقيل له:

احفر ظبية. قال: وما ظبية؟ فذهب عنه فلما كان من الغد عاد إلى مضجعه فنام فيه فأُتِيَ فقيلاً له: احفر زمزم. قال: وما زمزم؟ قال: لا تُتَرَف ولا تُدَمِّم تسقي الحجاج الأعظم.

ثم اذعُ بالماءِ الرَّوَّى غَيْرَ الكَدِرِ تَسْقِي حِجَّاجِ اللَّهِ فِي كُلِّ مَبَرٍّ^(١)

لَيْسَ يُخَافُ مِنْهُ شَيْءٌ مَا عَمَرُ

فخرج عبد المطلب حين قيل له ذلك إلى قريش فقال: تعلّموا أني قد أمرت بحفر زمزم. فقالوا: فهل بينك أين هي؟ قال: لا. قالوا: فارجع إلى مضجعك الذي رأيت فيه ما رأيت، فإن يك حقاً من الله يبين لك، وإن يك من الشيطان فلن يعود إليك. فرجع عبد المطلب إلى مضجعه فنام فيه وقال: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لِي. فأرى في المنام: احفرْتُكَتَم. وفي لفظ: فقيلاً له: احفر زمزم إن حفرتها لم تُدَمِّم، وهي ثراث من أبيك الأعظم، لا تُتَرَف ولا تُدَمِّم، تَسْقِي الحِجَّاجِ الأعظم، مثل نعام جافل لم يُقَسَم، ينفذ فيها ناذر لِمَعْنَم، تكون ميراناً وعقداً مُحْكَم، ليست كبعوض ما قد تَغْلَم. فقال: وأين هي؟ فقيلاً له: بَيْنَ الْقَرْثِ والدم، في مبحث الغراب الأعصم، في قرية النمل.

فقام عبد المطلب فمشى حتى جلس في المسجد الحرام ينتظر ما سَمِّي له من الآيات، فتحرّت بقرة بالحزورة فانفلتت من جازرها بحشاشة نفسها حتى غلبها الموت في المسجد في موضع زمزم بين الوثنيين إساف ونائلة فنحرت تلك البقرة في مكانها حتى احتُمل لحمها، فأقبل غراب يَهُوِي حتى وقع في القَرْث، فبحث عن قرية النمل.

فقام عبد المطلب فحفر هنالك ومعه ابنه الحارث وليس له يومئذ ولدٌ غيره، فجاءته قريش فقالت له: ما هذا الصنيع؟ قال: أمرت بحفر زمزم، فلما كشف عنه وبصّروا بالطّي كَبُر، فعرفت قريش أنه قد أدرك حاجته، فقاموا إليه فقالوا: يا عبد المطلب إنها بئر آبينا إسماعيل وإن لنا فيها حقاً فأشركنا معك فيها. قال: ما أنا بفاعل، إن هذا الأمر حُصِصْتُ به دونكم. قالوا: تُحَاكِمُنَا؟ قال: نعم. قالوا: بيننا وبينك كاهنة بني سعد بن هُذَيْم، وكانت بأشراف الشام.

فركب عبد المطلب في نفر من بني أمية وركب من كل بطن من أفناء قريش نفراً، وكانت الأرض مفاوز فيما بين الشام والحجاز، حتى إذا كانوا بمفازة من تلك البلاد فَنِي ما عند عبد المطلب وأصحابه من الماء حتى أيقنوا بالهلكة، ثم استسقوا القوم قالوا: ما نستطيع أن نسقيكم، وإننا نخاف مثل الذي أصابكم. فقال عبد المطلب لأصحابه: ماذا ترون؟ قالوا: ما رأينا إلا تبع لرائيك. قال: فإني أرى أن يحفر كل رجل منكم حفرة، وكلما مات رجل منكم دفعه أصحابه في حفرة حتى يكون آخركم يدفعه صاحبه، فضيعة رجل أهون من ضيعة

(١) الأبيات في البداية والنهاية ٢/٢٤٣، والسيرة النبوية في الروض الأنف ١/١٦٨.

جميعكم. ففعلوا. ثم قال: والله إن إلقاءنا للموت بأيدينا لا نضرب في الأرض ونبتغي لعل الله تعالى يسقينا لعجز. فقال لأصحابه: ارتحلوا. فارتحلوا وارتحل، فلما جلس على ناقته فانبعث به انفجرت عين من تحت خُفِّها بماء عذب، فكبر عبد المطلب، وكبر أصحابه ثم نزل فشرب وشرب أصحابه وأستقوا وأسقوا، ثم دعا القبائل من قريش فقال: هلموا إلى الماء فقد سقانا الله تعالى. فجاؤوا وأستقوا وأسقوا، قالوا: يا عبد المطلب قد والله قضي لك علينا، لا نخاصمك في زمزم أبداً، إن الذي أسقاك هذا الماء بهذه القلعة لهو سقاك زمزم، فارجع إلى سقائتك راشداً. ولم يصلوا إلى الكاهنة وخلقوا بينه وبينها.

فلما رجع عبد المطلب أكمل حفر زمزم وجعل عليها حوضاً يملأه ويشرب الحاج منه، فيكسره أناس من حسدة قريش بالليل فيصلحه عبد المطلب، فلما أكثروا إفساده دعا عبد المطلب ربّه، فأري في المنام فقيل له: قل: اللهم إني لا أُجِلُّها لمغتسل، ولكن هي لشارب حلّ وبلّ. ثم كُفيتهم. فقام عبد المطلب فنادى بالذي أري، ثم انصرف فلم يكن يُفسد حوضه عليه أحد إلا رُمي في جسده بداء حتى تركوا حوضه وسقايته.

وذكر ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - أن عبد المطلب وجد في زمزم غزالين من ذهب وهما الغزالان اللذان دفنتهما جروهم حين خرجت، ووجد فيها أسياً قلعية وأذرعاً. فقالت له قريش: يا عبد المطلب لنا معك في هذا شرك وحق. قال: لا، ولكن هلموا إلى أمر نصف بيني وبينكم، نضرب عليها بالقداح. قالوا: وكيف نصنع؟ قال: لجعل للكعبة قدحين، ولي قدحين، ولكم قدحين، فمن خرج قدحاه على شيء كان له، ومن تخلف قدحاه فلا شيء له. قالوا: أنصفت. فجعل قدحين أصفرين للكعبة وقدحين أسودين لعبد المطلب وقدحين أبيضين لقريش. ثم أعطوا صاحب القداح الذي يضرب بها عند هُبَل، وهُبَل صنم في جوف الكعبة، وقام عبد المطلب يدعو وصاحب القداح يضرب القداح، فخرج الأصفران على الغزالين، وخرج الأسودان على الأسياف والأدعر، وتخلّف قدحاً قريش. فضرب عبد المطلب الأسياف باباً للكعبة وضرب في الباب الغزالين من ذهب، فكان أول ذهبٍ حُلِيته الكعبة.

قال ابن إسحاق - رحمه الله تعالى -: فلما حفر عبد المطلب زمزم ودّله الله تعالى عليها وخصّه الله بها زاده الله بها شرفاً وخطراً في قومه، وعظمت كل سقاية كانت بمكة حين ظهرت وأقبل الناس عليها التماس بركتها ومعرفة فضلها، لمكانها من البيت وأنها سقاية الله عز وجل لإسماعيل عليه السلام.

فوائد

الأولى: قال الشهيلي - رحمه الله تعالى: الأسياف والغزلان، كان ساسان ملك الفُرس

أهداها للكعبة، وقيل سابور. وكانت الأوائيل من ملوك الفرس تحجُّها إلى ساسان أو سابور.

الثانية: قال الشهيلي أيضاً: دُلَّ عبدُ المطلب على زمزم بعلامات ثلاث: بتَقَرُّة الغراب الأعصم، وأنها بين الفرث والدم، وعند قرية النمل، ولم يخص هذه العلامات الثلاث إلا بحكمة إلهية وفائدة مشاكلة لطيفة في علم التعبير والتوسُّم الصادق لمعنى زمزم ومائها. أما الفرث والدم: فإن ماءها طعام طُعْم وشفاء سُقْم. وهي لِمَا شُرِبَتْ له، وقد تَقَوَّتْ من مائها أبو ذَرٍّ - رضي الله تعالى عنه - ثلاثين ما بين ليلة ويوم فسمِنَ حتى تكسَّرت عَظَنُ بطنه، فهي إذاً كما قال رسول الله ﷺ في اللَّبَنِ: «إذا شرب أحدكم اللبن فليقل: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يَسُدُّ مَسَدَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اللَّبَنُ» وقد قال الله تعالى: ﴿مَنْ بَيْنَ فَرَثٍ وَدَمٍ لَبْنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ فظهرت هذه الشقيا المباركة بين الفرث والدم، وكانت تلك من دلائلها المشاكلة لمعناها.

وأما الغراب: فهو في التأويل فاسق، وهو أسود، فدلَّت نَقَرَتُهُ عند الكعبة على نقرة الأسود الحيشي بمغوله في أساس الكعبة بهدمها آخر الزمان، فكأن نقرة الغراب في ذلك المكان تُؤذَن بما يفعله الفاسق في آخر الزمان بِقَبْلَةِ الرحمن وشُقْيَا اهلِ الإيمان، وذلك عندما يُزْفَع القرآن. وتحيا عبادة الأوثان.

وفي الصحيح عن رسول الله ﷺ: «لِيُخْرِجَنَّ الكعبة ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ»^(١) وفيه أيضاً من صفته أَنَّهُ أَفْحَج، وهذا ينظر إلى كون الغراب أعصم، إِذِ الْفَحْج: تَبَاعُدٌ فِي الرِّجْلَيْنِ، كما أَنَّ الْعَصْمَ اخْتِلَافٌ فِيهِمَا، والاختلاف تَبَاعُدٌ، وقد عرف بذِي السُّوَيْقَتَيْنِ، كما نُتِعَ الغراب بصفة في ساقيه. فتَأَمَّلْهُ. وهذا من خَفِيِّ عِلْمِ التعبير، لأنها كانت رؤيا.

وأما قرية النمل ففيها من المشاكلة أيضاً والمناسبة: أَنَّ زَمْزَمَ عَيْنِ مَكَّةَ التي يَرِدُهَا الْحَجِيجُ وَالْعُمْارُ من كل جانب، فيحملون لها البَرَّ والشَّعِيرَ وغير ذلك، وهي لا تَزْرَعُ ولا تَحْرُثُ، كما قال سبحانه وتعالى خبراً عن إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ الآية. وقرية النمل كذلك، لأن النمل لا تحرث ولا تزرع وتَجْلِبُ الحبوب إلى قريتها من كل جانب، ومكة كذلك، كما قال تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ مع أَنَّ لَفْظَ قَرْيَةِ النمل مأخوذ من قَرِيتُ الماء في الحوض إِذَا جَمَعْتَهُ، والرؤيا تعبر على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى، فقد اجتمع اللفظ والمعنى في هذا التأويل. والله تعالى أعلم.

(١) أخرجه البخاري ٥٣١/٣ كتاب الحج (١٥٩١)، ومسلم ٢٢٣٢/٤ كتاب الفتن (٥٧ - ٢٩٠٩).

الثالثة: ذكر الزمخشري^(١) - رحمه الله تعالى - في ربيع الأبرار أن جبريل عليه السلام أنبط ماء زمزم مرتين: مرة لآدم عليه السلام حتى انقطعت زمن الطوفان، ومرة لإسماعيل. وفي الزهر: ويعضد ما قاله قول خويلد بن أسد بن عبد العزى في عبد المطلب:

أقول وما قولي عليهم بسببة إليك ابن سلمى أنت حافر زمزم
ركبة إبراهيم يوم ابن هاجر ورخصة جبريل على عهد آدم

الرابعة: في شرح غريب ما تقدم:

روح القدس بضم القاف والدال، وسكون الدال: المطهر، والمراد به جبريل عليه السلام، لأنه خلق من طهارة، فالإضافة بيانية.

العقب^(٢): ما فضل من مؤخر الرجل عن الساق، والمراد به في الآية الولد. وولد الولد. نابت: بنون ومثناة فوقية. مضاض بميم مكسورة وحكى ضمها وضادين معجمتين. جزمهم: بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء. نشر الله ولد إسماعيل: أي كثروهم. رق أمرهم: أي ساءت حالهم.

بزة بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المهملة، سميت بذلك لكثرة منافعها وسعة مائها. المضنونة: قال وهب بن منبه - رحمه الله تعالى -: سميت بذلك لأنها ضن بها على غير المؤمنين، فلا يتصلع منها منافق.

روى البخاري في التاريخ وابن ماجه والطبراني والحاكم والبيهقي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «آية ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم»^(٣).

له طرق وهو بمجموعها حسن.

(١) محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، جار الله، أبو القاسم: من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والآداب. ولد في زمخش (من قرى خوارزم) وسافر إلى مكة فجاور بها زمناً فلحب بجار الله. وتنقل في البلدان، ثم عاد إلى الجرجانية (من قرى خوارزم) ف توفي فيها. أشهر كتبه «الكشاف» في تفسير القرآن، و «أساس البلاغة» و «المفصل» ومن كتبه «المقامات» و «الجمال والأمكنة والمياه» و «المقدمة» معجم عربي فارسي، مجلدان، و «مقدمة الأدب» في اللغة، و «الفاقي» في غريب الحديث، و «المستقصى» في الأمثال، مجلدان، وكان معتزلي المذهب، مجاهراً، شديد الإنكار على المتصوفة، أكثر من التشنيع عليهم في الكشاف وغيره. توفي سنة ٥٣٨ هـ. الأعلام ١٧٨/٧.

(٢) انظر المفردات في غريب القرآن (٣٤٠).

(٣) أخرجه البيهقي ١٤٧/٥ والحاكم في المستدرک ٤٧٢/١، والبخاري في التاريخ ١٥٨/١، والدارقطني ٢٨٨/٢، والطبراني في الكبير ١١/١٢٤.

وروى الأزرقى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «التَّصْلُحُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ بَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ»^(١). وقيل سميت بذلك لأنه قيل لعبد المطلب: احفر المضمنة، ضنَّت بها على الناس إلا عليك. ظُبية: بظاء معجمة فباء موحدة فمثناة تحتية، سميت بذلك تشبيهاً بالظبية وهي الخريطة لجمعها ما فيها. قاله في النهاية تبعاً لأبي موسى المديني: والذي جرى عليه الشَّهيلي والخشني: أنها بظاء مهملة فمثناة تحتية، فباء، قال الخشني: من الطَّيب. وقال السَّهيلي: لأنها للطَّيِّين والطَّيبات.

تُكْتَمُ بِمَثْنَتَيْنِ فَوْقَتَيْنِ تَبْنَى لِلْمَفْعُولِ.

لا تَنْزِف: أي لا يفرغ ماؤها ولا يُلْحَق قعرها. قال الشَّهيلي - رحمه الله تعالى - وهذا برهان عظيم، لأنها لم تنزف من ذلك الحين إلى اليوم قط، وقد وقع فيها حبشي فتزحت من أجله فوجد ماؤها يفرور من ثلاثة أعين اقواها وأكثرها ماء عين من ناحية الحجر الأسود.

ولا تُذَمُّ: قال الخُشْنِي: أي لا توجد قليلة الماء يقال أَذَمَّتِ البئر إذا وجدتها ذمَّة أي قليلة الماء. زاد الشَّهيلي: وليس معناه على ما يبدو من ظاهر اللفظ من أنها لا يذمُّها أحد، ولو كان من الذم لكان ماؤها أعذب المياه ولتضلع كلُّ من شرب منه، وقد تقدم أنه لا يتضلع منها منافق، فماؤها إذا مَذْمُوم عندهم. وفي النهاية: لا تُذَمُّ أي لا تعاب أو لا تُثْفَى مذمومة، من قولك: أَذَمْتُهُ إذا وجدته مَذْمُوماً. وقيل: لا يوجد ماؤها قليلاً من قولهم: بئر ذمَّة إذا كانت قليلة الماء.

الفرث: ما يكون في كَرَش ذي الكرش.

الأغصَم من الغربان: الذي في ساقيه بياض. قاله الخشني - رحمه الله تعالى ..

قرية النمل: الموضع الذي يجتمع فيه. الرُّؤى: يقال: ماء رِؤى بالكسر والقصر ورؤاء بالفتح والمد: أي عذب. ما غمر: بفتح العين المهملة أي ما غمر هذا الماء فإنه لا يؤذي ولا يخاف منه ما يخاف من سائد المياه إذا أفرط في شربها بل هو بركة على كل حال.

نعام جافل: لم يقسم. الجافل: من جَفَلَت الغنم إذا انفلتت بجملتها، ولم يُقَسَم: أي لم يتوزع ولم يتفرق، وعلى هذا يجوز أن يحمل قوله: لا تُذَمُّ أي لا تذم عاقبة شربها. وهذا تأويل سائق إلى ما قدمناه من التأويل، وكلاهما صحيح في صفتها.

وفي كل مَبَرٍّ: مَفْعَل من المَبَرِّ، يريد في مناسك الحج ومواضع الطاعة. الحزورة بفتح

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا ٣٦٤/١ وعزاه لابن ماجة عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم عن عبد الله بن ثعلبة الحنثي من كلامه، وذكره في الكنز (٣٤٧٧٨) والسيوطي في الدر المنثور ٢٢١/٣.

الحاء المهملة ثم زاي ساكنة فواو فراء فهاء بوزن قسورة. قال الإمام الشافعي - رضي الله تعالى عنه -: الناس يشددونه وهو مخفف. وقال الدارقطني: التشديد تصحيف وإنما هو بالتخفيف. موضع بمكة داخل المسجد.

الخُشاشة^(١): بقية الروح. إساف: بكسر الهمزة وفتح المهملة المخففة. نائلة بنون وبعد الألف مثناة تحتية. الطي: قال ابن هشام: ويقال: الطوى: وكل واحد. قال الخشني: وليس بظاهر، لأن الطي يقال للحجارة التي يطوى أي يبنى بها البئر سميت بالمصدر، والطوى هو البئر نفسها.

كاهنة بني سعد بن هذيم: كذا روي، ورواه ابن سراج: سعد هذيم. بإسقاط ابن. قال الخشني: وهو الصواب لأن هذيماً لم يكن أباه وإنما كفله بعد أبيه فأضيف إليه.

أشراف الشام بالفاء أخت القاف: وهو ما ارتفع من الأرض، واحده شرف. تقول: قعدت على شرف من الأرض أي على مكان مرتفع، من أفناء قريش. الأفناء جمع فئو كأحمال وجفل، أي أحلاطهم. المفاوز: القفار واحداً مفازة، وفي اشتقاق اسمها ثلاثة أقوال: فقليل لأن راكبها إذا قطعها فقد فاز. وقيل: معناها: مهلكة، يقال: فاز الرجل، وفوز مشدداً، وفاد بالبدال المهملة: إذا هلك. وقيل سميت مفازة على جهة التفاؤل.

ظمئوا: عطشوا. ضيعة رجل: هو في الأصل المرة من الضياع. نضرب في الأرض: نسافر. انبعثت به راحته: قامت من ثروكها. حل بكسر الحاء: الحلال ضد الحرام وبَل بكسر الباء الموحدة: المباح. وقيل: الشفاء من قولهم: بَل من مرضه وأَبَل. وبعضهم يجعله إتباعاً لِحَل. قال في النهاية: ويمنع من جواز الإتباع الواو.

أسيافاً قلعية: منسوبة إلى بلد بالهند من جهة الصين. والقلعة بفتح اللام وسكونها: الموضع المرتفع. النُصف بكسر النون وسكون الصاد المهملة وبفتحها: النُصف بفتححات، وهو الاسم من الإنصاف. القِداح: جمع قَدَح بكسر القاف فيهما، وهو السهم الذي كانوا يستقسمون به. هُبَل: بضم الهاء وفتح الباء.

الخطَر: بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة. قال في المصباح: خطَر الرجل يخطَر خطراً، وزان شَرَف شرفاً إذا ارتفع قدره ومنزلته فهو خطير.

(١) والخشاشة: روح القلب ورمق حياة النفس قال:

وما المرء ما دامت حشاشة نفسه بمدرك أطراف الخطوب ولا آل

الباب التاسع

في بعض أسماء البلد الشريف والحرم المنيف

قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى -: ولا يرى في البلاد بلدة أكثر أسماء من مكة والمدينة، لكونهما أشرف الأرض. انتهى.

الباشة: بالباء الموحدة والسين المهملة. قال مجاهد - رحمه الله تعالى -: سميت بذلك؛ لأنها تبس من ألحد فيها أي تهلكه وتخطمه.

بزة: نقله الزركشي عن ابن خليل - رحمهما الله تعالى -.

بُشَاق: ذكره ابن رَشِيق^(١) - رحمه الله تعالى - في «العُمدَة». قال في شفاء الغرام: وهو بباء موحدة فسین مهملة فالف ففاف. انتهى. وفي الصَّحاح: بسق فلان على أصحابه أي علاهم. وفي القاموس: أنه كغُرَاب: جبل بعرفات ووادٍ في الحجاز. وفي المشترك لياقوت وربها قالوه بالصاد جبل بعرفات، فيه وادٍ بين المدينة والحجاز وعقبة بين التيه وأيلة.

بَكَّة بالباء. قال: أبو عُثَيْد البكري: وهي مكة تُبدل الميم من الباء قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ وقال: ﴿بَيْطُنْ مَكَّةَ﴾ وقال عطية: بَكَّة موضع البيت، ومكة ما حوالئيه. وهو قول إبراهيم النَّخعي. وقال عكرمة: بَكَّة: ما وَلِي البيت. ومكة ما وراء ذلك. وقال القُتَيْبِي: قال أبو عبيدة: بَكَّة بالباء، اسم لبطن مكة. قال البكري: والذي عليه أهل اللغة أن مكة وبكة شيء واحد، كما يقال سبَد رأسه وسمده، وضربة لازم ولازب. قال: وقيل بل هما اسمان لمعنيين واقعان على شيء واحد، فاشتقاق مكة لقلة مائها وذكر ما سيأتي في مكة. ثم قال: قالوا: وسميت بَكَّة لأن الناس يَتَبَاكُون فيها أي يزدحمون. انتهى.

زاد الزركشي في الإعلام، والفاسي^(٢) في شفاء الغرام: وقيل: لأنها تبك أعناق الجبابرة إذا ألحدوا فيها، أي تدقها. والبك: الدق. ولفظ الزركشي: أي تكسرهم فيذلون بها

(١) الحسن بن رشيق القيرواني، أبو علي: أديب، نقاد، باحث. كان أبوه من موالي الأزد. ولد في المسيلة (بالمغرب) وتعلم الصياغة، ثم مال إلى الأدب وقال الشعر، فرحل إلى القيروان سنة ٤٠٦ ومدهح ملكها، واشتهر فيها. وحدث فنية فانتقل إلى جزيرة صقلية، وأقام بمارز إحدى مدنها، إلى أن توفي. من كتبه «العمدة في صناعة الشعر ونقده» و «قراضة الذهب - طه في النقد، و الشذوذ في اللغة». توفي سنة ٤٦٣ هـ. الأعلام ١٩١/٢.

(٢) محمد بن أحمد بن علي، تقي الدين، أبو الطيب المكي الحسني: مؤرخ، عالم بالأصول، حافظ للحديث. أصله من فاس، ومولده ووفاته بمكة. دخل اليمن والشام ومصر مراراً. وولي قضاء المالكية بمكة مدة. وكان أعشى يملئ تصانيفه على من يكتب له، ثم عي سنة ٨٢٨ قال المقرئ: كان بحر علم لم يخلف بالحجاز بعده مثله. من كتبه «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» و «شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام» وغير ذلك، واشترط في وقف كتبه ألا تعار لمكي، فسرق أكثرها وضاع. توفي ٣٨٢ هـ. الأعلام ٣٣١/٥.

ويخضعون. وقيل: إنها تضع من نخوة المتكبرين فيها. قاله - الترمذي - رحمه الله تعالى.

البلد: قال الله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ وروى ابن جرير وابن أبي حاتم، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - : ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ قال: مكة. ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ يعني النبي ﷺ، أحل الله تعالى له يوم دخول مكة أن يقتل من شاء ويستحيي من شاء.

بلد الله تعالى: لاختياره لها على غيرها.

البلدة. قال تعالى: ﴿بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ﴾ قال ياقوت في «المشترك»: هي مكة. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ قال الواحدي^(١) في الوسيط وابن برّجان^(٢) في تفسيره: هي مكة.

وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال: هي مكة. وروى عبد بن حميد عن قتادة مثله. وروى ابن المنذر عن ابن جريج قال: زعم الناس أنها مكة.

البلد الحرام: لحرمة مكة^(٣). وسيأتي لهذا مزيد بيان في حجة الوداع.

البلد الأمين: لتحريم القتال فيه، قال تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ قال خزيمة بن ثابت^(٤)، وليس بالأنصاري: سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال: «مكة». رواه الطبراني في الأوسط. وبه قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما. رواه أيضاً ابن جرير، وابن أبي حاتم. ولا خلاف في ذلك بين المفسرين.

الثنية: ذكره الزركشي. وقال في شفاء الغرام: هذه عن ياقوت. انتهى.

والذي ذكره ياقوت في المشترك بعد أن ذكر الكلام على الثنية: فالأول: الثنية البيضاء،

(١) علي بن أحمد بن محمد، أبو الحسن الواحدي. كان فقيهاً إماماً في النحو واللغة وغيرهما، شاعراً، وأما التفسير فهو إمام عصره فيه. أخذ التفسير عن أبي إسحاق الثعلبي، واللغة عن أبي الفضل العروضي صاحب أبي منصور الأزهري والنحو عن أبي الحسن القهنري الضري. صنف «اليسيط» و«الوسيط» و«الوجيز» و«أسباب النزول» وكتاب نفى التحريف عن القرآن الشريف، وكتاب الدعوات، وكتاب التنجيز في شرح أسماء الله الحسنى، وكتاب تفسير أسماء النبي ﷺ، وكتاب «المغازي» وكتاب الإغراب في الإغراب، وشرح ديوان المتنبي. وأصله من ساوه. من أولاد التجار، وولد بنيسابور، ومات بها بعد مرض طويل في جمادي الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة. الطبقات لابن قاضي شهبة ٢٥٦/١، ٢٥٧، والأعلام ٥٩/٥، ووفيات الأعيان ٤٦٤/٢، وبغية الوعاة ٣٢٧.

(٢) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد اللخمي الإشبيلي، أبو الحكم: متصوف، من مشاهير الصالحين. له كتاب في «تفسير القرآن» أكثر كلامه فيه على طريق الصوفية لم يكمله، و«شرح أسماء الله الحسنى». توفي بمراكش سنة ٥٣٦ هـ. الأعلام ٦/٤.

(٣) في أ: لحرم مكة.

(٤) خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن ساعدة بن عمار الأنصاري الخطمي ذو الشهادتين، شهد بدرًا وأُخذ، له ثمانية وثلاثون حديثاً. تفرد له (م) بحديث. روى عنه ابنه عمارة وإبراهيم بن سعد بن أبي وقاص. قتل مع علي بصقين. الخلاصة ٢٨٩/١.

وهي عَقَبَةٌ تُهْبَطُكُ إِلَى فَحٍّ بِالْحَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَأَنْتِ مُقْبِلَةٌ إِلَى الْمَدِينَةِ، تَرِيدُ أَسْفَلَ مِنْ مَكَّةَ قَبْلَ ذِي طُوًى، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّ مَكَّةَ نَفْسَهَا اسْمُهَا الثَّنِيَّةُ. فَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

الْحَاطِمَةُ: ذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ وَالنُّوَيْي وَغَيْرُهُمَا، لِحَطِّمِهَا الْمَلْحَدِينَ.

الْحَرَمُ: بِحَاءٍ وَرَاءَ مَهْمَلَتَيْنِ ذَكَرَهُ سَلِيمَانُ بْنُ خَلِيلٍ فِي مَنَاسِكِهِ. الْحُزْمَةُ بِالضَّمِّ. الْحِرْمَةُ بِالْكَسْرِ. ذَكَرَهُمَا عَدِيسٌ فِي الْبَاهِرِ.

الرَّأْسُ: قَالَ النُّوَيْي: لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَرْضِ كَرَأْسِ الْإِنْسَانِ. وَأَنْشَدَ كُرَاعٌ^(١):

وَفِي الرَّأْسِ آيَاتٌ لِمَنْ كَانَ ذَا حِجْجٍ وَفِي مَدِينِ الْعَلْيَا وَفِي مَوْضِعِ الْحِجْرِ

الرَّتَاجُ: بَرَاءٌ مَكْسُورَةٌ فَمَثَلُهُ فَوْقِيَّةٌ فَأَلْفٌ فَجِيمٌ. ذَكَرَهُ الْمُحِبُّ الطَّبِيرِيُّ، وَقَالَ الزَّرْكَشِيُّ الْمَعْرُوفُ أَنَّ الرَّتَاجَ: الْبَابُ. قَالَ الْخَلِيلُ: وَرَبِمَا أُرِيدَ بِهِ الْكَعْبَةُ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «جَعَلَ مَالَهُ فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ» أَيِ لَهَا، فَكَتَبَتْ عَنْهَا بِالْبَابِ، لِأَنَّ مِنْهُ يُدْخَلُ إِلَيْهَا.

سَبُوحَةٌ: ذَكَرَهُ فِي شِفَاءِ الْغَرَامِ. وَقَالَ فِي الصُّحَاخِ: وَهِيَ بَفَتْحِ السَّيْنِ مَخْفُفَةٌ: الْبَلَدُ الْحَرَامُ. وَيُقَالُ: وَإِذْ بَعْرَفَاتٍ. وَذَكَرَهَا الْفَارَابِيُّ^(٢) فِي فَعُولَةٍ بَفَتْحِ الْفَاءِ وَضَمِّ الْعَيْنِ.

سَلَامٌ: بِالْكَسْرِ بِلَا تَنْوِينٍ ذَكَرَهُ فِي شِفَاءِ الْغَرَامِ.

السَّبِيلُ. ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْقَامُوسِ^(٣) فِي التَّحْبِيرِ.

صَلَاخٌ: بِفَتْحِ الصَّادِ وَكَسْرِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ بِلَا تَنْوِينٍ. قَالَ النُّوَيْي: سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَمْنِهَا. زَادَ الزَّرْكَشِيُّ فِي الْإِعْلَامِ: وَلِأَنَّ فِيهَا صَلَاحَ الْخُلُقِ، أَوْ لِأَنَّهَا تُعْمَلُ فِيهَا الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ.

صَلَاخٌ: مَنْوَنَةٌ.

طَيِّبَةٌ: بِالتَّشْدِيدِ لِطَيِّبِهَا.

الْعُذْرَاءُ: لِأَنَّهَا لَمْ تُنَلِّ بِمَكْرُوهٍ.

(١) عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ الْهَنَائِيُّ الْأَزْدِيُّ أَبُو الْحَسَنِ عَالِمٌ بِالْعَرَبِيَّةِ مِصْرِيٌّ لَقِبَ «كَرَاعَ النَّمْلِ» لِقَصْرِهِ أَوْ لِدِمَامَتِهِ. لَهُ كُتُبٌ مِنْهَا «الْمَنْصُودُ» فِي اللُّغَةِ تُوْفِيَ بَعْدَ ٣٠٩ هـ. الْأَعْلَامُ ٢٧٢/٤.

(٢) إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحُسَيْنِ الْفَارَابِيُّ، أَبُو إِبْرَاهِيمَ، أَدِيبٌ، غَزِيرُ مَادَةِ الْعِلْمِ، مِنْ أَهْلِ فَارَابٍ (وَرَاءَ نَهْرِ سِيحُونٍ) وَهُوَ خَالُ الْجَوْهَرِيِّ صَاحِبِ الصُّحَاخِ. انْتَقَلَ إِلَى الْيَمَنِ، وَأَقَامَ فِي زَيْدٍ، وَصَنَفَ كِتَابًا سَمَاهُ «دِيْوَانُ الْأَدَبِ» عُرِفَ بِقَوْلِهِ: وَهُوَ مِيزَانُ اللُّغَةِ وَمِيعَارُ الْكَلَامِ. وَهُوَ غَيْرُ الْفَارَابِيِّ الْحَكِيمِ. تُوْفِيَ سَنَةَ ٣٥٠ هـ. الْأَعْلَامُ ٢٩٣/١.

(٣) مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَمْرٍو، أَبُو طَاهِرٍ، مُجِدُّ الدِّينِ الشِّيرَازِيُّ الْفَيْرُزَابَادِيُّ: مِنْ أَمَّةِ اللُّغَةِ وَالْأَدَبِ. وَلَدَ بِكَارَزِينَ (بِكَسْرِ الرَّاءِ وَتَفَتْحِ) مِنْ أَعْمَالِ شِيرَازٍ. وَانْتَقَلَ إِلَى الْعِرَاقِ، وَجَالَّ فِي مِصْرَ وَالشَّامِ، وَدَخَلَ بِلَادَ الرُّومِ وَالْهِنْدِ. وَرَحَلَ إِلَى زَيْدٍ (سَنَةَ ٧٩٦ هـ) فَأَكْرَمَهُ مُلْكُهَا الْأَشْرَفُ إِسْمَاعِيلُ وَقَرَأَ عَلَيْهِ، فَسَكَنَهَا وَوَلَّى قَضَائَهَا. وَانْتَشَرَ اسْمُهُ فِي الْآفَاقِ، حَتَّى كَانَ مَرْجِعُ عَصْرِهِ فِي اللُّغَةِ وَالْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ، وَتُوْفِيَ فِي زَيْدٍ. أَشْهُرُ كُتُبِهِ «الْقَامُوسُ الْمُحِيطُ» وَ«الْمَغَانِمُ الْمُطَابِقَةُ فِي مَعَالِمِ طَابَةِ» وَ«تَنْوِيرُ الْمُقْيَاسِ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ» وَلَهُ «بَهَائِرُ ذَوِي التَّمْيِيزِ فِي لَطَائِفِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ» وَ«نَزْهَةُ الْأَذْهَانِ فِي تَارِيخِ أَصْبِهَانَ» تُوْفِيَ سَنَةَ ٨١٧ هـ. الْأَعْلَامُ ١٤٦/٧.

العَرْش، بوزن بَدْر. قاله كُرَاع - رحمه الله تعالى - وبضمتين. قاله البَكْرِي.
الغَرِيش: بزيادة مثناة تحتية ذكره ابن سيده^(١)، لَأَنَّ أبايتها عِيدَان تُنْصَب وتَظْلَل. قال
الزركشي: قالوا: ويقال فيها عُروش واحدها عرش.

العُرُوض: ذكره في التحجير. ولم يزد على ذلك. وفي الصحاح: عَرَضَ الرجلُ إِذَا أَتَى
العُرُوض وهي مكة والمدينة وما حولهما. وذكره الفارابي في ديوانه في مادة فَعُول بفتح الفاء
وضم العين.

فاران: بفاء فألف فراء فألف فنون، نقله في شفاء الغرام عن ياقوت والذي في «المشترك»
له: فاران اسم جبال مكة، وقيل اسم جبال الحجاز، ولها ذكر في التوراة يجيء في أعلام نبوة
النبي ﷺ.

المقدَّسة والقادس والقادسية: أسماء لها من القُدُس وهو الطُّهْر نصيب لَأَنَّهَا
تَطْهَر من الذنوب، ذكر الأول ابن جماعة. والثاني والثالث ابن قرقول، وذكر الزركشي الثلاثة
والرابع الفاسي.

قرية الحُمُس: بحاء مهملة مضمومة فميم ساكنة فسين مهملة جمع أحمَس. وهم قريش
ومن ولدته قريش وكنانة وجديلة وقيس، سُئِلُوا حُمُساً لَأَنَّهُمْ تَحَمَّسُوا في دينهم أي تشدَّدُوا.
والحماسة أيضاً: الشجاعة. ولهذا مزيد بيان في باب حفظ الله تعالى نبيّه ﷺ في حال
طفوليته.

وقرية النمل: ذكر هذين الاسمين صاحب القاموس في تحجير الموشى.

قال في شفاء الغرام: قرية النمل ونُقْرة الغراب. علامتان لموضع زمزم حين أمر عبد
المطلب بحفرها. وعدها بعضهم اسمين لززم مجازاً. فَإِنْ كَانَ شيخنا - رحمه الله تعالى -
لَحَظَ كَوْنَهُمَا اسمين وَسَمَّى بِهَا مكة من باب تسمية الكلِّ باسم البعض، وهو مجاز شائع،
فَيَصِحُّ عَلَى هذا أَنْ يَذَكَرَ فِي أَسْمَاء مكة الصفا والمروة والحزْوَرة وغير ذلك. وقوله: قرية
الحُمُس: إِنْ كَانَ شيخنا لَحَظَ فِي تسمية مكة بذلك أَنَّ الحُمُس كانوا سكان مكة، فيصح
على هذا أَنْ يَذَكَرَ فِي أَسْمَاء مكة قرية العماليق وقرية جُزْهم، لكونهم كانوا سُكَّان مكة قبل
الحُمُس، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ سَمَّيْتَ مكة بقرية النمل ونُقْرة الغراب وقرية الحمس منقولاً عن
كتب اللغة، فلا يُقَاس عليه غيره.

(١) علي بن إسماعيل، المعروف بابن سيده، أبو الحسن: إمام في اللغة وآدابها. ولد بمرسية (في شرق الأندلس) وانتقل إلى
دانية فتوفي بها. كان ضريباً (وكذلك أبوه) واشتغل بنظم الشعر مدة، وانقطع للأمير أبي الجيش مجاهد العامري. توفي
سنة ٤٥٨ هـ. الأعلام ٢٦٣/٤.

القرية: قال الله تعالى: ﴿ضَرْبَ اللَّهِ مَثَلًا قَرْيَةً﴾ قال مجاهد - رحمه الله تعالى -: يعني مكة.

كُوْتَى: بكاف مضمومة وواء مثثة مفتوحة. نقله الأزرقى عن مجاهد وجزم به الشَّهيلي. وفي المطالع: سميت باسم بقعة فيها. وأفاد الفاكهي أن كُوْتَى في ناحية قُعَيْقَعَان. وقيل: كُوْتَى جبل بمنى.

المأمون: ذكره الزركشي ونقله الشيخ عن ابن دحية لتحريم القتال فيه. مُخْرَجٌ صِدْق: روى الثُّبَيْر بن بَكَّار في أخبار المدينة عن زيد بن أسلم^(١). - رحمه الله تعالى - قال: جعل الله تعالى مُدْخَلَ صِدْق: المدينة ومُخْرَجَ صِدْق: مكة.

المسجد الحرام: قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: الحرم كله هو المسجد الحرام. رواه سعيد بن منصور. ولهذا مزيد بيان يأتي في تفسير أول سورة الإسراء في أبواب الإسراء إن شاء الله تعالى.

المَعَاد: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْهِ مَعَادٍ﴾ قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: يعني مكة. رواه البخاري.

المكَّتان: ذكره الشيخ برهان الدين القيراطي - رحمه الله تعالى - في قصيدة في أسماء مكة. قال في شفاء الغرام: ولعله أخذه من قول ورقة بن نوفل: أَرَى الْأَمْرَ لَا يَزْدَادُ إِلَّا تَفَاقُمًا وَأَنْصَارُنَا بِالْمَكَّتَيْنِ قَلِيلُ ولهذا مزيد بيان يأتي في باب البعثة إن شاء الله تعالى.

مكة: اختلف في سبب تسميتها مكة بالميم، فقيل: لأنها تمكُّ الجبارين، أي تُذهب نَحْوَتَهُمْ. وقيل: لأنها تمكُّ الفاجر عنها، أي تُخرجه. وقيل: لأنها تجذب الناس إليها من قولهم: افْتَكْتُ الفَصِيلُ ما في ضَرْعِ أُمِّهِ إذا لم يُنْقِ فيه شيئاً. وقيل: لقلة مائها. وقيل: لأنها تمكُّ الذنوب أي تستخرجها وتذهب بها كلها. وقيل لأنها لما كانت في بطن وادٍ تمكُّ الماء من جبالها عند نزول المطر وتنحدر إليها السيول.

نادر: نقله في «الزُّهر» عن منتخب كُراع. وهو بخط مُعْطَاي - رحمه الله تعالى - بنون ودال مهملة.

النَّاسَةُ: بالنون والسين المهملة المشددة ذكره الماوردي وغيره، لأنها تنسُ من اللَّحْدِ

(١) زيد بن أسلم العدوي، مولى عمر، أبو عبد الله، أو أبو أسامة، المدني، ثقة عالم، وكان يرسل، من الثالثة، مات سنة ست وثلاثين. التقریب ٢٧٢/١.

فيها، أي تطرده وتنفيه. وقيل: من نَسَّ الشيء إذا ييس من العطش. قال في الصحاح: يقال لمكة الناس لقلّة الماء بها من النّس وهو اليّيس.

النّساسة: بنون وسنين مهملتين: الأولى مشددة ذكره ابن جماعة. ومعناها كمعنى الاسم الذي قبلها، وقيل لقلّة مائها من النّس وهو اليّيس.

النّاشئة بالشين العجمة. نقله في «الزّهر» عن الخطابي لأنها تنش من ألحد فيها أي تطرده وتنفيه.

الوادي: ورد في كلام عمر - رضي الله تعالى عنه -

أم راجم: ذكره في «شفاء الغرام»، ونقله في الزهر عن كزاع. ومعناه معنى الاسم الذي بعده.

أم رُحْم: براء وحاء مهملتين قال في الزّهر نقلاً عن ابن السيّد: بضم الراء والحاء ويقال بتسكين الحاء ونقله الماوردي وغيره عن مجاهد، لأنّ الناس يترّاحمون فيها ويتواصلون. أم الرّحْم: معناه معنى الاسم الذي قبله.

أم الرّحْمَات: عزاه الشيخ عبد الله المُرْجاني^(١) لابن العربي^(٢) - رحمه الله تعالى -

أم رَوْح: بفتح الراء من الروح وهو الرحمة ذكره ابن الأثير في المرصّع.

أم رَخم: بزاي من الزحام. ذكره الرّشّاطي^(٣) - رحمه الله تعالى -

أم صُبَيْخ: ذكره ابن الأثير في كتاب المرصّع. وهو بضم الصاد كما في القاموس.

(١) محمد بن أبي بكر بن علي، نجم الدين المرجاني، الذروي الأصل المكي المولد والوفاء: نحوّي مكة في عصره. له معرفة بالأدب، ونظم ونثر. من كتبه «مساعدة الطلاب في الكشف عن قواعد الإعراب» قصيدة من نظمه، وشرحها، و«طبقات فقهاء الشافعية» ومنظومة في «دماء الحج» وشرحها. توفي ٨٢٧هـ. الأعلام ٥٧/٦.

(٢) محمد بن عبد الله بن محمد المعافري الإشبيلي المالكي، أبو بكر بن العربي: قاض، من حفاظ الحديث. ولد في إشبيلية، ورحل إلى المشرق، وبرع في الأدب، وبلغ رتبة الاجتهاد في علوم الدين. وصنف كتاباً في الحديث والفقه والأصول والتفسير والأدب والتاريخ. وولي قضاء إشبيلية، ومات بقرب فاس، ودفن بها. قال ابن بشكوال: ختام علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها. من كتبه «العواصم من القواصم» و«عارضة الأحوذ في شرح الترمذي» و«أحكام القرآن» توفي سنة ٥٤٣هـ. الأعلام ٢٣٠/٦، ووفيات الأعيان ٤٨٩/١.

(٣) عبد الله بن علي بن عبد الله اللخمي الأندلسي، أبو محمد، المعروف بالرشاطي: عالم بالأنساب والحديث، من أهل أرويلة سكن الحربة، وتعلم بها. من كتبه «اقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواة الآثار» قال ابن كثير: هو من أحسن التصانيف الكبار، وقال حاجي خليفة: هو من الكتب القديمة في الأنساب، لخصه مجد الدين إسماعيل بن إبراهيم البليسي المتوفي سنة ٨٠٢ وأضاف إليه ما زاده ابن الأثير على أنساب السمعاني وسماه «القبس» استشهد بالحربة عند تغلب الروم عليها ٥٤٢هـ. الأعلام ١٠٥/٤.

أُم الْقُرَى: قال الله سبحانه وتعالى: ﴿لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ قال الضحاك - رحمه الله تعالى: يعني مكة. واختلف في سبب تسميتها بذلك. ف قيل: لأن الأرض دُجيت من تحتها قاله ابن عباس وتقدم في باب بدء أمر البيت، وقيل لأنها أعظم القرى، وقيل لأن فيها بيت الله تعالى. ولما جرت العادة بأن الملك وبلده مقدَّمان على جميع الأماكن سمي أُمًّا لأن الأم متقدمة، وقيل لأنها قبلة تؤمُّها جميع الأمة، وقيل لأن أهل القرى يرجعون إليها في الدين والدنيا.

أُم كوثى: ذكره ابن المرجاني - رحمه الله تعالى - ولم يتكلم عليه والله أعلم.

الباب العاشر

في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه

حَرَّم مكة: ما أحاط بها وأطاف بها من جوانبها، جعل الله تعالى لها حُكْمَهَا في الحُرْمَةِ تشريعاً لها. قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى - في الإيضاح: وَحُدُّهُ من طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت يَفَار على ثلاثة أميال من مكة، ومن طريق اليمن طرف أَصَاة لِبْن في ثنية لِبْن على سبعة أميال. ومن طريق العراق على ثنية جبل بالمُقَطَّع على سبعة أميال. ومن طريق الجفرانة في - شعب آل عبد الله بن خالد على تسعة أميال بمثناة فوقية فسين مهملة. وليس في الحدود تسعة بناء فسين غير هذا الموضع.

ومن طريق الطائف على عرفات من بطن نَمرة على سبعة أميال، ومن طريق جدة منقطع الأعشاش على عشرة أميال.

فهذا حد ما جعله الله تعالى حرماً لما اختص به من التحريم وباين بحكمه سائر البلاد وهكذا ذكر حدوده أبو الوليد الأزرق في كتاب مكة وأصحابنا في كتب الفقه، ومنهم الماوردي في الأحكام السلطانية. إلا أن الأزرق قال في حده من طريق الطائف: أحد عشر ميلاً. والجمهور قالوا: سبعة كما ذكرنا وقال في شفاء الغرام: وتبعه عليه الفاكهي وأبو القاسم عبيد الله بن عبد الله بن خُرَدَّاذِبَه^(١) في كتابه «المسالك» ولا يعرف للأزرق فيما قاله مخالف قبله ولا معاصر له ولا بعده غير الماوردي وصاحب المهدَّب ومن تبعهما - رحمهم الله تعالى -.

وقد نظم ذلك بعضهم فقال:

وَلِلْحَرَمِ التَّحْدِيدُ مِنْ أَرْضِ طَيْبِيَّةٍ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ إِذَا رُمْتَ إِنْقَانَةً
وَسَبْعَةُ أَمْيَالٍ عِرَاقٍ وَطَائِفٍ وَجُدَّةَ عَشْرٍ ثُمَّ تَسْعُ جِعِرَانَهُ
وَمَنْ يَكُنْ سَبْعَ بَتَقْدِيمِ سَيِّئِهَا لِذَلِكَ سَبِيلُ الْحَلِّ لَمْ يَغْدُ بُثْيَانَةً
يعني أن سَبِيلُ الْحَلِّ لا يدخل الحرم، كما ذكره جماعة. قال الأزرق: إلا من موضع واحد عند التَّعْنِيمِ.

التَّعْنِيمِ بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة بعدها مثناة تحتية، وهو من الحِلِّ.

(١) عبيد الله بن أحمد بن خرداذبه، أبو القاسم: مؤرخ جغرافي، فارسي الأصل. من أهل بغداد. كان جده خرداذبه مجوسياً أسلم على يد البرامكة. واتصل عبيد الله بالمعتد العباسي، فولاه البريد والخير بنواحي الجبل، وجعله من نعمائه. له تصانيف، منها «المسالك والممالك» و«جمهرة أنساب الفرس» و«اللوهر والملاهي»، و«الشراب» و«الندماء والجلساء» و«أدب السماع». توفي سنة ٢٨٠ هـ. الأعلام ٤/١٩٠.

نِقَار: بنون مكسورة ففاء فراء. أضادة بفتح الهمزة وبالضاد المعجمة على وزن قَتَاة. لِبْن بكسر اللام وسكون النون. قاله الحازمي - رحمه الله تعالى -.

المُقَطَّع ضبطه ابن خليل بضم الميم وفتح الطاء المشددة. وفي خط الطبري؛ بفتح الميم وإسكان القاف. الجفرائة بكسر الجيم وسكون العين وتخفيف الراء، وتشدّد. نَمِرَة بفتح النون وكسر الميم: موضع: قيل مِنْ عرفات وقيل بقربها. الجُدَّة بضم الجيم ساحل مكة معروفة سميت بذلك لأنها حاضرة البحر، والجدة من البحر والنهر ما ولي البرّ، وأصل الجُدَّة: الطريق الممتد. مُقَطَّع الأعشاش: بفتح الهمزة وبالشينين المعجمتين جمع عُش.

قال المحب الطبري في «القرى» في سبب تحديد الحرم واختلاف حدوده أربعة أوجه: الأول: ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: لما أُهبط آدم ﷺ خَرَّ ساجداً معتذراً، فأرسل الله تعالى إليه جبريل بعد أربعين سنة فقال: ارفع رأسك فقد قبلت توبتك. فقال: يا رب إنما أتلُف على ما فاتني من الطواف بعرك مع ملائكتك. فأوحى الله تعالى إليه: إني سأُنزل لك بيتاً أجعله قِبْلَةً. فأهبط الله تعالى إليه البيت المعمور وكان ياقوتة حمراء تُلْتَهَب التهاباً، وله بابان شرقي وغربي قد نظمت حيطانه بكواكب بيض من ياقوت الجنة، فلما استقر البيت في الأرض أضاء نوره ما بين المشرق والمغرب، فنفرت لذلك الجن والشياطين وفزعوا، فصعدوا في الجوّ ينظرون من أين ذلك النور، فلما رأوه من مكة أقبلوا يريدون الاقتراب إليه، فأرسل الله تعالى ملائكة فقاموا حول الحرم في مكان الأعلام اليوم، فمنعتهم، فمن ثم ابتدئ اسم الحرم.

الثاني: ما رواه وهب بن منبه رحمه الله تعالى فقال: إن آدم ﷺ لما نزل إلى الأرض اشتد بكأؤه، فوضع الله تعالى له خيمة بمكة موضع الكعبة قبل الكعبة، وكانت الخيمة ياقوتة حمراء من الجنة، فيها ثلاثة قناديل فيها نور يتلهب من الجنة، وكان ضوء النور ينتهي إلى مواضع الحرم، وحرس الله تعالى تلك الخيمة بملائكة فكانوا يقفون على مواضع أنصاب الحرم يحرسونه ويذودون عنه سكان الأرض من الجن، فلما قبض الله تعالى آدم رفعها إليه.

الثالث: روي أن إبراهيم ﷺ لما بنى البيت قال لإسماعيل: ابغني حجراً أجعله للناس آية. فذهب إسماعيل ولم يأت به شيء ووجد الركن عنده فقال: من أين لك هذا؟ قال: جاء به من لا يَكْنِي إلى حَجْرِك، جاء به جبريل. فوضعه إبراهيم موضعه هذا، فأثار الحجِرَ شرقاً وغرباً ويمناً وشمالاً، فحَرَّمَ الله الحرم حيث انتهى إليه نور الحجر وإشراقه من كل جانب.

الرابع: أن آدم ﷺ لما أُهبط إلى الأرض خاف على نفسه من الشياطين واستعاذ بالله تعالى، فأرسل الله تعالى ملائكة حَفُّوا بمكة من كل جانب ووقفوا حولها، فحرم الله تعالى الحرم حيث وقفت الملائكة. انتهى.

وزاد في شفاء الغرام تبعاً للشهيلي: وقيل: لأن الله تعالى حين قال للسموات والأرض؛ ﴿أَتَتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] لم يجبه بهذه المقالة من الأرض إلا أرض الحرم، ولذلك حرّمها.

وقال الزركشي رحمه الله تعالى في الإعلام: فإن قيل: ما الحكمة في تحديد الحرم؟ قيل فيه وجوه: أحدها التزام ما ثبت له من الأحكام وتبيين ما اختصاص به من البركات. الثاني: ذكر أن الحجر الأسود لما أتى به من الجنة كان أبيض مستنيراً أضواء منه نور، فحيثما انتهى ذلك النور كانت حدود الحرم. وهذا معنى مناسب والأمر فوق ذلك.

الثالث: أنه أنوار موضوعة من العالم الأعلى ربّاني، وسرّ روحاني، توجّه إلى تلك البقاع. ويذكر أهل المشاهدات أنهم يشاهدون تلك الأنوار واصله إلى حدود الحرم، ولها منار ينبع منها ويكون عنها في الحرمين والأرض المقدسة.

ذكر علامات الحرم

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أول من نصب أنصاب الحرم إبراهيم يريه ذلك جبريل، فلما كان يوم الفتح بعث رسول الله ﷺ تميم بن أسد الخزاعي فجدد ما رث منها. رواه ابن سعد والأزرقي.

وروى الأزرقى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة^(١) رحمه الله تعالى قال: إن إبراهيم عليه السلام نصب أنصاب الحرم يريه جبريل عليه السلام ثم لم تحرك حتى كان قصي فجددها، ثم لم تحرك حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الفتح، فبعث عام الفتح تميم بن أسد الخزاعي فجددها.

رَبُّ الشَّيْءِ يَرْثُ بِالْكَسْرِ وَأَرْثُ: خَلَقَ.

(١) عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله، المدني، ثقة فقيه، ثبت، من الثالثة، مات سنة أربع وتسعين، وقيل سنة ثمان، وقيل غير ذلك. التقريب ٥٣٥/١.

الباب الحادي عشر

في تعظيم مكة وحرمتها، وتعظيم الذنب فيها

عن أبي شَرِيح العَدَوِي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قام الغَد من يوم الفتح فقال: «إِنَّ مَكَةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يَحْرُمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِمَرِيءٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ فِيهَا دَمًا وَلَا يَغْضِدَ بِهَا شَجَرَةً، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، وَلِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ».

رواه الإمام الشافعي والشيخان^(١).

وعنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا الْبَيْتَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَصَاغَهُ يَوْمَ صَاغَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَمَا جِئَالَهُ مِنَ السَّمَاءِ حَرَامٌ، وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا أُحِلَّ لِي سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ثُمَّ عَادَ كَمَا كَانَ».

رواه الطبراني^(٢).

وعن عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ^(٣) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظَّمُوا هَذِهِ الْحَرَمَةَ حَقَّ تَعْظِيمِهَا إِذَا ضَيَعُوا ذَلِكَ هَلَكُوا».

رواه ابن ماجه^(٤).

وعن صفية بنت شيبة^(٥) - رضي الله تعالى عنها - قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهِيَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يُغْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا تَتُخَذُ لُقُطَتُهَا إِلَّا لِمَنْشِدٍ». فقال العباس: إِلَّا الْإِذْخَرَ فَإِنَّهُ لِلْبَيْوتِ وَالْقُبُورِ. فقال رسول الله ﷺ: «إِلَّا الْإِذْخَرَ».

(١) أخرجه الشافعي في المسند ٢٩٥/١ (٧٦٩)، والبخاري ٥٠/٤ كتاب جزاء الصيد (١٨٣٢)، ومسلم ٩٨٧/٢ كتاب الحج (٤٤٦ - ١٣٥٤).

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٨٦/٣ وعزاه للطبراني في الأوسط وقال فيه عطاء بن السائب وقد اختلط.

(٣) عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَخْزُومٍ الْقُرَشِيُّ، الْمَخْزُومِيُّ، وَاسْمُ أَبِيهِ عَمْرُو، يُقَلَّبُ ذَا الرِّمْحَيْنِ، أَسْلَمَ قَدِيمًا، وَهَاجَرَ الْهَجْرَتَيْنِ، وَكَانَ أَحَدَ مَنْ يَدْعُو لَهُ النَّبِيُّ ﷺ، مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، وَاسْتَشْهَدَ بِالْيَمَامَةِ، وَقِيلَ بِالْيَزْمُوكِ، وَقِيلَ مَاتَ سَنَةَ خَمْسٍ عَشْرَةَ. التقريب ٩٥/٢.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٣١١٠) قال في الزوائد وفي إسناده يزيد بن أبي زياد، واختلط بآخره.

(٥) صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ بْنِ عُمَانَ الْقَيْلَانِيَّةِ. قال البرقاني: ليست بصحابية. ووثقها ابن حبان. الخلاصة ٣٨٥/٣.

رواه البخاري تعليقاً. ووصله ابنُ ماجه^(١).

وعن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض والشمس والقمر ووضع هذين الأخشين، فهو حرام بخزمة الله تعالى إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولا يحل لأحد بقدي، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، لا يُختلى خلالها ولا يُغصد شجرها ولا ينفر صيدها، ولا تُلطَق لقطتها إلا لمن عرفها إلى آخره».

رواه ابن أبي شيبة والخمسة^(٢).

وروى الأزرقي عن الزهري مرسلًا أن رسول الله ﷺ قال: «إن الناس لم يحرموا مكة ولكن الله تعالى حرمها فهي حرام إلى يوم القيامة، وإن من أغتى الناس على الله تعالى رجلاً قتل في الحرم ورجلاً قتل غير قاتله، ورجلاً أخذ بدخول الجاهلية»^(٣).

الدُّخُولُ جمع دَخَلَ بذال معجمة فحاء مهملة، وزان فُلس: الحَقْدُ والعداوة. وطلب بدخله أي بثأره، وهو المراد هنا.

وروى الأزرقي عن قتادة رحمه الله تعالى قال: ذكر لنا أن الحرم حُرِّمَ بحِثَالِه إلى العرش. وروى أيضاً عن مجاهد قال: إن هذا الحرم حُرِّمَ مناه وقصده من السموات السبع والأرضين السبع، وإن هذا البيت رابع أربعة عشر بيتاً في كل سماء بيت، وفي كل أرض بيت، ولو وقعن بعضهن على بعض.

وروى الأزرقي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «البيت المغمور الذي في السماء يقال له الضراح وهو على منَا الكعبة، يعمره كل يوم سبعون ألف ملك لم يزره قط، وإن للسماء السابعة لحراماً على منَا حرم الكعبة»^(٤).

وروى الأزرقي والطبراني والبيهقي في الشُّعْب عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - أن رسول الله ﷺ قال: «سِتَّةُ لَعْنَتِهِمْ وكلُّ نَبِيٍّ مُجَابِّ الدعوة: الزائدُ في كتاب الله، والمكذَّبُ بقدر الله، والمُتَسَلِّطُ بالجبروت لِيُذَلَّ من أعزَّ الله ويعزَّ من أذلَّ الله، والتارك لِسُنَّتِي، والمستحل من عِثْرَتِي ما حَرَّمَ الله، والمستحل لحرم الله»^(٥).

(١) أخرجه البخاري ٢٥٣/٣ كتاب الجنائز باب الإذخر والحشيش في العنبر وابن ماجه (٣١٠٩).

(٢) أخرجه البخاري ٥٦/٤ (١٨٣٤) ومسلم ٩٨٦/٢ (٤٤٥ - ١٣٥٣).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٩١٨٨) وذكره السيوطي في الدر ١٢٢/١ وعزاه للأزرقي في تاريخ مكة عن الزهري.

(٤) ذكره السيوطي في الدر ٢٢/١ وعزاه للأزرقي عن ابن عباس وذكره صاحب الكنز (٨٨٧٤).

(٥) ذكره السيوطي في الدر ١٢٢/١ وعزاه للأزرقي والطبراني والبيهقي في الشعب عن عائشة.

ذكر تعظيم ما^(١) لا يعقل للحرم

روى ابن أبي الدنيا في «ذم الملاحية» عن مجزئة بن أسماء^(٢) عن عمه رحمهما الله تعالى قال: حججت مع قوم فنزلنا منزلاً ومعنا امرأة، فنامت فانتبهت وحيّة منطوية عليها جمعت رأسها مع ذنبها بين ثدييها فها لنا ذلك وارتحلنا فلم نزل منطوية عليها لا تضربها شيئاً، حتى دخلنا أنصاب الحرم فانسابت فدخلنا مكة فقضينا نُسكنا وانصرفنا، حتى إذا كنا بالمكان الذي تطوّقت عليها فيه الحية، وهو المنزل الذي نزلنا فنامت فاستيقظت والحية منطوية عليها، ثم صفرت الحية فإذا بالوادي يسيل علينا حيات فنهشناها حتى بقيت عظاماً، فقلت لجارية لها: ويحك أخبرينا عن هذه المرأة. قالت: بغت ثلاث مرات، كل مرة تلد ولداً فإذا وضعته سحرت الثور ثم ألقته فيه.

وروى الأزرقى عن ابن أبي نجيح - رحمه الله تعالى - قال: لم تكن كبار الحيتان تأكل صغارها في الحرم زمن الطوفان.

وروى ابن أبي شيبة عن ابن سابط^(٣) - رحمه الله تعالى - قال: كان الناس إذا كان الموسم في الجاهلية خرجوا ولم يبق أحد بمكة، وإنه تخلف رجل سارق فعمد إلى قطعة من ذهب فوضعها ليأخذ أخرى، فلما أدخل رأسه همزه البيت فوجدوا رأسه في البيت واسته خارج البيت فألقوه للكلاب.

وروى الجندي عن طائوس^(٤) - رحمه الله تعالى - قال: إن أهل الجاهلية لم يكونوا يصيبون في الحرم شيئاً إلا عجل لهم ويوشك أن يرجع إلى ذلك. والأحاديث والآثار في تعظيم حرمة الحرم أكثر من أن تحصر.

وروى الأزرقى عن حبيب بن عبد العزيز^(٥) رضي الله تعالى عنه - قال: كنا جلوساً بفناء الكعبة في الجاهلية فجاءت امرأة إلى البيت تغوذ به من زوجها فجاء زوجها فمد يده إليها فبيست يده، فلقد رأيته في الإسلام وإنه لأشَلّ.

(١) في أ: من لا.

(٢) مجزئة بن أسماء عن عُبَيْدِ الصُّنْبُعِيِّ بضم المعجمة البصري. عن نافع والزهرى. وعنه ابن أخيه عبد الله بن محمد، وخبثان بن هلال. وثقه أحمد. توفي سنة ثلاث وسبعين ومائة. الخلاصة ١٧٤/١.

(٣) عبد الرحمن بن سابط، ويقال ابن عبد الله بن سابط وهو الصحيح، ويقال ابن عبد الله بن عبد الرحمن الجمحي المكي، ثقة كثير الإرسال، مات سنة ثمان عشرة. التقريب ٤٨/١.

(٤) طائوس بن كيسان اليماني، أبو عبد الرحمن، الحميري مولاهم، الفارسي يقال اسمه ذكوان، وطائوس لقب، ثقة فقيه، فاضل، من الثالثة، مات سنة ست ومائة، وقيل بعد ذلك. التقريب ٣٧٧/١.

(٥) حبيب بن عبد العزيز بن أبي قيس بن عبد ودّ، من بني عامر بن لؤي: صحابي قرشي، من المعمرين، تجاوز المئة. حارب الإسلام إلى أن ضحت مكة، فأسلم. وشهد مع النبي ﷺ حنيناً والطائف. وكان من أهل مكة فانتقل إلى المدينة ومات بها. توفي سنة ٥٤هـ. الأعلام ٢٨٩/٢.

وروى الأزرقي عن ابن جرير - رحمه الله تعالى - قال: الحطيم ما بين الركن والمقام وزمزم والحجر، وكان إسافً ونائلة (رجلٌ وامرأة) دخلا الكعبة فقبَّلها فيها فمسيخا حجرين فأخرجوا من الكعبة فَنُصِبَ أحدهما في مكان زمزم والآخر في وجه الكعبة يعتبر بهما الناس ويزدجروا عن مثل ما ارتكبا، فسُمِّي هذا الموضع الحطيم لأن الناس كانوا يحطمون هنالك بالآيمان ويستجاب فيه الدعاء على الظالم للمظلوم، فقلُّ من دعا هنالك على ظالم إلا هلك، وقلُّ من حلف هنالك إثمًا إلا عُجِّلَت عليه العقوبة، وكان ذلك يحجز بين الناس عن الظلم ويتهيب الناس الآيمان هنالك، فلم يزل ذلك كذلك حتى جاء الله تعالى بالإسلام فأخَّر الله تعالى ذلك لما أراد إلى يوم القيامة.

تنبيه: في الأحاديث السابقة أن الله تعالى حرَّم مكة. ولا يخالف ذلك ما رواه الإمام أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم، عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حرَّم مكة، وَإِنِّي حرَّمْتُ المدينة»^(١) لأن المعنى: أن إبراهيم حرَّم مكة بأمر الله تعالى لا باجتهاده، أو أن الله قضى يوم خلق السموات والأرض أن إبراهيم سيحرَّم مكة. أو المعنى: أن إبراهيم أول من أظهر تحريمها بين الناس وكانت قبل ذلك عند الله حراماً، وأول من أظهره بعد الطوفان.

وقال القرطبي^(٢) معنى الأحاديث السابقة: أن الله تعالى حرَّم مكة ابتداءً من غير سبب يُنسب لأحد. ولا لأحد فيه مدخل، ولأجل هذا أكَّد هذا المعنى بقوله: «ولم يحرمها الناس». والمراد بقوله: ولم يحرمها الناس أن تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه. أو المراد: أنها من محرَّمات الله تعالى فيجب امتثال ذلك، وليس ذلك من محرَّمات الناس، يعني في الجاهلية كما حرَّموا أشياء من عند أنفسهم، فلا يَشْغُوْا الاجتهاد في تركه. وقيل معناه: أن حرمتها مستمرة من أول الخلق وليس مما اختصت به شريعة النبي ﷺ.

(١) أخرجه مسلم ٩٩٢/٢ كتاب الحج (٤٥٨ - ١٣٦٢).

(٢) محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فوح الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله، القرطبي: من كبار المفسرين، صالح متعبد. من أهل قرطبة. رحل إلى الشرق واستقر بمنية بن خصب في شمالي أسبوط، بمصر وتوفي فيها. من كتيبه «الجامع لأحكام القرآن» وكان ورعاً متعبداً، طارحاً للتكلف، يمشي بثوب واحد وعلى رأسه طاقية. توفي سنة ٦٧١هـ. الأعلام ٣٢٢/٥.

الباب الثاني عشر

في حج الملائكة وآدم والأنبياء وتعظيمهم للحرم

روى الأزرقي عن عثمان بن ساج رحمه الله تعالى قال: أخبرني سعيد أن آدم لما فرغ من حجته لقيته الملائكة بالمأزمين فقالوا: «بَرَّ حُجَّكَ يَا آدَمَ فَلَقَدْ حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْفِي عامٍ».

المأزمين: تشية مأزم بالهمز والزاي: المضيق في الجبال.

وروى الأزرقي عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن آدم ﷺ لما فرغ من حجته لقيته الملائكة بالرذم فقالوا: بَرَّ حُجَّكَ يَا آدَمَ، إِنَّا قَدْ حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْفِي عامٍ. قال: فما كنتم تقولون حوله؟ فقالوا: كنا نقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. فكان آدم إذا طاف قال هذه الكلمات.

الرذم بفتح الراء وسكون الدال المهملتين: موضع بمكة.

وروى الأزرقي عن عمرو بن يسار المكي - رحمه الله تعالى - قال: بلغني أن الله تعالى إذا أراد أن يبعث ملكاً من الملائكة لبعض أموره في الأرض استأذنه ذلك الملك في الطواف ببيته، فهبط الملك مهلاً.

وروى الأزرقي وابن المنذر والجندي عن وهب بن مئبته رحمه الله تعالى قال: قرأت في كتاب من الكتب الأول ذكر فيه أمر الكعبة وأنه ليس من ملك بعثه الله تعالى إلى الأرض إلا أمره بزيارة البيت فينقض من عند العرش مُحَرِّماً مُلْبِياً حتى يستلم الحجر، ثم يطوف سبعا بالبيت ويصلي في جوفه ركعتين.

وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أول من طاف بالبيت الملائكة.

وروى الأزرقي عنه أن جبريل عليه السلام وقف على رسول الله ﷺ عصابة خضراء قد علاها الغبار، فقال رسول الله ﷺ: ما هذا الغبار الذي أَرَى عليك؟ قال: إني زرت البيت فازدحمت الملائكة على الركن فهذا الغبار الذي تَرَى مما تُثِيرُ^(١) بأجنتها^(٢).

فائدة: قول الملائكة: بَرَّ حُجَّكَ. قال في النهاية: الحج المبرور الذي ليس له ثواب إلا الجنة هو الذي لا يخالطه شيء من الإثم. وقيل: هو المقبول المقابل بالبر وهو الثواب يقال بَرَّ حُجَّه وبرَّ حججه، وبرَّ الله حُجَّه وأَبْرَه برّاً بالكسر وإثراً.

(١) في أ: تثر.

(٢) ذكره السيوطي في الدر ١٣٢/١ وعزاه للأزرقي عن ابن عباس.

حج آدم صلى الله عليه وسلم

روى سعيد بن منصور عن عطاء بن أبي رباح رحمه الله تعالى أن آدم ﷺ هبط بأرض الهند ومعه أربعة أعواد من الجنة، فهي هذه التي يتطيب بها الناس، وأنه حج هذا البيت وطاف بين الصفا والمروة وقضى مناسك الحج.

وروى الأزرقي عن عثمان بن ساج قال: أخبرني سعيد رحمه الله تعالى أن آدم ﷺ حج على رجله سبعين حجة ماشياً.

وروى أيضاً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: حج آدم ﷺ فقضى المناسك، فلما فرغ قال: يا رب إن لكل عامل أجراً. قال الله تعالى: يا آدم أما أنت فقد غفرت لك، وأما ذريتك فمن جاء منهم هذا البيت فباء بذنبه فقد غفرت له. باء بذنبه: اعترف به.

وروى ابن خزيمة وأبو الشيخ في العظمة والدليلي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إن آدم أتى هذا البيت ألف أتية لم يركب قط فيهن من الهند على رجله، ثلاثمائة حجة وسبعمئة عمرة، وأول حجة حجها آدم وهو واقف بعرفة أتاه جبريل فقال: يا آدم برئ نُسكك، أما نحن فقد طُفنا بهذا البيت قبل أن تُخلق بخمسين ألف سنة»^(١).

وروى الأزرقي والجندي وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: حج آدم فطاف بالبيت سبعاً فلقيته الملائكة في الطواف فقالوا: برئ حجك يا آدم، إنا قد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام. قال: فماذا كنتم تقولون في الطواف؟ قالوا: كنا نقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. قال آدم: فزيدوا فيها: ولا حول ولا قوة إلا بالله. فزادت الملائكة فيها ذلك.

ثم حج إبراهيم بعد بنائه البيت فلقيته الملائكة في الطواف فسلموا عليه فقال لهم: ماذا كنتم تقولون في طوافكم؟ قالوا: كنا نقول قبل أبليك آدم: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. فأعلمناه بذلك فقال: زيدوا: «ولا حول ولا قوة إلا بالله» فقالوها. فقال إبراهيم: زيدوا فيها: العلي العظيم. فقالت الملائكة ذلك.

حج إبراهيم وإسماعيل وإسحاق صلى الله عليهم

تقدم ذلك في قصة بناء إبراهيم البيت ﷺ حج نوح وهود وصالح وشعيب عليهم الصلاة والسلام:

(١) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٢٧٩٢) وذكره السيوطي في الدر ١٣٠/١.

روى الأزرقي عن عبد الرحمن بن سابط مرسلاً عن النبي ﷺ قال: «كان النبي من الأنبياء إذا هلك أمته لحق بمكة فيعبد الله تعالى فيها ومن معه حتى يموت، فمات فيها نوح وهود وصالح وشعيب. وقبورهم بين زمزم والحجر».

وروى ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن» عن عروة بن الزبير رحمه الله تعالى أن نوحاً ﷺ حج البيت قبل الغرق.

وروى الأزرقي عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى أن هوداً وصالحاً وشُعَيْباً حجُّوا البيت بمن آمن معهم، وأنهم ماتوا بمكة، وأن قبورهم غربي الكعبة بين دار الندوة ودار بني هاشم.

تنبيه: وردت أحاديث وآثار بحج هود وصالح عليهما الصلاة والسلام. وهو أقوى اسانيد من حديث: «ما من نبي إلا وقد حج البيت إلا ما كان من هود وصالح»^(١) قال: الشيخ رحمه الله تعالى: فإن إسناده ضعيف.

حج موسى ويونس صلى الله عليهما وسلم

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: سِرْنَا مع رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة فمررنا بوادٍ فقال: «أَيُّ وادٍ هَذَا؟» قالوا: وادي الأزرق. فقال: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى وَاضِعاً إصْبَعَهُ فِي أُذُنِهِ لَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالثَّلْثِيَةِ مَرَّاتٍ بِهَذَا الْوَادِي». قال: ثم سرنا بالوادي حتى أتينا إلى ثُنْيَةٍ فقال: ما هذه الثنية؟ قيل: ثنية هَرَشَى. فقال: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ خُطَامُ نَاقَتِهِ لَيْفٌ خُلْبَةٌ، وَعَلَيْهِ جَبَةٌ لَهُ مِنْ صُوفٍ يُهْلُ نَهَاراً بِهَذِهِ الثُّنْيَةِ مَلْبِئاً».

رواه الشيخان وابن حبان^(٢).

الجُؤَارُ بجيم مضمومة فهزمة مفتوحة: رفع الصوت بالاستعاذة. ليف خُلْبَةٌ: بخاء معجمة مضمومة فلام ساكنة فباء موحدة مفتوحة. يروى بتنوين الكلمتين على البدل، وإضافة الأول للثاني. قال في التقريب: وكأنه على الإضافة مقلوب. قال في الصحاح: الخُلْبُ خَبْل رقيق من ليف أو قنب^(٣)، فالوجه بخُلْبَةٍ ليف.

هَرَشَى بهاء مفتوحة فراء ساكنة فشين معجمة مفتوحة فألف مقصورة: جبل قريب من الجُحْفَةِ.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ

(١) أخرجه البيهقي في المسند ١٧٧/٥.

(٢) أخرجه مسلم ١٥٢/٢ كتاب الإيمان (٢٦٨-١٦٦)، وابن ماجه (٢٨٩١)، وأحمد في المسند ٢١٦/١.

(٣) في أ: نسب.

إلى موسى بن عمران في هذا الوادي مُحرماً يلبي بين قَطَوَانِيَّتَيْنِ^(١).
رواه أبو ذر الهروي في مناسكه.

قطوانيتين: تشبة قَطَوَانِيَّة، وهي عَبَاءة بيضاء قصيرة.
وعن مجاهد رحمه الله تعالى قال: حجَّ موسى ﷺ على جمل أحمر فمر بالزُّوحاء عليه
عباءتان قطوانيتان مؤترراً بإحدهما مُتدياً بالأخرى، فطاف بالبيت ثم طاف بين الصفا
والمروة إذ سمع صوتاً من السماء وهو يقول: لبيك عبيدي وأنا معك. فخرَّ موسى ساجداً.
رواه الأزرقي.

وعن مجاهد رحمه الله تعالى قال: حج البيت سبعون نبياً فيهم موسى ﷺ عليه
عباءتان قَطَوَانِيَّتَان، وفيهم يونس يقول: لبيك كاشف الكرب.
رواه سعيد بن منصور.

حج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير من سمي

روى ابن أبي شَيْبَةَ عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: كانت الأنبياء إذا أتت حكم الحرم
نزعوا نعالهم.

وروى أبو ذَرِّ الحُثَنِيِّ في مناسكه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال:
حج البيت ألف نبي من بني إسرائيل لم يدخلوا مكة حتى وضعوا نعالهم بذي طوى.

ذو طوى بضم الطاء المهملة وفتح الواو وألف مقصورة: وادٍ معروف عند باب مكة.

وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: مرَّ بِصِفَاحِ الزُّوحَاءِ سبعون نبياً
حُجَّاجاً عليهم لباس الصوف إلبهم مُحْطَمَةً بالليف.

وفي رواية: لقد سَلَكَ فِجَّ الزُّوحَاءِ سبعون نبياً حُجَّاجاً عليهم لباس الصوف حُطَمَ إلبهم
الليف.

رواه الأزرقي.

صِفَاحُ الزُّوحَاءِ: جانبها. الروحاء: بفتح الراء وبالحاء المهملة: ممدود: اسم قرية. الفج
بفتح الفاء والجيم: الطريق الواسع.

وروى أيضاً عن عثمان بن ساج قال: أخبرني صادق أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال:
«مرَّ بِفِجِّ الروحاء سبعون نبياً على نوق حُمْرٍ حُطَمَهم الليف لبوسهم العباء وتلبستهم
شُتَّى. أي متفرقة».

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٠٧/٨ وعزه للطبراني وقال فيه يزيد بن سنان الراوي وهو متروك.

وروى أيضاً عن مجاهد قال: حج خمسة وسبعون نبياً كل قد طاف بالبيت وصلى في مسجد مني، فإن استطعت أن لا تفوتك الصلاة في مسجد مني فافعل.

وروى أيضاً عن عبد الرحمن بن سابط رحمه الله تعالى قال: سمعت عبد الرحمن بن ضفرة الشلوّلي يقول: ما بين الركن إلى المقام إلى زمزم قبر سبعين نبياً جاؤوا حاجاً فقبروا هنالك.

حج بني إسرائيل وغيرهم

روى أبو نعيم عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: كان يحج من بني إسرائيل مائة ألف فإذا بلغوا أنصاب الحرم خلعوا نعالهم ثم دخلوا الحرم خفاة.

وروى ابن أبي شيبة والأزرقي عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال: إن كانت الأمة من بني إسرائيل لتتقدم مكة فإذا بلغت ذا طوى خلعت نعالها تعظيماً للحرم.

وروى الأزرقي وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: حج الحواريون فلما دخلوا الحرم مشوا خفاة تعظيماً للحرم.

حج ذي القرنين رضي الله تعالى عنه

روى الأزرقي عن عطاء بن السائب رحمه الله تعالى أن إبراهيم عليه السلام رأى رجلاً يطوف بالبيت فأنكره فسأله من أنت؟ قال من أصحاب ذي القرنين. قال: وأين هو؟ قال: بالأبطح. فتلقاه إبراهيم فاعتنقه فقليل للذي القرنين: ألا تركب؟ قال: ما كنت لأركب وهذا يمشي. فحج ماشياً.

وروى ابن أبي حاتم عن علباء بن أحمر^(١) رضي الله تعالى عنه أن ذا القرنين قديم مكة فوجد إبراهيم وإسماعيل بينان الكعبة فاستقهما عن ذلك فقالا: نحن عبدان مأموران. فقال: من يشهد لكما؟ فقامت خمسة أكبش فشهدت فقال: قد صدقتما. ولهذا تنمة تأتي في باب أسئلة المشركين رسول الله ﷺ أشياء على وجه العناد.

حج عيسى صلى الله عليه وسلم بعد نزوله وأصحاب الكهف

روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لِيَهْلُنَ ابْنُ مَرْيَمَ بَفَجِّ الزُّحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا»^(٢).

(١) علباء بن أحمر الشُّكْرِي. عن أبي زيد عمرو بن أخطب الأنصاري. وعن عكرمة. وعنه غزوة بن ثابت وحسين بن واقد. وثقه ابن مَيّين. الخلاصة ٢٤٠/٢.

(٢) أخرجه ٩١٥/٢ كتاب الحج (٢١٦-١٢٥٢) وأحمد في المسند ٥٤٠/٢.

وروى سعيد بن منصور رحمه الله تعالى قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تقوم الساعة حتى يمرّ عيسى بن مريم ببطن الرّوحاء حاجاً أو معتمراً يلبي: لبيك اللهم لبيك».

وروى ابن الجوزي في «المثير» عن عطاء بن خالد رحمه الله تعالى قال: «يحج عيسى ابن مريم إذا نزل في سبعين ألفاً فيهم أصحاب الكهف فإنهم ماتوا ولم يحجّوا».

الباب الثالث عشر

في قصة إهلاك أصحاب الفيل

وذلك عام ولادته ﷺ على الصحيح الذي عليه أكثر العلماء.
وكان إهلاكهم تشريعاً له ﷺ ولبلده، وإلا فأصحاب الفيل كانوا نصارى أهل كتاب، وكان دينهم إذ ذاك أقرب حالاً مما كان عليه أهل مكة، لأن أهل مكة كانوا عبّاد أوثان، فنصرهم الله تعالى نصراً لا ضنع للبشر فيه، ولسان حال القدر يقول: لم نصركم يا معشر قريش على الحبشة لحخيريتكم عليهم، ولكن صيانة للبيت العتيق الذي نشرفه ونعظمه ونوقره ببعثة النبي الأمي خاتم الأنبياء محمد ﷺ.

قال الله سبحانه وتعالى. بسم الله الرحمن الرحيم ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ. أي: أَلَمْ تَعْلَمْ. قدره على وجود علمه بما يذكّر. وقيل: الاستفهام هنا للتعجب إذ هو أمر منقول نقل المَثَوَاتِر. فكأنه قيل: قد علمت أو تعجّب ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾ عبّر بكيف دون ما. لأن المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله تعالى وقدرته وعزة بيته وشرف رسوله ﷺ فإنها من الإرهاسات لنبوته، إذ مجيء تلك الطيور على الوصف المنقول من خوارق العادات والمعجزات المتقدمة بين أيدي الأنبياء ﷺ ﴿بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ محمود. ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ﴾ أي يجعل كيدهم في هدم الكعبة ﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ خسار وهلاك بأن أحرق البيت الذي بنوه قاصدين أن يرجع حجّ العرب إليه، وبأن أهلكهم لما قصدوا هدم الكعبة بيت الله تعالى ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا﴾ اسم جمع يجوز تأنيثه وتذكيره ﴿أَبَابِيلَ﴾ جماعات قيل لا واحد له وقيل واحد: أبول. أو إبال. أو إبيل كعجول. ومفتاح، ومسكين. وعلى تذكير الطير قرئ: ﴿تَرْمِيهِمْ﴾ بالمشناة التحتية. وقيل الضمير للرب سبحانه ﴿بِحِجَارَةٍ﴾ فوق العدسة ودون الحمصة، كما في أكثر الأخبار، مكتوب على كل حجر اسم مرميّة، يحمل كل طائر ثلاثة أحجار: واحداً بمنقاره وحجرين برجليه ﴿مَنْ سَجَّلَ﴾ طين مطبوخ ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُولٍ﴾ كورق زرع أكلته الدواب ورائثه فيبس وتفرقت أجزاؤه شبه تفرق أجزاءهم بتفرق أجزاء الرّوث.

الإشارة إلى القصة على وجه الاختصار

كان ذو نواس^(١) آخر ملوك اليمن مشركاً، وهو الذي قتل أصحاب الأخدود، وكانوا

(١) ذو نواس الحميري: آخر ملوك حمير في اليمن. وهو صاحب الأخدود المذكور في القرآن الكريم. كان يدين باليهودية، وبلغه أن أهل نجران مقبلون على النصرانية، فسار إليهم وحفر أخاديد وملأها جمرأ وجمع أعيان المتصرين منهم، فعرضهم على النار، فمن رجع إلى اليهودية نجا، ومن أبى هوى. واتفق الرومان والحبشة على قتاله، فحرف النجاشي =

نصارى قريباً من عشرين ألفاً فنجا منهم دؤس ذو ثلعبان، فذهب فاستغاث بقيصر ملك الروم وكان نصرانياً فكتب له إلى النجاشي ملك الحبشة لكونه أقرب إليهم، فبعث معه أميرين: أرياط وأبرهة بن الصباح أبا يَكْسوم في جيش كثيف، فدخلوا اليمن فجاسوا خلال الديار واستلبوا الملك من جُمُير، وهلك ذو نواس غريقاً في البحر.

واستقل الحبشة بملك اليمن وعليهم هذان الأميران أرياط وأبرهة، فاختلفا في أمرهما وتصارولا وتقاتلا، وتصادفاً، فقال أبرهة لأرياط: إنه لا حاجة بنا إلى اصطلام الجيش بيننا، ولكن ابرز إلي وأبرز إليك، فأبينا قتل الآخر استقل بالملك بعده. فأجابه إلى ذلك، فبارزاً وخلف كل واحد منهما فتاه، فحمل أرياط على أبرهة فضربه بالسيف فشرم أنفه وشق وجهه وحمل عتودة مؤلى أبرهة على أرياط فقتله، ورجع أبرهة جريحاً، فداوى جرحه فبرىء واستقل بملك الحبشة باليمن.

فكتب إليه النجاشي يلومه على ما كان منه ويتوعده وحلف ليطأن بلاده وليجزئ ناصيته، فأرسل إليه أبرهة يترق له ويصانعه، وبعث مع رسوله بهدايا وتحف وبجراب فيه تراب اليمن، وجزء ناصيته وأرسلها معه ويقول في كتابه: ليطأ الملك على هذا التراب فيبتر قسمه، وهذه ناصيتي قد بعث بها إليك، وأنا عبد الملك. فلما وصل ذلك إليه أعجبه ورضي عنه وأقره.

ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم للحج إلى بيت الله الحرام فسأل: أين يذهب الناس؟ فقيل له: يحجون إلى بيت الله بمكة. قال: ما هو؟ قالوا من حجارة؟ قال: فما كسوته؟ قالوا: ما يأتي من هاهنا من الوصائل. قال: والمسيح لأبئ لكم خيراً منه.

فبنى لهم كنيسة هائلة بصنعاء رفيعة البناء مزخرفة الأرجاء، فسمتها العرب القُلَيْس لارتفاعها لأن الناظر إليها، يكاد تسقط قلنسوته عن رأسه لارتفاع بنائها، ونقل من قصر بلقيس ما تحتاج إليه، واستدّل أهل اليمن في بنیان هذه الكنيسة، وبنائها بالرخام المجزّع والأبيض والأحمر والأصفر والأسود، وحلاه بالذهب والفضة وفصل بينهما بالجواهر، وجعل فيها ياقوتة حمراء عظيمة ونصب فيها ضلباناً من الذهب والفضة ومنابر من العاج والأبنس، وكان يوقد فيها بالمندل ويلطخ مجدرها بالمشك، وكان حُكمه في العامل إذا طلعت عليه الشمس قبل أن يأخذ في عمله أن يقطع يده، فنام رجل منهم ذات يوم حتى طلعت الشمس فجاءت معه أمه

= وكان على النصرانية، بجيش كبير، فقاتله ذو نواس على ساحل البحر الأحمر عند عدن، فكان الظفر للنجاشي، وخاف ذو نواس الأسر فأطلق جواده نحو البحر، فألقى نفسه راكباً فمات غريقاً. قال النويري: وهو آخر من ملك اليمن من قحطان، فجميع ما ملكوا من السنين ثلاثة آلاف سنة واثنتان وثمانون سنة. توفي ١٠٢ ق. هـ. الأعلام ٩٢٨/٣.

وهي امرأة عجوز فتضرعت إليه تشفع لابنها وأبى إلا أن يقطع يده، فقالت: اضرب بيغولك اليوم لك وغداً لغيرك. فقال: ويحك ما قلت؟ قالت: نعم، صار هذا الملك من غيرك إليك، وكذلك يصير إلى غيرك: فأخذته موعظتها وأعفى الناس من ذلك.

ثم كتب إلى النجاشي: إني قد بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يُبن مثلها لملك قبلك، ولست بمُتئته حتى أضرف حج العرب إليها. فأمر الناس فحجوها، فحججه كثير من قبائل العرب سنين، ومكث فيها رجال يتعبدون ويتألهون ونسكوا له.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: فلما تحدثت العرب بكتاب أبرهة ذلك إلى النجاشي غضب رجل من النساء أحد بني فُقيم فخرج إلى القُلَيْس فقعده فيها، يعني أخذت، ثم خرج فلحق بأرضه.

وقال ابن سعد رحمه الله تعالى: وكان نُفَيْل بن حبيب الحُثَمي يُورِّض له ما يكره، فأَمْهَل حتى إذا كان ليلة من الليالي لم ير أحداً يتحرك فقام فجاء بقِدْرَة فلطخ بها قِبلته وجمع جِيفاً فألقاها فيها.

وقال مقاتل رحمه الله تعالى: إن فتية من قريش دخلوها فأطلقوا فيها ناراً وكان يوماً فيه هواء شديد فاحترقت وسقطت. انتهى.

فأخبر بذلك أبرهة فقال: من صنَّع هذا: قيل: صنَّعه رجالٌ من أهل هذا البيت الذي يحججه العرب، يعني أنها ليست لذلك بأهل.

فغضب غضباً شديداً وحلف ليسيرن حتى يهدم الكعبة وينقضها حجراً حجراً وكتب إلى النجاشي يخبره بذلك ويسأله أن يبعث إليه بفيله، وكان له فيل يقال له محمود، وكان فيلاً عظيماً لم يُز مثله في الأرض عَظْماً وقوة، فبعث به إليه، فأمر الحبشة فتجهَّزَت في ستين ألفاً ثم سار نحو أرض مكة.

فلما سمعت العرب ذلك أعظموه وفطَّعوا به ورأوا جهاده حقاً عليهم حين سمعوا أنه يريد هدم الكعبة.

فخرج له رجل من أشراف اليمن يقال له ذو نَفَر، فدعا قومه ومن أطاعه من سائر العرب إلى حرب أبرهة وجهاده عن بيت الله تعالى وما يريد من هدمه وخرابه، فأجابه من أجابه إلى ذلك، ثم عرض له فقاتله، فهزَم ذو نَفَر وأصحابه وأخذ له ذو نفر فأتى به إليه أسيراً، فلما أراد قتله قال له ذو نفر: أيها الملك لا تقتلني فإنه عسى أن يكون بقائي معك خيراً لك من القتل. فتركه وحبسه عنده في وثاق.

ثم سار أبرهة يريد ما خرج له، حتى إذا كان بأرض خُثَعم عرض له نُفَيْل بن حبيب الحُثَمي في قومه ومن أطاعه من قبائل العرب فقاتله، فهزَمه أبرهة وأخذ له نُفَيْل أسيراً فأتى به،

فلما همّ بقتله قال له نفيل: أيها الملك لا تقتلني فإنني دليلك بأرض العرب. فخلّى سبيله. وخرج أبرهة يريد مكة، حتى مرّ بالطائف فخرج إليه مسعود بن مُعْتَبٍ في رجال من ثَقِيف فقالوا: أيها الملك إنما نحن عبيدك سامعون لك مطيعون، وليس لك عندنا خلاف وليس بيّتنا البيت الذي تريد، يعنون اللات، وهو بيت الطائف كانوا يعظمونه نحو تعظيم الكعبة، إنما تريد البيت الذي بمكة، ونحن نبعث معك من يدلك عليه. فتجاوز عنهم فبعثوا معه أبا رِغَال يده على الطريق إلى مكة، فخرج أبرهة ومعه أبو رِغَال حتى أنزله بالمُغَمَّس، فلما أنزله به مات أبو رِغَال فرجمت العرب قبره، فهو القبر الذي يرجم الناس بالمُغَمَّس.

فلما نزل أبرهة بالمُغَمَّس بعث رجلاً من الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خَيْل له حتى انتهى إلى مكة فساق أموالاً تَهَامَةً من قريش وغيرها، وأصاب فيها مائتي بعير لعبد المطلب بن هاشم، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها فهتت قريش وكنانة وهذيل ومن كان بذلك الحرم بقتاله، ثم عرفوا أنه لا طاقة لهم بخزبه.

وبعث أبرهة حُطَاةَ الحِمْيَرِي إلى مكة وقال له: سَلْ عن سيد أهل البلد وشريفهم، ثم قل له: إن الملك يقول: إني لم آت لحربكم، إنما جئت لهدم هذا البيت، فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم، فإن هو لم يُرِدْ خُزْبِي فَأَتْنِي به.

فلما دخل حُطَاة مكة سأل عن سيد قريش وشريفها، فقيل: عبد المطلب بن هاشم. فجاءه فقال له ما أمره به أبرهة، فقال عبد المطلب: والله ما نريد خُزْبَهُ وما لنا بذلك من طاقة، هذا بيت الله الحرام وبيت خليله إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - فإن يَمْنَعَهُ فهو بيته وخُزْمَهُ وإن يَخْلُ بَيْنَهُ وبينه فوالله ما عندنا دَفْعٌ عنه. قال حُطَاة: فانطلق إليه فإنه قد أمرني أن آتيه بك. فانطلق معه عبد المطلب ومعه بعض بنيهِ حتى أتى العسكر فسأل عن ذي نَفَرٍ وكان صديقاً له، فدخل عليه وهو في مجلسه فقال له: يا ذا نَفَرٍ هل عندك غَنَاءٌ من شيء مما نزل بنا؟ فقال له ذو نَفَرٍ: ما غَنَاءٌ رجل أسير بيد ملك ينتظر قتله غَدَواً وعَشِيّاً، والله ما عندي غَنَاءٌ من شيء مما نزل بكم إلا أن أنيساً سائس الفيل صديق لي فأرسل إليه فأوصيه بك وأعظم عليه حَقَّك وأسأله أن يستأذن لك على الملك فتكلّم بهما بدا لك ويشفع لك عنده بخير إن قدر عليه. فقال: حسبي.

فبعث ذو نَفَرٍ إلى أنيس فجاء فقال: هذا عبد المطلب سيد قريش وصاحب عَيْنِ مكة، يطعم الناس بالسَّهْلِ والوَحُوشِ في رؤوس الجبال، قد أصاب الملك له مائتي بعير، فاستأذن له عليه وانفعه عنده بما استطعت. قال: أفعل.

فكلّم أنيس أبرهة فقال: أيها الملك هذا سيد قريش يبابك يستأذن عليك، وهو صاحب عَيْنِ مكة، يُطْعِمُ الناس بالسَّهْلِ والوَحُوشِ في رؤوس الجبال فائذن له عليك فليكلّمك في

حاجته. فَأُذِنَ لَهُ أَبْرَهَةٌ.

وكان عبد المطلب أوسَمَ الناس وأَجْمَلَهُم وأَعْظَمَهُم، فلما رآه أبرهة أَجْلَهُ وأَكْرَمَهُ عن أَنْ يجلسه تحته وكره أَنْ تراه الحبشة يجلسه معه على سريره، فجلس على بُساطه وأجلس عبد المطلب معه إلى جنبه.

وفي «الدر المنظم» أَنَّ عبد المطلب لما دخل على أبرهة سجد له فيلٌ من الفيلة، وكان لا يسجد لأبرهة كغيره من الفيلة، فتعجب أبرهة من ذلك ودعا بالسحرة والكهان فسألهم عن ذلك فقالوا: إنه لم يسجد له وإنما سجد للنور الذي بين عينيه. انتهى.

ثم قال لترجمانه: قل له ما حاجتك؟ ففعل الترجمان، قال: حاجتي أَنْ يردَّ عليَّ الملكُ مائتي بعير أصابها لي. فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه: قل له: قد كنتُ أعجبني حين رأيتك ثم قد زهدتُ فيك حين كلمتني في مائتي بعير أصبتها لك وتترك بيتاً هو دينك ودين آبائك جثثٌ لهدمه لا تكلمني فيه؟!.

قال عبد المطلب: أنا ربُّ الإبل وإن للبيت ربّاً سيمنعه. قال: ما كان ليمتع مني. قال: أنت وذاك.

قال ابن السائب ومقاتل رحمهما الله تعالى: ثم إنَّ عبد المطلب عرض على أبرهة أموال تهامة ويرجع عن خراب البيت، فأبى وردَّ أبرهة على عبد المطلب الإبل التي أصاب فقلدها وأشعرها وجللها وجعلها هدياً للبيت وبثها في الحرام، فعمد القوم إليها فحملوا عليها وعقروا بعضَهَا، فدعا عليهم عبد المطلب.

قال مقاتل: فقال عبد المطلب:

لَا هُمْ أَخْزَ الْأَسْوَدَ بَنَ مَقْصُودٍ الْآخِذَ الْهَجْمَةَ بَعْدَ التَّقْلِيدِ
فَتَلَّهَا إِلَى طَمَاطِمِ سَوْدٍ بَيْنَ ثَبِيرٍ وَحِرَا وَالْبَيْدِ
وَالْمَرْوَتَيْنِ وَالْمَسَاعِي السُّودِ يُهْدِمُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ الْمَقْصُودِ
قَدْ أَجْمَعُوا أَنْ لَا يَكُونَ لَكَ عِيدٌ أَخْفَرُهُمْ رَبِّي وَأَنْتَ الْمَحْمُودُ^(١)

وذكر ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - نحوها لعكرمة بن عامر وهو من مُسلمة الفتح. فآله تعالى أعلم.

(١) انظر الروض الأنف ٧٠/١، ورواية الأبيات هناك هكذا:

لَا هُمْ أَخْزَ الْأَسْوَدَ بَنَ مَقْصُودٍ الْآخِذَ الْهَجْمَةَ فِيهَا التَّقْلِيدِ
بَيْنَ حِرَاءٍ وَثَبِيرٍ فَالْبَيْدِ يَحْبِسُهَا وَهِيَ أُولَاتُ التَّطْرِيدِ
فَضْمَهَا إِلَى طَمَاطِمِ سَوْدٍ أَخْفَرَهُ بِمَا رَبٌّ وَأَنْتَ الْمَحْمُودِ

ثم انصرف عبد المطلب إلى قريش فأخبرهم الخبر وأمرهم بالخروج من مكة والتحرز في شغف الجبال والشعاب خوفاً عليهم من مَعْرِة الجيش.
ثم قام عبد المطلب فأخذ بخُلقة باب الكعبة ومعه نفر من قريش يدعون الله تعالى ويستنصرونه على أبرهة وجنده، فقال عبد المطلب:

لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ يَمُوتُ رَحْلُهُ فَاثْنَعُ جَلَاكَ
لَا يَغْلِبَنَّ صَالِبُهُمْ وَمَحَالُهُمْ عَدُوًّا وَمَحَالُكَ
انْصُرْ عَلَيَّ آلَ الصُّلَيْبِ وَعَايِدِيهِ الْيَوْمَ أَلَاكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكَفَّ بَيْنَنَا فَأَمْرٌ مَا بَدَاكَ^(١)

وعند البيهقي رحمه الله تعالى أن عبد المطلب قام يدعو على الحبشة فقال:
يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبِّ فَاثْنَعُ مِنْهُمْ جِمَاكَ
امْنَعُهُمْ أَنْ يُخْرِبُوا قُرَاكَ إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مَنْ عَاذَاكَ
قال ابن إسحاق - رحمه الله تعالى -: ثم إن عبد المطلب انطلق هو ومن معه من قريش إلى شَغَف الجبال فتحرزوا فيها ينتظرون ما أبرهة فاعلٌ بمكة إذا دخلها.

وذكر مقاتل - رحمه الله تعالى - أن عبد المطلب لم يخرج معهم بل أقام بمكة وقال: لا أبرح حتى يقضي الله تعالى قضاءه. ثم صعد هو وأبو مسعود الثقفي على مكان عال لينظر ما يفعله أبرهة.

فلما أصبح أبرهة تهيأ لدخول مكة وهيأ فيله وعبأ جيشه.

قال ابن جرير - رحمه الله تعالى -: ويقال كان معه ثلاثة عشر فيلاً هلكت كلها.
ونقل الماوردي عن الأكثرين أنه لم يكن معهم إلا فيل واحد اسمه محمود. وعن الضحاك كان معه ثمانية أفيلة.

وأبرهة مُجْمَع لَهْذَم البيت. زاد مقاتل: وجعل الفيل مُقَابِل الكعبة ليعظم ويعبد كتعظيم الكعبة. وقال غيره: بل ليجعل السلاسل في أركان الكعبة وتوضع في عنق الفيل ثم يُزَجَر لِيُلْقِي الحائطَ جملةً واحدة.

فلما وُجِّهوا الفيل نحو الكعبة أقبل نُفَيْل بن حَبِيب فأخذ بأذنه وقال: يا محمود أنت بحرم الله. ثم خرج نُفَيْل يشتد حتى أصعد في الجبل فبَرَكَ الفيل فضر به بالطَّبْرَزين ليقوم فأبى فأدخلوا مَحَاجِرَ لهم في مَرَاقِهِ فبَزَغُوهُ بها ليقوم فأبى، فوَجَّهوه جهة اليمن فقام يُهْزَل،

(١) انظر الروض الأنف ٧٠/١، ورواية البيت الثالث:

وقبلتنا بدل كعبتنا وهي رواية ابن كثير أيضاً. انظر البداية والنهاية ١٧٣/٢، ورواية البيت الأول في البداية والنهاية فامنع رجالك.

ووجهوه نحو الشام ففعل مثل ذلك، ووجهوه نحو المشرق ففعل مثل ذلك، ووجهوه إلى جهة مكة فبرك وألقى جِزانه إلى الأرض وجعل يعجّ عجاً.

وفي رواية يونس بن بُكَيْر^(١) عن ابن إسحاق أن الفيل لما رِض جعلوا يُقسمون له بالله أنهم رأوه إلى اليمن فيحرك لهم أذنيه - كأنه يأخذ عليهم بذلك عهداً - فإذا أقسموا عليه قام يهرول فيردّه إلى مكة فيربض، فيحلفون له فيحرك أذنيه كالمؤكد عليهم القسم، ففعلوا ذلك مراراً.

وفي معاني القرآن للزجاج أن دوائهم لم تَسِر نحو البيت، فإذا عطفوها راجعين سارت، فوعظهم الله تعالى بأبلغ موعظة.

فأقاموا على قصد أن يخربوا البيت فلم يزالوا يعالجون الفيل حتى غشيهم الليل.

وفي رواية يونس عن ابن إسحاق أنهم استشعروا العذاب في تلك الليلة، لأنهم نظروا إلى النجوم كالحة إليهم تكاد تكلمهم من اقترابها منهم، فلما كان السحر أرسل الله الطير الأبابل من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طير منها ثلاثة أحجار يحملها، حجّز في منقاره وحجران في رجله أمثال العدس والحمص، ثم جاءت حتى صفت على رؤوسهم، فلما رأوها أشفقوا منها وسقط في أيديهم، فصاحت وألقت ما في أرجلها ومناقيرها، فما من حجّز وقع على جنب رجل إلا خرج من الجنب الآخر، وإن وقع على رأسه خرج من دُبره ولا تصيب شيئاً إلا هشمته وإلا سقط ذلك الموضع. فكان أول ما رُئي الجُدري والخصبة، وبعث الله تعالى ريحاً شديدة فضربت بأرجلها فزادتها قوة.

وروى أبو نُعَيْم عن عطاء بن يَسار رحمه الله تعالى قال: حدثني من كُلم قائد الفيل وسائسه قال: إنهما أخبراني خبر الفيل قالاً: أقبلنا ومعنا فيل الملك الأكبر لم يسر به قط إلى جُمع إلا هزمهم، فلما دنونا من الحرم جعلنا كلما نوجهه إلى الحرم يربض، فتارة نضربه فيهب وتارة نضربه حتى نمل ثم نتركه. فلما بلغ المغمّس ربض فلم يقدّر فطلع العذاب، فقلت: نجا غيركما؟ نعم ليس كلهم أصابهم العذاب.

وولّى أبرهة ومن تبعه يريد بلاده، فكلما دخل أرضاً وقع منه عضو حتى انتهى إلى بلاد خثعم وليس عليه غير رأسه فمات. وأفلت وزيره وطائره يتبعه حتى وصل إلى النجاشي فأخبره بما جرى للقوم، فلما فرغ رماه الطير بحجره فمات بين يدي الملك.

وروى سعيد بن منصور عن عكرمة رحمه الله تعالى أن رؤوس هذه الطيور مثل رؤوس

(١) يونس بن بكير بن واصل الشيباني، أبو بكر الجثقال الكوفي، يخطئ، من التاسعة، مات سنة تسع وتسعين. التقريب

السباع لم تُزَقِلْ ذلك ولا بعده، فَأَثَرَتْ فِي جُلُودِهِمْ فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَا رَأَى الْجَدْرِي.
وروي أيضاً عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا كَالْخَطَاطِيفِ بُلُقُ.

وروي عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: دَعَا اللَّهُ تَعَالَى الطَّيْرَ الْأَبَابِيلَ فَأَعْطَاهَا حِجَارَةً سَوْدَاءَ عَلَيْهَا الطِّينَ، فَلَمَّا حَازَتْهُمْ صَفَّتْ عَلَيْهِمْ ثُمَّ رَمَتْهُمْ، فَمَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَخَذَتْهُ الْحِجَّةُ فَكَانَ لَا يَحْكُ إِنْسَانٌ مِنْهُمْ جِلْدَهُ إِلَّا تَسَاقَطَ لَحْمُهُ.

وروي الْفِرْيَابِيُّ^(٢) وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا خَرَجَتْ مِنْ قِبَلِ الْبَحْرِ كَأَنَّهَا رِجَالُ الْهِنْدِ مَعَهَا حِجَارَةٌ أَمْثَالُ الْإِبِلِ الْبَوَارِكِ، وَأَصْغَرُهَا مِثْلُ رُؤُوسِ الرِّجَالِ، لَا تَرِيدُ أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا أَصَابَتْهُ وَلَا أَصَابَتْهُ إِلَّا قَتَلَتْهُ. وَالْأَبَابِيلُ: الْمَتَابَعَةُ.

وروي أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ نُوْفَلِ بْنِ مَعَاوِيَةَ الدِّيلِيِّ^(٣) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ الْحَصَى الَّتِي رُمِيَ بِهَا أَصْحَابُ الْفِيلِ، حَصَى مِثْلَ الْحَمَصِ وَأَكْبَرُ مِنَ الْعَدَسِ حُمْرُ مَخْتَمَةٍ كَأَنَّهَا جَزَعُ ظَفَّارٍ.

وروي أيضاً عن حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ فِي الْمَقْدَارِ بَيْنَ الْحَمَصَةِ وَالْعَدَسَةِ حَصَى بِهِ نَضَحَ أَحْمَرُ مُحْتَمٌ كَالْجَزَعِ.

وروي ابْنُ إِسْحَاقَ وَالْوَاقدِي وَأَبُو نُعَيْمٍ وَالبَيْهَقِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُ قَائِدَ الْفِيلِ وَسَائِسَهُ أَعْمِيضَيْنِ مُقْعَدَيْنِ يَسْتَطْعِمَانِ النَّاسَ.

وروي أَبُو نُعَيْمٍ وَابْنُ مَرْدُوَيْهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ رَأَى عِنْدَ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي لَهَبٍ مِنْ تِلْكَ الْحِجَارَةِ نَحْوًا مِنْ قَفِيزٍ مَخْطُطَةً كَأَنَّهَا جَزَعُ ظَفَّارٍ مَكْتُوبٌ فِي الْحَجَرِ اسْمُهُ وَاسْمُ أَبِيهِ.

قال ابْنُ إِسْحَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَيْسَ كُلُّهُمْ أَصِيبَ. وَخَرَجُوا هَارِبِينَ يَتَتَرُونَ الطَّرِيقَ الَّذِي جَاؤُوا مِنْهُ يَسْأَلُونَ عَنْ نُفَيْلِ بْنِ حَبِيبٍ لِيَدْلَهُمْ عَلَى الطَّرِيقِ، فَقَالَ نُفَيْلُ بْنُ حَبِيبٍ فِي ذَلِكَ:

أَيْنَ الْمَفَرُّ وَالْإِلَهِ الْغَالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ

(١) عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ بْنِ قَتَادَةَ اللَّيْثِيِّ أَبُو عَاصِمٍ الْمَكِّي الْقَاصِصُ مُحَضَّرٌ. عَنْ أَبِي وَعَمْرٍ وَعَائِشَةُ وَأَبِي مُوسَى. وَعَنْ ابْنِ عَبِيدِ اللَّهِ وَابْنِ أَبِي ثَلَيْحَةَ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ. قَالَ ثَابِتٌ: أَوَّلُ مَنْ قَصَّ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ. وَثَقَّ أَبُو زُرْعَةَ. قِيلَ: تَوَفِيَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَسِتِينَ. الْخُلَاصَةُ ٢/٢٠٣.

(٢) مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ وَاقِدِ الضَّبِّيِّ بِالْوَلَاءِ، التُّرْكِيُّ الْأَصْلُ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْفِرْيَابِيُّ: عَالِمٌ بِالْحَدِيثِ. مِنْ الْحِفَاطِ أَخَذَ بِالْكُوفَةِ عَنْ سَفْيَانَ، وَفَرَّغَ عَلَيْهِ بِمَكَّةَ، وَنَزَلَ قَيْسَارِيَةَ. وَتَوَفِيَ بِهَا. رَوَى عَنْهُ الْبَخَارِيُّ ٢٦ حَدِيثًا. وَلَهُ «مُسْنَدٌ» فِي الْحَدِيثِ. تَوَفِيَ سَنَةَ ٢١٢هـ. الْأَعْلَامُ ٧/١٤٧، ١٤٨.

(٣) نُوْفَلُ بْنُ مَعَاوِيَةَ بْنِ عُرْوَةَ (أَوْ عَمْرُو) الدِّيلِيُّ الْكِنَانِيُّ: مَعْمَرٌ، مِنَ الصَّحَابَةِ. لَهُ أَحَادِيثٌ. شَهِدَ بَدْرًا وَالْخَنْدَقَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ، وَكَانَ لَهُ ذِكْرٌ وَنِكَاحَةٌ. ثُمَّ أَسْلَمَ وَشَهِدَ الْفَتْحَ وَحَنِينَ وَالطَّائِفَ. وَنَزَلَ الْمَدِينَةَ، وَمَاتَ بِهَا، فِي خِلَافَةِ مَعَاوِيَةَ، أَوْ أَيَّامِ يَزِيدٍ. قِيلَ: عَاشَ سِتِينَ سَنَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمِثْلَهَا فِي الْإِسْلَامِ. تَوَفِيَ سَنَةَ ٦٠هـ. الْأَعْلَامُ ٨/٥٥.

وخرجوا يتساقطون بكل طريق ويهلكون على كل منهل.
وأصيب أبرهة في جسده وخرجوا به معهم يشقطن منه أنملة أنملة، كلما سقطت أنملة أتبعها مِدة ودم وقيح حتى قَدموا به صنعاء وهو مثل فرخ الطائر فما مات حتى انصدع قلبه.
ولما أصبح عبدُ المطلب أشرف ومعه أبو مسعود يقوده. فقال له أبو مسعود: انظر نحو البحر. قال: أرى طيراً بيضا. فقال: ارمقها ببصرك أين قرارها؟ قال: قد دارت فوق رؤوسنا. قال: هل تعرفها؟ قال: لا. قال: ما هي بنَجْدية ولا يَهَامية ولا يَمَانِيَّة ولا شَامِيَّة وإنما لطير بأرضنا غير مؤنسة. قال: ما قَدَرها؟ قال: أمثال اليعاسيب في مَنَاقيرها الحصى كحصى الخَذَف وهي أبابيل يُتَّبَع بعضها بعضاً، أمام كل رُفَّة منها طائر يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق، حتى إذا جازت عسكر القوم ركدت فوق رؤوسهم. فقال أبو مسعود: لأمر ما هو كائن.

ثم إن عبد المطلب أرسل ابناً له على فرس له سريع لينظر ما جرى للقوم فذهب الفرس نحوهم فرآهم مشدخين جميعاً فرجع يرفع فرسه كاشفاً عن فخذيه فلما رأى ذلك عبدُ المطلب قال: إن ابني لأفرس العرب وما كشف عن عورته إلا بَشِيرًا أو نَذِيرًا. فلما دنا منهما قال له: ما وراءك؟ قال: هلكوا جميعاً. فانحطاً من الجبل ربوة أو ربوتين فلم يُؤنسا أحداً، فلما دنا من المعسكر وجدوا القوم خامدين، فعمد عبد المطلب وأخذ فأساً وحفر حتى أعماق في الأرض وملاً من الذهب والجواهر وحفر أيضاً لصاحبه خفيرة وملاًها كذلك، وجلس كل واحد على حفرة، ونادى عبد المطلب في الناس فترجعوا وأصابوا من ذلك ما ضاقوا به ذرعاً.
وازداد عبد المطلب عَظْماً لعدم خروجه من مكة.

وأرسل الله سبحانه وتعالى سَيْلاً عظيماً فاحتمل جثث الحبشة فألقاهم في البحر.

ولما أهلك الله تعالى الحبشة عظمت العربُ قريشاً وقالوا: أهل الله تعالى، قاتل عنهم وكفاهم مؤنة عدوهم وقالوا في ذلك أشعاراً كثيرة، منها قول عبد المطلب كما ذكره البلاذري^(١) ورجح الزبير أنها لمغيرة:

قُلْتُ وَالْأَشْرَمُ يَزِيدِي خَيْلَهُ إِنَّ ذَا الْأَشْرَمِ غَرٌّ بِالْحَرَمِ
رَأْمُهُ تُبْعُ فَيَمْنُ جُمِعَتْ حَمِيرٌ وَالْحَيُّ مِنْ آلِ قَدَمِ

(١) أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري: مؤرخ، جغرافي، نساب، له شعر. من أهل بغداد. جالس المتوكل العباسي، ومات في أيام المعتضد، وله في المأمون مدائح. وكان يجيد الفارسية وترجم عنها كتاب «عهد أزدشير» وأصيب في آخر عمره بذهول شبيه بالجنون فشد بالبيمارستان إلى أن توفي. نسبته إلى حب البلاذري قيل: إنه أكل منه فكان سبب علته. من كتبه «فتوح البلدان» و«القرابة وتاريخ الأشراف»، ويسمى «أنساب الأشراف». توفي سنة ٢٧٩هـ. الأعلام

فَانْتَنَى عَنْهُ وَفِي أَوْدَاجِهِ جَارِضٌ أَمْسَكَ مِنْهُ بِالْكَظْمِ^(١)
نَحْنُ آلَ اللَّهِ فِي بَلَدَتِهِ لَمْ نَزَلْ فِيهَا عَلَى عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ

أشار عبد المطلب إلى قصة بُتَيْع، وخلاصتها - كما ذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى وغيره: أَن بُتَيْعاً لما توجه راجعاً لبلاده أَنَاهُ نَفَرٌ مِنْ هُذَيْلِ بْنِ مَدْرَكَةَ بْنِ الْيَاسِ بْنِ مَضَرَ فَقَالُوا لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ أَلَا نَذَلِكَ عَلَى بَيْتِ مَالٍ دَاثَرَ أَغْفَلْتَهُ الْمَلُوكُ قَبْلَكَ، فِيهِ اللَّوْلُؤُ وَالزَّبَرْجَدُ وَالْيَاقُوتُ وَالذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ؟ قَالَ: بَلَى. قَالُوا: بَيْتٌ بِمَكَّةَ. وَإِنَّمَا أَرَادَ الْهُذَلِيُّونَ هَلَكَهُ بِذَلِكَ، لِمَا عَرَفُوا مِنْ هَلَكَ مِنْ أَرَادَهُ بِسُوءٍ وَبَغَى عِنْدَهُ. فَرَاغَ بُتَيْعٌ وَهُوَ مُجْمَعٌ لِهَدْمِ الْبَيْتِ فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ رِيحاً فَعَقَفَتْ يَدَيْهِ وَرَجَلَيْهِ وَشَنَجَتْ جِسْمَهُ، فَأُرْسِلَ إِلَى مَنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ يَهُودٍ فَقَالَ: وَيَحْكُمُ مَا هَذَا الَّذِي أَصَابَنِي. فَقَالُوا: أَخَذْتُمْ شَيْئاً. فَقَالَ: مَا أَحْدَثْتُ؟ فَقَالُوا: حَدَّثْتَ نَفْسَكَ بِشَيْءٍ. قَالَ: نَعَمْ. فَذَكَرَ مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ مِنْ هَدْمِ الْبَيْتِ وَإِصَابَةِ مَا فِيهِ. قَالُوا: ذَاكَ بَيْتُ اللَّهِ الْحَرَامِ وَمَنْ أَرَادَهُ هَلَكَ. قَالَ: وَيَحْكُمُ وَمَا الْمَخْرَجُ مِمَّا دَخَلْتُ فِيهِ؟ قَالُوا: تَحَدَّثْتَ نَفْسَكَ أَنَّ تَطُوفَ بِهِ وَتَكْسُوهُ وَتَعْظُمُهُ. فَحَدَّثَتْ نَفْسُهُ بِذَلِكَ فَأَطْلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى، فَسَارَ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ فَطَافَهَا وَسَعَى بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرَوَةِ وَحَلَقَ رَأْسَهُ، وَأَقَامَ بِمَكَّةَ سِتَّةَ أَيَّامٍ يَنْحَرُ فِيهَا لِلنَّاسِ وَيَطْعَمُ أَهْلَهَا وَيَسْقِيهِمُ الْعَسَلِ. وَأُرِيَ فِي الْمَنَامِ أَنَّ يَكْسُوهُ فَكْسَاهُ الْخَصْفَ، ثُمَّ أُرِيَ أَنَّ يَكْسُوهُ أَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ فَكْسَاهُ الْمَغَافِرَ، ثُمَّ أُرِيَ أَنَّ يَكْسُوهُ أَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ فَكْسَاهُ الْمُلَاءَ وَالْوَصَائِلَ. وَذَكَرَ الْقِصَّةَ.

تنبيهات

الأول: أكثر الآثار على أَن الحجارة كانت أكبر من العدسة ودون الحمصة، وفي بعضها أَنها كانت أكبر من ذلك، فكأنَّها والله تعالى أعلم كان فيها الكبير والصغير، فحدَّث كلُّ راءٍ بما رأى أو سمع.

الثاني: إن قيل: قد وقع في زمن يزيد بن معاوية لما أُرْسِلَ الْخُصَيْنُ بْنُ نَمِيرٍ السَّكُونِيُّ^(٢) فنصب المنجنيق على أَبِي قُبَيْسٍ وَغَيْرِهِ مِنْ جِبَالِ الْكَعْبَةِ وَرَمَى الْكَعْبَةَ وَكَسَرَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَاحْتَرَقَتِ الْكَعْبَةُ حَتَّى انْهَدَمَ جِدَارُهَا وَسَقَطَتْ سَقْفُهَا، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

فالجواب: إِنَّمَا لَمْ يَمْنَعُوا لِأَنَّ الدَّعْوَةَ قَدْ تَمَّتْ وَالْكَلِمَةُ قَدْ بَلَّغَتْ وَالْحُجَّةُ قَدْ ثَبَتَتْ فَأُخِّرَ

(١) الْكَظْمُ: مَخْرَجُ النَّفْسِ مِنَ الْحَلْقِ يُقَالُ: أَخَذَ بِكَظْمِيَّةٍ جَمْعُهُ أَكْظَامٌ وَكَظَامٌ، الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ ٧٩٠/٢.

(٢) الْخُصَيْنُ بْنُ نَمِيرٍ بْنُ نَاطِلٍ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكَنْدِيُّ ثُمَّ السَّكُونِيُّ: قَائِدٌ، مِنْ الْقِسَاةِ الْأَشَدِّاءِ، الْمَقْدِمِينَ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ. مِنْ أَهْلِ حِمصَ. وَهُوَ الَّذِي حَاصَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ وَرَمَى الْكَعْبَةَ بِالْمَنْجَنِيقِ. وَكَانَ فِي آخِرِ أَمْرِهِ عَلَى مِيمَنَةِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ فِي حَرْبِهِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَشْثَرِ، فَقَتَلَ مَعَ ابْنِ زِيَادٍ عَلَى مَقْرَبَةٍ مِنَ الْمَوْصِلِ. تُوْفِيَ سَنَةَ ٦٧ هـ. الْأَعْلَامُ ٢٦٢/٢.

الله تعالى أمرهم إلى الدار الآخرة، وقد أخبر ﷺ بوقوع الفتن وأن الكعبة ستهدم^(١).

الثالث: في شرح غريب ما تقدم: أبرزه بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح الهاء. يَكْشُوم بمشاة تحتية وسين مهملة. الوضائل: ثياب حُر مخططة يمانية. القُلَيْس بقاف مضمومة ولام مشددة مفتوحة بعدها مشاة تحتية ساكنة فسین مهملة على وزن جُمَيْر ذكره الفارابي في ديوانه. ووجد بخط القسطلي: بضم القاف وفتح اللام المخففة، وفي موضع آخر بفتح القاف وكسر اللام، سمي بذلك لارتفاعه وعلو بنائه، ومنه القلائس لأنها في أعلى الرأس، ويقال: تَقْلَس الرجل، وتَقْلَس إذا لبس القلنسة.

وجشْمهم بجيم فشين معجمة: كلفهم مالا يطيقون: الرخام المجذع: هو الذي حُلَّ بعضه على بعض حتى ابيض الموضع المحكوك منه وبقي الباقي على لونه تشبيهاً بالمجذع وهو بفتح الجيم وسكون الذال: العاج الذبل بذال معجمة وزان فلس، وقيل هو شيء يتخذ من ظهر السلحفاة البحرية، والعاج أيضاً: عظم الفيل، الأبنس يحذف الواو لغة في الأبنوس بضم الباء: خشب معروف يجلب من الهند، وهو معرب واسمه بالعربية: بأسم بالهمز وزن جعفر.

المِقُول بالكسر: الفأس الذي يكسر به الحجارة. يتألهون: يتعبدون. نَسَكُوا له: تقربوا بالذبايح له. النِّسَاء بالهمز، جمع ناسيء مثل فاسق وفسقة: والنسيء مصدر نسأة إذا أخره. كانوا يؤخرون حزمة شهر إلى آخر، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا النِّسَاءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾.

فَقِيم بقاء مضمومة فقفاف مفتوحة فمشاة تحتية: حي من كنانة والنسبة إليه فقمي، وهم نَسَاءُ الشهور. الحُثْمِي بخاء معجمة مفتوحة فثاء مثناة ساكنة فعين مهملة، نسبة إلى خثعم بن أنمار. يُورَّض له: أي ينوي له ما يكره: فَظَعُوا بقاء فظاء معجمة يقال: فظع بالأمر فظاعة فهو فظيع أي شديد شنيع جاوز المقدار.

ذو: نُفَر بالنون والفاء والراء. أبو رِغَال بكسر الراء وتخفيف الغين، سمي باسم الجد الأعلى لثقيف. المَغْمَس بضم الميم وفتح الغين المعجمة بعدها ميم مشددة مكسورة فسین مهملة: موضع في طرف الحرم، ذكره البكري ثم أورد شعراً لابن أبي ربيعة^(٢) في ذكر المغمّس وقال هكذا رواه أبو علي بفتح الميم ورواه أبو علي عن أبي بكر بن دُرَيْد^(٣) في شعر المؤرق الهذلي بالكسر.

(١) أخرجه البخاري ٥٣٨/٣ (١٥٩٦) ومسلم ٢٢٣٢/٤ (٥٨) (٢٩٠٩) وقد مر.

(٢) عمرو بن أبي ربيعة بن ذهل بن شيان من بكر بن وائل، من عدنان كان يعرف بالمزدلف لقب بذلك لقوله يخاطب قومه يوم التحاليف «يا بني بكر ازدلفوا مقدار رميتي برمحي هذا» وهو أبو «حارثة» الملقب بذئ التاج قال ابن حزم: كان حارثة على بني بكر يوم أواره، إذ قتلوا المنذر بن ماء السماء. الأعلام ٧٧/٥، وجمهرة الأنساب ٣٠٤.

(٣) محمد بن الحسن بن دريد الأزدي من أزد عمان من قحطان، أبو بكر: من أئمة اللغة والأدب. كانوا يقولون: ابن دريد أشعر العلماء وأعلم الشعراء. وهو صاحب «المقصورة الدريدية». ولد في البصرة، وانتقل إلى عُمان فأقام اثني عشر عاماً، وعاد إلى البصرة. ثم رحل إلى نواحي فارس، فقلده «آل ميكال» ديوان فارس، ومدحهم بقصيدته «المقصورة» ثم =

ابن مَفْصُود بفاء: فصاد مهملة. تِهَامَة: بكسر التاء: كل ما انخفض من أرض نجد، سميت بذلك لتغير هوائها من قولهم: تَهَم الدهن إذا تغيرت رائحته. هُذَيْل بضم الهاء وفتح الذال المعجمة بعدها مثناة تحتية فلام.

حُناطَة: بحاء مهملة مضمومة ونون وطاء مهملة. أُتَيْس بضم الهمزة وفتح النون وسكون المثناة التحتية. سائس الفيل: أي خادمه.

أَوْسَم الناس: أجملهم، من الوسامة وهي الجمال. وأَجْمَله: قال السهيلي: هذا الكلام حكاه سيبويه عن العرب، ووجهه عندهم أنه محمول على المعنى، كأنك قلت: أحسن رجل وأَجْمَله، فأفرد الاسم المضمر التفاتاً إلى هذا المعنى، وهو عندي محمول على الجنس كأنه حين ذكر الناس قال: هو أجمل الجنس، وإنما عدلنا عن ذلك التقدير الأول لأن في الحديث الصحيح: «خَيْرُ نِسَاءِ رَكْنِ الْإِبْلِ صَوَالِحُ قُرَيْشٍ أَخْتَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ وَأَزْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ» ولا يستقيم هاهنا حملُه على الأفراد، لأن المفرد ها هنا امرأة، فلو نظر إلى واحد النساء لقال أحناها على ولد، فإذا التقدير: أخصني هذا الجنس الذي هو النساء أو هذا الصنف. ونحو هذا.

لترجمانه: بفتح التاء وضمتها بعضهم، وهو من يفسر لغةً بلغة.

قَلْدَها: علّق في أعناقها قطعة من جلد لِيَعْلَمَ أنها هَذِي فيكفّ الناس عنها. أشعرها: حَزَزَ أَسْمَنَتَها حتى يسيل الدم فيعلم أنها هَذِي. بَثَّها: فَرَّقَها.

لأَهْمُ: أصله اللهم، والعرب تحذف الألف واللام وتكتفي بما بقي، وكذلك تقول لاه أبوك تريد: لله أبوك، وهذا لكثرة دَوْر هذا الاسم على الألسنة.

الهِجْمة بفتح الهاء وسكون الجيم. قال السهيلي: وهي ما بين التسعين إلى المائة من الإبل، والمائة منها هَيْئَة والمائتان هند. وقال بعضهم والثلاثمائة أمانة. وقال الحُشَنِي: هي القطعة من الإبل. وقال بعضهم: هي ما بين الخمسين إلى الستين.

وفيها التقليد: أي في أعناقها قلائد.

حراء بكسر الحاء المهملة: يُئِد، ويُقْصِر، ويذْكَر فيُضْرَف، ويؤنث فيمنع.

= رجع إلى بغداد، واتصل بالمقتدر العباسي فأجرى عليه في كل شهر خمسين ديناراً، فأقام إلى أن توفي. ومن كتبه «الاشتقاق» في الأنساب، و«المقصود والممدود» و«شرحه» و«الجمهرة» في اللغة. توفي سنة ٣٢١ هـ. الأعلام

ثَبِير: بناء مثلثة فباء موحدة مكسورة فمشاة تحتية. وهما جبلان بمكة.

البِيد: بياء موحدة فمشاة تحتية جمع بيدااء وهي القُفَر.

الطَّمَامِطُم: العُلُوج يقال لكل أعجمي: طَمَطِمْ بكسر الطاءين. وطَمَطُمَانِي بضمهما.

أَخْفَرُهُمْ: بالخاء المعجمة والفاء، أَي انْقَضَ عَزْمُهُمْ وعهدهم ولا تُؤْمِنُهُمْ، يقال: أَخْفَرَتِ الرَّجُلُ إِذَا نَقَضَتْ عَهْدَهُ. وَخَفَرْتُهُ إِذَا أَجَرْتُهُ، فِينبغي أَن لا يضبط هذا إلا بقطع الهمزة وفتحها لئلا يصير الدعاء عليه دعاء له. ويروى اخفز بالخاء المهملة أَي اجعله متحفزاً يريد خائفاً وَجَلًا.

شَعَفَ الجبال بشين معجمة فعين مهملة مفتوحة: رؤوسها. الواحدة شَعْفَةٌ. الشُّعَاب: جمع شُعْب بالكسر: الطريق في الجبل.

مَعْرَةَ: الجيش شدته. الرَّحْلُ بفتح الراء وسكون الحاء المهملة: مأوى الشخص في الحضر ثم أطلق على أمتعة المسافر لأنها هناك مأواه.

جِلَالِك: قال: الخُشْنِي: بكسر الحاء المهملة جمع حلة وهي جماعة البيوت. وقال الشَّهِيلِي: الجِلَالُ في هذا البيت: القوم الحُلُول في المكان. والحلال مَرْكَب من مراكب النساء. والحلال أيضاً: متاع البيت. وجائز أَن يستعيره هنا.

المِخَال: بكسر الميم: القوة والشدّة.

عَدَّوْا: بالغين المعجمة قال في النهاية: أصل العَدَّوْ: هو اليوم الذي يأتي بعد يومك فحذفت لامه ولم يستعمل تاماً إلا في الشعر. ومنه قول ذي الرُّمَّة^(١):

وما الناسُ إلا بالديارِ وأهلُها بها يَوْمٌ حَلُّوها وَعَدَّوْا بِلَاغُ

قال: ولم يُرَدَّ عبد المطلب الغدَّ بعينه، وإنما أراد تقريب الزمان.

فَأَمَرُ ما بَدَالِك: ما زائدة مؤكدة أو موصولة أَي الذي بَدَالِك من المصلحة في تركهم قال الطيبي رحمه الله تعالى.

(١) غيلان بن عقبة بن نهيس بن مسعود العدوي، من مضرب، أبو الحارث، ذو الرمة: شاعر، من فحول الطبقة الثانية في عصره. قال أبو عمرو بن العلاء: فتح الشعر بامرئ القيس وختم بذي الرمة. وكان شديد القصر، دميماً، يضرب لونه إلى السواد. أكثر شعره تشبيب وبكاء أطلال، يذهب في ذلك مذهب الجاهليين. وكان مقيماً بالبادية، يحضر إلى اليمامة والبصرة كثيراً. وامتاز بإجادة التشبيه. قال جرير: لو خرس ذو الرمة بعد قصيدته: «ما بال عينك منها الماء ينسكب» لكان أشعر الناس. وقال الأصمعي: لو أدركت ذا الرمة لأشرت عليه أن يدع كثيراً من شعره، فكان ذلك خيراً له. وعشق «مية» المنقرية واشتهر بها. له «ديوان شعر». توفي سنة ١١٧هـ بأصبهان، وقيل: بالبادية. الأعلام

عَبِي جَيْشِه: يقال: عَبَيْتَ الْجَيْشَ بغير همز، وعبأت المتاع: بالهمز. وحكى: عبأت الجيش بالهمز. وهو قليل. قاله السهيلي قال في الزُّهْر: وفيه نظر، لأن ثعلباً حكى في باب ما يهمز من الفعل في فصيحه عن أبي زيد^(١) وابن الأعرابي^(٢): هما مهموزان يعني الجيش والمتاع سوًى بينهما. قال ابن فارس: وهو الاختيار. وبسط في الزُّهْر الكلام على أنهما سواء. محمود: قال الحُشَنِي يقال: إن هذا الإسم كان علماً لهذا الفيل خاصة. وقيل: بل هو علم للجنس كله، كما يقال للأسد أسامة.

أَصْعَدَ فِي الْجَبَل: علا.

الطَّبْرَازِين: بفتح الطاء المهملة وقيد أبو بَخر الباء بالشكون، والبَكرِي بالفتح: آله مُعوجة من حديد.

مَحَاجِن: جمع مَحْجَن، وهي عصا معوجة وقد يجعل في طرفها حديد.

مَرَّاقُه: أسفل بطنه. بَزْعُوُه: بفتح الباء الموحدة والزاي المشددة بعدها عين معجمة أي شرطوه بالحديد الذي في تلك المحاجن.

يُهْزُول: يسرع.

بَرَكَ: ورد بزوك الفيل في عدة آثار. وقول السهيلي: إنه لا يترك ليس بشيء وقد شوهد في زماننا. قيل: عصى على سائسه وبرك.

جِرَازَه - بكسر الجيم - مقدّم عنقه من مَذْبَحِه إلى منحره. والجمع جُرُون. وأَجْرَنَة، مثل جِمَارٍ وَحُمْرٍ وَأَخْمِيرَة.

يَعِجُّ: يرفع صوته.

الْحِجْصُ: بكسر الحاء المهملة وتفتح.

(١) سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري: أحد أئمة الأدب واللغة. من أهل البصرة. ووفاته بها. كان يرى رأي القدرية. وهو من ثقات اللغويين، قال ابن الأنباري: كان سيبويه إذا قال «سمعت الثقة» عنى أبا زيد. من تصانيفه كتاب «النوادر» في اللغة، و«الهمز» و«المطر» و«اللبأ واللبن» و«المياه» و«خلق الإنسان» و«لغات القرآن» و«الشجر» و«الغرائر» و«الوحوش» و«بيوتات العرب» و«الفرق» و«غريب الأسماء» و«الهشاشة والبشاشة». توفي ٢١٥هـ. الأعلام ٩٢/٣.

(٢) محمد بن زياد، المعروف بابن الأعرابي، أبو عبد الله: راوية، ناسب، علامة باللغة. من أهل الكوفة. كان أحول. أبوه مولى للعباس بن محمد بن علي الهاشمي قال ثعلب: شاهدت مجلس ابن الأعرابي وكان يحضره زهاء مئة إنسان، كان يسأل ويقرأ عليه، فيجيب من غير كتاب؛ ولزمته بضع عشرة سنة ما رأيت بيده كتاباً قط، ولقد أملى على الناس ما يحمل على أجمال، ولم ير أحد في علم الشعر أغزر منه. وهو ربيب المفضل بن محمد صاحب المفضليات. مات بسامراء. له تصانيف كثيرة، منها «أسماء الخيل وفرسانها» و«تاريخ القبائل» و«النوادر» في الأدب و«تفسير الأمثال» و«شعر الأخطل» و«معاني الشعر» و«الأنواء»، و«البثر» وغير ذلك. توفي سنة ٢٣١هـ. الأعلام ١٣١/٦.

الجُدْرِي بفتح الجيم وضمها وأما الدال المهملة مفتوحة فيهما: قُرُوح تَنْفُط^(١) عن الجلد ممتلئة ماءً ثم تتقيح وصاحبها جَدِير مُجَدَّر.

الحَصْبَة وزان كَلِمَة وإسكان الصاد لغة: يَثْر يخرج بالجسد ويقال: هي الجدري. ظَفَّار بوزن قَطَام: اسم لمدينة بِحْمِير باليمن وهو الصواب. قاله في التقريب. نَضَج أحمر: أي رش أحمر. مختمة بيباض ...

تسقط أنملة أنملة: أي ينتثر جسمه، والأنملة طرف الإصبع، ولكن قد يعبر بها عن طرف غير الإصبع والجزء الصغير. مِدَّة بكسر الميم وفتح الدال المهملة المشدودة. وهي القَيْح وهي الغَيْثَة الغليظة، وأما الرقيقة فهي صديد.

انصدع قلبه: انشق. فاضت نفسه: خرجت. ازمقها: اتبعها بصرك. تجدية: نسبة إلى نجد، وهو ما ارتفع من أرض تهامة إلى أرض العراق. تهامية: نسبة إلى تهامة وتقدمت. غير مؤنسة: أي لم تعهد بهذه البلاد. اليعاسيب: جمع يعسوب وهو ضرب من الحجلان.

الحَذَف - بفتح الحاء وسكون الذال المعجمتين -: الرمي بالحصى. رَفَّة: براء مفتوحة ففاء: جماعة. ركدت على رؤوسهم: وقفت. رَثْوَة. الرَثْوَة بمثناة فوقية وزان رَكْوَة: الخطوة. لم يؤنسا: لم يُثَصِّرَا.

ضاقوا به ذرعاً: ضيق الذراع والذراع: قصرها، كما أن معنى سعتها وبسطها طولها، ووجه التمثيل أن القصير الذراع لا ينال ما يناله الطويل الذراع ولا يطيق طاقته، فضرب مثلاً للذي سقطت قوته دون بلوغ الأمر والاقتدار عليه.

الجارض: اسم فاعل من جَرَض بفتح الجيم والراء: وهو بلوغ الروح الحلق. الكَظَم بفتح الكاف والطاء المعجمة. والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) نَفُط نَفْطاً ونَفِيطاً ونَفَطاً: خرج بيده بشور ملأى بالماء.

جماع أبواب نسبه الشريف صلى الله عليه وسلم

الباب الأول

في فضل العرب وحبهم

لما كانت العرب أصل رسول الله ﷺ حُسُن ذكر بعض فضائلهم.
وقد قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ليس في العرب قبيلة إلا وقد ولدت رسول الله ﷺ مُضَرِّيَّهَا وَرَبِيعِيَّهَا وَيَمَانِيَّهَا.
رواه عُبَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ أَبِي أُسَامَةَ وَابْنُ الْمُنْذِرِ.
وفيه أنواع: الأول: في أن الله تعالى تَخَيَّرَ العرب من خلقه وتخيَّره ﷺ منهم.
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله الخلق فاختر من الخلق بني آدم، واختر من بني آدم العرب، واختر من العرب مُضَرَ، واختر من مضر قريشاً، واختر من قريش بني هاشم، واخترني من بني هاشم، فَأَنَا خِيَارٌ مِنْ خِيَارٍ إِلَى خِيَارٍ، فَمَنْ أَحَبَّ الْعَرَبَ فَجَبَّني أَحَبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ فَبِغَضِي أَبْغَضَهُمْ».
رواه الطبراني والحاكم والبيهقي وأبو نُعَيْمٍ.
وعنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله الخلق اختار العرب، ثم اختار من العرب قريشاً، ثم اختارت من قريش بني هاشم، ثم اختارني من بني هاشم، فَأَنَا خَيْرٌ مِنْ خَيْرَةٍ».

رواه الحاكم وصححه^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حِينَ خَلَقَ الْخَلْقَ بَعَثَ جَبْرِيلَ فَقَسَمَ النَّاسَ قِسْمَيْنِ، فَقَسَمَ الْعَرَبَ قِسْماً وَقَسَمَ الْعَجَمَ قِسْماً، وَكَانَتْ خَيْرَةُ اللَّهِ فِي الْعَرَبِ، ثُمَّ قَسَمَ الْعَرَبَ قِسْمَيْنِ، فَقَسَمَ الْيَمَنَ قِسْماً وَقَسَمَ مِضَرَ قِسْماً وَقَرِيشاً قِسْماً، وَكَانَتْ خَيْرَةُ اللَّهِ فِي قَرِيشَ، ثُمَّ أَخْرَجَنِي مِنْ خَيْرٍ مِنْ أَنَا مِنْهُ».

رواه الطبراني وحسن الحافظ أبو الفضل العراقي^(١) إسناده.

وعن وائلة بن الأسقع^(٢) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى كَنَانَةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي كَنَانَةَ قُرَيْشًا، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ»^(٣).

رواه مسلم والترمذي وصححه.

النوع الثاني: في أن حب العرب حب للنبي ﷺ.

عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ الْعَرَبَ فَقَدْ أَحَبَّنِي، وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ فَقَدْ أَبْغَضَنِي»^(٤).

رواه الطبراني:

وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ أَحَبَّ الْعَرَبَ فَحَبَّنِي أَحَبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَ الْعَرَبَ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ»^(٥).

رواه الحاكم.

وروى الطبراني والحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «أَحْبُّوا الْعَرَبَ ثَلَاثَ: لِأَنِّي عَرَبِيٌّ، وَالْقُرْآنُ عَرَبِيٌّ، وَكَلَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَرَبِيٌّ»^(٦).

النوع الثالث: في أن بغض العرب مفارقة للدين.

عن سلمان رضي الله تعالى عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يَا سَلْمَانَ لَا تُبْغِضْنِي

(١) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم، الحافظ الكبير، المفيد، المتقن، المحرر، الناقد، محدث الديار المصرية، ذو التصانيف المفيدة، زين الدين أبو الفضل، العراقي الأصل، الكردي. توفي سنة ست وثمانمائة. انظر ابن قاضي شهبة ٢٩/٤.

(٢) وائلة بن الأسقع، بالقاف، ابن كعب الليثي، صحابي مشهور، نزل الشام، وعاش إلى سنة خمس وثمانين، وله مائة وخمس سنين. التقريب ٣٢٨/٢.

(٣) أخرجه مسلم ١٧٨٢/٤ كتاب الفضائل (١- ٢٢٧٦) والترمذي (٦- ٣٦) وأحمد في المسند ١٠٧/٤، والبخاري في التاريخ ٤/١، والخطيب في التاريخ ٦٤/١٣.

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع ٩٤/١ وعزاه للبزار والطبراني في الأوسط وقال فيه الهيثم بن جمار ضعفه أحمد ويحيى بن معين والبزار.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ٤٤٥/١٢، وابن عدي في الكامل ٨٠٣/٢.

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٨٧/٤، وابن حجر في اللسان ٤٨٦/٤، والعقيلي في الضعفاء ٣٤٨/٣، وذكره الهيثمي في المجمع ٥٥/١٠ وعزاه للطبراني والأوسط وقال: فيه العلاء بن عمرو الحنفي وهو مجمع على ضعفه.

فتفارق دينك». قلت: يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله؟ قال: «تُبغض العرب فببغضني»^(١).

رواه الترمذي وقال حسن غريب.

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يُبغض العرب إلا منافق»^(٢).

رواه الطبراني.

النوع الرابع: في فضل قريش.

عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حُبُّ قريش إيمان وبُغضهم كفر»^(٣).

رواه الطبراني.

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الناسُ تبع لقريش في هذا الشأن مُسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم»^(٤).

رواه الشيخان.

وعن معاوية رضي الله تعالى عنه قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كُبه الله على وجهه ما أقاموا الدين»^(٥).

رواه البخاري.

وعن سعد بن أبي وقاص^(٦) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من يُردَّ هوانَ قريش أهانه الله»^(٧).

رواه الترمذي وحسنه.

(١) أخرجه الترمذي (٣٩٢٧) وأحمد في المسند ٤٤٠/٥، والطبراني في الكبير ٢٩١/٦، والحاكم في المستدرک ٤/٨٦، والعقيلي في الضعفاء ١٨٤/٢.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ٥٦/١٠ وعزاه لعبد الله وقال وفيه زيد بن جبيرة وهو متروك.

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع ٥٦/١٠ وعزاه للطبراني في الأوسط وقال: وفيه الهيثم بن جهم وهو متروك.

(٤) أخرجه البخاري ١٢/٥ كتاب المناقب (٣٤٩٥)، ومسلم ١٤٥١/٣ كتاب الإمامة (١٨١٨/٢).

(٥) أخرجه البخاري ٥٣٢/٦ كتاب المناقب (٣٥٠٠).

(٦) سعد بن أبي وقاص واسمه مالك بن أمية بن عبد مناف بن زهرة الزهري المدني. شهد بدرًا والمشاهد، وهو أحد العشرة، وآخرهم موتًا، وأول من رمى في سبيل الله، وفارس الإسلام، وأحد ستة الشورى، ومقدم جيوش الإسلام في فتح العراق، وجمع له النبي ﷺ أبويه، وحرس النبي ﷺ، وكوّف الكوفة، وطرده الأعاجم، وافتتح مدائن فارس، وهاجر قبل النبي ﷺ. له مائتا حديث وخمسة عشر حديثًا. الخلاصة ١/٣٧١-٣٧٢.

(٧) أخرجه أحمد في المسند ١٧١/١ والترمذي ٧١٤/٥ كتاب المناقب (٣٩٠٥) والحاكم في المستدرک ٧٤/٤ كتاب معرفة الصحابة وصححه وأقره الذهبي.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ قال: «لولا أن تبطر قريش لأخبرتها بما لها عند الله»^(١).

رواه الإمام أحمد، وصحح العراقي إسناده.

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «التمسوا الأمانة في قريش فإن الأمين في قريش له فضلان على أمين من سواهم، وإن قوي قريش له فضلان على قوي من سواهم»^(٢).

رواه الطبراني وأبو يعلى. وحسن الهيثمي^(٣) إسناده.

وعن عبد الله بن الحارث الزبيدي^(٤) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «العلم في قريش والأمانة في الأزدي»^(٥).

رواه الطبراني، وحسن الهيثمي إسناده.

وعن رفاعة بن رافع رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن قريشاً أهل أمانة، فمن بغي لهم العوائر أكبه الله على منخره» قالها ثلاثاً^(٦).

رواه البزار ورجاله ثقات.

وعن قتادة بن النعمان^(٧) رضي الله تعالى عنه أنه وقع بقريش فقال له رسول الله ﷺ: «يا قتادة لا تسب قريشاً فإنه لعلك أن ترى منهم رجلاً تزدري عملك مع أعمالهم وفعلك مع أفعالهم وتغبطهم إذا رأيتهم، لولا أن تطفئ قريش لأخبرتكم الذي لهم عند الله»^(٨).

(١) أخرجه أحمد في المسند ١٠١/٤.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٨/١٠ وعزاه للطبراني في الأوسط ولأبي يعلى وإسناده حسن كما قال المصنف.

(٣) علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، أبو الحسن، نور الدين، المصري القاهري: حافظ. له كتب وتواريخ في الحديث، منها «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد»، و «ترتيب الثقات لابن حبان» و «تقريب البغية في ترتيب أحاديث الحلية» و «مجمع البحرين في زوائد المعجمين» و «المقصد العلمي، في زوائد أبي يعلى الموصلي» و «زوائد ابن ماجة على الكتب الخمسة» و «موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان». توفي سنة ٨٠٧ هـ. الأعلام ٤/٢٦٦.

(٤) عبد الله بن الحارث الزبيدي بالضم الثخزاني بنون وجيم الكوفي المكتب عن ابن مسعود ويجذب بن عبد الله. وعنه غفر بن مؤزة وحمتيد الأعرج. وثقه النسائي. الخلاصة ٤٨/٢.

(٥) ذكره الهيثمي وعزاه للطبراني في الأوسط والكبير وإسناده حسن.

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٧٣/٤ والبخاري في الأدب المفرد (٧٥) وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٣٨١٤). (٣٣٩٨٩).

(٧) انظر الإصابة ٢٨٤/٥.

(٨) أخرجه أحمد في المسند ٣٨٤/٦ وأبو نعيم في الحلية ٣٠٦/١٠، وذكره الهيثمي في المجمع ٢٦/١٠ وعزاه لأحمد مرسلًا ومسندًا وأحال لفظ المسند على المرسل، والبزار كذلك والطبراني مسندًا، ورجال البزار في المسند رجال الصحيح ورجال أحمد في المرسل والمسند رجال الصحيح غير جعفر بن عبد الله بن أسلم في مسند أحمد وهو ثقة وفي بعض رجال الطبراني خلاف.

رواه الإمام أحمد والطبراني والبخاري وصحح العراقي إسناده.

وفي لفظ: أن أبا قتادة الأنصاري السلمي^(١) قال لخالد بن الوليد^(٢) يوم فتح مكة: هذا يوم يذل الله فيه قريشاً. فقال بعض أصحاب رسول الله ﷺ: ألا تسمع ما يقول أبو قتادة يا رسول الله؟ فقال: «مهلاً يا أبا قتادة إنك لو وزنت حلمك مع حلمهم لتحاقرت حلمك مع حلمهم، ولو وزنت رأيك مع رأيهم لتحاقرت رأيك مع رأيهم، ولو وزنت فعالك مع فعالهم لتحاقرت فعلك مع فعالهم، لا تعلموا قريشاً وتعلموا منهم، فلولاً أن تبطر قريش لأخبرتهم بما لهم عند رب العالمين».

رواه البيهقي في المدخل.

وعن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس لا تقدموا قريشاً فتهلكوا ولا تتخلفوا عنها فتضلوا ولا تعلموها وتعلموا منها، فإنها أعلم منكم، لولا أن تبطر قريش لأخبرتهم بالذي لها عند الله».

رواه البيهقي في المدخل وحسن العراقي إسناده.

وعن أم هانئ رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ قال: «فضل الله قريشاً بسبع خصال لم يعطها أحداً قبلهم ولا يعطيها أحداً بعدهم: فضل الله قريشاً بأنى منهم، وأن النبوة فيهم، وأن الحجابة فيهم، وأن السقاية فيهم ونصرهم على الفيل، وعبدوا الله عشر سنين لا يعبد غيرهم، وأنزل فيهم سورة من القرآن لم تنزل في أحد من غيرهم»^(٣).

رواه الطبراني وحسن العراقي إسناده.

والأحاديث في ذلك كثيرة.

ويرحم الله تعالى العلامة ابن جابر^(٤) حيث قال في بديعته:

(١) أبو قتادة الأنصاري، هو الحارث، ويقال عمرو أو النعمان بن ربيعة، بكسر الراء وسكون الموحدة بعدها مهملة، ابن ثلثة، بضم الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة الشلمي، بفتح السين، المدني، شهد أحداً وما بعدها، ولم يصح شهوده بديراً، ومات سنة أربع وخمسين، وقيل سنة ثمان وثلاثين، والأول أصح وأشهر. التقريب ٤٦٣/٢.

(٢) خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي، سيف الله، يكنى أبا سليمان، من كبار الصحابة، وكان إسلامه بين الحديبية والفتح، وكان أميراً على قتال أهل الردة وغيرها من الفتح، إلى أن مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين. التقريب ٢١٩/١.

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٧/١٠ وعزاه للطبراني وقال فيه من لم أعرفه.

(٤) محمد بن أحمد بن علي بن جابر الأندلسي الهواري المالكي، أبو عبد الله، شمس الدين: شاعر، عالم بالعربية، أعمى. من أهل المرية. صحبه إلى الديار المصرية أحمد بن يوسف الغرناطي الرعيني فكان ابن جابر يؤلف وينظم، والرعيني يكتب. واشتهرا بالأعمى والبصير. ثم دخلا الشام، فأقاما بدمشق قليلاً، وتحولا إلى حلب. ثم تزوج ابن جابر، فافترقا. ومات الرعيني فتراه ابن جابر ومات بعده بنحو سنة، في «البيرة». من كتب ابن جابر «شرح ألفية ابن مالك» و«شرح ألفية ابن معطي»، و«العين في مدح سيد الكونين». توفي سنة ٧٨٠هـ. الأعلام ٣٢٨/٥.

مِنْ أَغْرِبِ الْعَرَبِ إِلَّا أَنَّ نِسْبَتَهُ
 لَا عَيْبَ فِيهِمْ سِوَى الْأَتْرَى لَهُمْ
 مَا عَابَ مِنْهُمْ عَدُوٌّ غَيْرَ أَنَّهُمْ
 مَنْ غَضَّ مِنْ مَجْدِهِمْ فَالْمَجْدُ عَنْهُ تَأَى
 لَا خَيْرَ فِي الْمَرْءِ لَمْ يَعْرِفْ حَقُّوْقَهُمْ
 عَيْبَتْ عِدَائُهُمْ فَرَأَوْهُمْ بِأَنْ تَرَكَوْا
 تَجْرِي دِمَاءُ الْأَعَادِي مِنْ سُيُوفِهِمْ
 لَهُمْ أَحَادِيثُ مَجْدٍ كَالرِّيَاضِ إِذَا
 تَرَى الْعَيْنِي لَدَيْهِمْ وَالْفَقِيرَ وَقَدْ
 قُلَّ لِلصَّبَاحِ إِذَا مَا لَاحَ نَوْرُهُمْ
 إِذَا بَدَأَ الْبَدْرُ تَحْتَ اللَّيْلِ قُلْتُ لَهُ
 كَانُوا عُيُونًا وَلَكِنْ لِلْعَفَاةِ كَمَا
 كَسَمَ قَائِلِي قَالَ حَازَ الْمَجْدَ وَارْتَهَ
 قَدْ أَوْرَثَ الْمَجْدَ عَبْدَ اللَّهِ شَيْبَةً عَنْ
 فَجَاءَ فِيهِمْ بِمَنْ جَالِ السَّمَاءِ وَمَنْ
 فَالْعَرَبُ خَيْرُ أَنْاسٍ ثُمَّ خَيْرُهُمْ
 قَوْمٌ إِذَا قِيلَ مَنْ؟ قَالُوا نَبِيُّكُمْ
 إِنْ تَقَرَّ «النَّحْلُ» تَحَلَّ جِسْمَ حَاسِدِهِمْ
 قَوْمُ النَّبِيِّ فَإِنْ تَحَفَّلَ بِغَيْرِهِمْ
 إِنْ يَجْجِدِ الْعُجْمُ فَضْلَ الْعَرَبِ قُلْ لَهُمْ
 مِنْ فَضْلِ الْعُجْمِ فَضُّ اللَّهْ فَاهُ وَلَوْ

إِلَى قَرِيْشٍ حُمَاةَ الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ
 ضَعِيفًا يَجُوعُ وَلَا جَارًا بِمُهِتَضَمِ
 لَمْ يَضْرُقُوا الشَّيْفَ يَوْمًا عَنْ عَدُوِّهِمْ
 لَكِنَّهُ غُصَّ إِذْ سَادُوا عَلَى الْأُمَمِ
 لَكِنَّهُ مِنْ ذَوِي الْأَهْوَاءِ وَالشُّهُمِ
 سَيُوفُهُمْ وَهِيَ تَبْجَانُ لِهَامِهِمْ
 مِثْلَ الْمَوَاهِبِ تَجْرِي مِنْ أَكْفِهِمْ
 أَهْدَتْ نَوَاسِيسُ حُبِّي بَارِئَ النَّسَمِ
 عَادُوا سِوَاءَ فَلَا زِمَ بَابَ قُضْدِهِمْ
 إِنْ كَانَ عِنْدَكَ هَذَا النُّورُ فَابْتَسِمِ
 أَأَنْتَ يَا بَدْرُ أَمْ مَرَوَى وَجُوهِهِمْ
 كَانُوا لُيُوثًا وَلَكِنْ فِي عِدَائِهِمْ
 فَقُلْتُ هُمْ وَارْتَوْهُ عَنْ مُجْدُوْدِهِمْ
 عَمَرُوْا بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ عَنْ قُصَيْيِهِمْ
 سَمَا عَلَى النُّجْمِ فِي سَامِي بِيُوتِهِمْ
 قَرِيْشُ هُمْ وَهُوَ مِنْهُمْ خَيْرُ خَيْرِهِمْ
 مِثْلًا، فَهَلْ هَذِهِ تُلْفَى لَغَيْرِهِمْ
 وَفِي «بَرَاءةٍ» يَبْدُوْا وَجْهَ جَاهِهِمْ
 بَيْنَ الْوَرَى فَقَدْ اسْتَشْمَنْتَ ذَا وَرَمِ
 خَيْرُ الْوَرَى مِنْكُمْ أَمْ مِنْ صَمِيْمِيهِمْ
 فَاهُوا لَغُصُّوا وَعَضُّوا مِنْ نَبِيِّهِمْ

الباب الثاني

في طهارة أصله وشرف مجده صلى الله عليه وسلم غير ما تقدم

وذلك مما لا يحتاج إلى إقامة دليل عليه، فإنه نخبة بني هاشم وسلاكة قريش وأشرف العرب وأعزم نفرا من قبل أبيه وأمه، ومن أهل مكة أكرم بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده. وأعداؤه ﷺ كانوا يشهدون له بذلك ولهذا شهد له به عدوه إذ ذاك أبو سفيان بن حرب بين يدي ملك الروم.

فأشرف القوم قومه وأشرف القبائل قبيلته وأشرف الأفخاذ فخذه ﷺ.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾.

وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾ قال: من صُلب نبيٍّ إلى صلب نبيٍّ حتى صرت نبياً.

رواه البراء، والطبراني. رجاله ثقات.

وعن عطاء عنه في الآية قال: «ما زال نبي الله ﷺ يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه» رواه أبو نعيم^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقَرْنِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ».

رواه البخاري^(٢).

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ الْعَرَبِ مُضَرٌّ، وَخَيْرُ مُضَرَ بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ، وَخَيْرُ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ بَنُو هَاشِمٍ، وَخَيْرُ بَنِي هَاشِمٍ بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَاللَّهُ مَا افْتَرَقَتْ فِرْقَتَانِ مِنْذُ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ إِلَّا كُنْتُ فِي خَيْرِهِمَا».

رواه أبو نعيم.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ خَلْقَهُ قَسَمَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمَا قَسَمًا، ثُمَّ جَعَلَ الْقَسَمَيْنِ أَثْلَاثًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمَا ثَلَاثًا، ثُمَّ جَعَلَ الْأَثْلَاثَ قِبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةً، ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ بِيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْتًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾، الآية.

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل (٢٥).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب المناقب (٣٥٥٧).

رواه الطبراني وأبو نعيم^(١).

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «قال جبريل قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجِدَ أفضل من محمد، ولم أجِدَ بنِي أبَ أفضل من بني هاشم».

رواه الطبراني والبيهقي وابن عساكر.

قال الحافظ في أماليه: لوامح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن.

وعن جعفر بن محمد عن أبيه مُغَضَّلًا قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريل فقال: يا محمد إن الله بعثني فطقت شرق الأرض وغربها وسهلها وجبلها فلم أجِدَ حيًّا خيراً من مضر. ثم أمرني فطقت في مضر فلم أجِدَ حيًّا خيراً من كنانة، ثم أمرني فطقت في كنانة فلم أجِدَ حيًّا خيراً من قريش، ثم أمرني فطقت في قريش فلم أجِدَ حيًّا خيراً من بني هاشم، ثم أمرني أن أختار في أنفسهم فلم أجِدَ نفساً خيراً من نفسك».

رواه الحكيم الترمذي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ولدتني بغي قط منذ خرجت من صلب آدم، ولم تزل تنازعني الأمم كابراً عن كابر حتى خرجت من أفضل حيئن من العرب: هاشم وزهرة»^(٢).

رواه ابن عساكر.

وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد جاءكم رسول من أنفسكم» بفتح الفاء وقال: «أنا أنفُسُكم نسباً وصِهراً وحسباً، ليس في آبائي من لدن آدم سِفَاح، كلُّنا نكاح».

رواه ابن مَرَدَوِيه.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خرجت من لدن آدم من نِكَاح غير سِفَاح».

رواه ابن سعد وابن عساكر.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خرجت من نكاح غير سِفَاح».

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٥١/٣، وأبو حاتم الرازي في العلل (٢٦٩٣) وابن كثير في البداية ٢٥٧/٢ وذكره الهيثمي في المجموع ٢١٤/٨.

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٩٥/٣ وعزاه لابن عساكر وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٢٠١٩).

رواه ابن سعد وابن عساكر^(١).

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي لم يُصَبِّي من نكاح الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاح كنيكاح الإسلام»^(٢).

رواه العدني في مُسنده والطبراني وأبو نعيم وابن عساكر.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ولدني من سفاح الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاح كنيكاح الإسلام»^(٣).

رواه الطبراني، وله طرق عن ابن عباس رواها أبو نعيم.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: إن قريشاً - أي المشعدة بالإسلام - كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم ﷺ بألفي عام يُسَبِّح ذلك النور وتسبِّح الملائكة بتسبيحه، فلما خلق الله آدم ألقى ذلك النور في صلبه. قال رسول الله ﷺ: «فأهبطني الله تعالى إلى الأرض في صلب آدم وجعلني في صلب نوح، وقذف بي في صلب إبراهيم، ثم لم يزل الله ينقلني من الأصلاب الكريمة والأرحام الطاهرة حتى أخرجني من بين أبيي لم يلتقيا على سفاح قط»^(٤).

رواه ابن أبي عمر العدني في مسنده.

ويرحم الله تعالى القائل:

حَفِظَ الْإِلَهُ كَرَامَةَ لِمُحَمَّدٍ أَبَاءَهُ الْأَمْجَادَ صَوْنًا لِأَسْمِهِ
تَزَكُّوا السَّفَاحَ فَلَمْ يُصِْبْهُمْ غَاوُهُ مِنْ آدَمَ وَإِلَى أَبِيهِ وَأُمِّهِ

ويرحم الله تعالى القائل:

مِنْ عَهْدِ آدَمَ لَمْ يَزَلْ تُحْمِي لَهُ فِي نَسْلِهَا الْأَصْلَابُ وَالْأَرْحَامُ
حَتَّى تَنْقُلَ فِي نِكَاحٍ طَاهِرٍ مَا ضَمَّ مُجْتَمِعِينَ فِيهِ حَرَامُ
قَبْدًا كَبْدَرِ الثُّمِّ لَيْلَةً وَضَعِهِ مَا شَانَ مَطْلَعَهُ الْمُنِيرَ قَتَامُ
فَانْجَابَتِ الظُّلُمَاءُ مِنْ أَنْوَارِهِ وَالنُّورُ لَا يَبْقَى عَلَيْهِ ظَلَامُ

(١) أخرجه ابن جرير في التفسير ٥٦/١١، والبيهقي في السنن ١٩٠/٧ وابن سعد في الطبقات ٣٢/١/١، وذكره السيوطي في الدر ٢٩٤/٣ وعزاه لابن سعد وابن عساكر.

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣٢/١/١ وأبو نعيم في الدلائل (٢٤).

(٣) أخرجه البيهقي في السنن ١٩٠/٧ وذكره السيوطي في الدر المتثور ٢٩٤/٣ وعزاه للطبراني.

(٤) أخرجه ابن حجر في المطالب العالية (٤٢٥٦).

شُكْرًا لِمُهْدِيهِ إِلَيْنَا نِعْمَةً لَيْسَتْ تُحِيطُ بِكُنْهَيْهَا الْأَوْهَامِ

وروى ابن سعد وابن عساكر عن الكلبي رحمه الله تعالى قال: كتبْتُ للنبي ﷺ خمس مائة أُمّ فما وجدت فيهن سفاحاً ولا شيئاً من أمر الجاهلية.

قوله خمس مائة أُمّ: يريد الجدّات وجدّات الجدّات من قِبَلِ أبيه وأُمّه.

القرن بسكون الراء: اختلف السلف في تعيين مدته، فقليل: مائة سنة. قال الحافظ: وهو الأشهر. وحكى الحزبي رحمه الله تعالى الاختلاف فيه ثم قال: وعندي أن القرن كلُّ أمة هلكَتْ فلم يبق منها أحد.

السَّفَاح بكسر السين المهملة: الزنا.

الباب الثالث

في سرد أسماء آبائه إلى آدم صلى الله عليه وسلم

وهو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب.

وأُم سيدنا رسول الله ﷺ آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة ابن خزيمة بن مذكرة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

هذا هو نسب الصحيح المتفق عليه في نسب سيدنا رسول الله ﷺ، وما فوق ذلك مختلف فيه.

ولا خلاف أن عدنان من ولد إسماعيل بن إبراهيم ﷺ، إنما الخلاف في عدد من بين عدنان وإسماعيل من الآباء فمُقل ومكثر، وكذلك من إبراهيم إلى آدم ﷺ لا يعلم ذلك على حقيقته إلا الله تعالى.

والذي رجّحه الإمام العلامة الشريف النشابة أبو علي محمد بن أسعد بن علي بن حسن الجوّاني^(١) بفتح الجيم والواو المشددة وكسر النون وقال: إنه أصح الطرق وأحسنها وأوضحها وإنه رواية شيوخه في النسب كالشيخ شرف الدين بن أبي جعفر البغدادي المعروف بابن الجوّانية، وأبي الغنائم الزيدي والبطحاي والسجزي وأبي بكر محمد بن عبدة الفقعسي وغيرهم وهي عهدة أكثر النسابين الأجلء وهي رواية عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما وعليها استقر رأي أكثر أهل العلم. انتهى. وتبعه على ذلك الحافظ شرف الدين الدمياطي والقاضي عز الدين بن جماعة وأبو الفتح والعلامة بدر الدين حسن بن حبيب الحلبي في سيرهم: أن عدنان بن أدد بن أدد بن اليسع بن الهَميسع ابن سلامان بن نبت ابن حمل بن قيدر بن إسماعيل.

وقال ابن إسحاق ومن تبعه في السيرة تهذيب ابن هشام: إن أدد بن مقوم بن ناحور بن تيرح بن يعرب بن يشجب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل صلى الله عليه عليهما وسلم بن آزر بن ناحور بن ساروح بن راغو بن فالخ بن عيبر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ﷺ بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ، وهو إدريس ﷺ، بن يود بن مهلايل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم ﷺ.

(١) محمد بن أسعد بن علي بن معمر العبدي العلوي، أبو علي، شرف الدين الجواني المالكي: عالم بالأنساب. أصله من الموصل. ومولده ووفاته بمصر ولي نقابة الأشراف فيها مدة. وصنف «طبقات الطالبين» و «تاج الأنساب» وأورد العماد بعض شعره. توفي سنة ٥٨٨ هـ. الأعلام ٣١/٦.

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال:

فأولئك السادات لم تر مثلهم
لم يعرفوا رذ العقاة وطالما
زهر الوجوه كريمه أحسابهم
حلّموا إلى أن لا تكاذ تراهم
وتكرّموا حتى أبوا أن يجعلوا
كانت تعيش الطير في أجناهم
وكفاهم أن النبي محمداً،

ويرحم الله تعالى القائل أيضاً:

نسب أضاء وشمس من هاشم
من مغشّر ورثوا السيادة كابر
أقمار أندية أسود وقائع
لا عار فيهم غير طول تيقظ
أهل الرفادة والحجاجة
المطعمون إذا البلاد مجيعة
والمجتبي الهادي خيارهم وهم

قال أبو عمر رحمه الله تعالى: وقد اعتنى الناس بنظم نسب سيدنا رسول الله ﷺ، وأحسن ما جاء في ذلك ما نظمه أبو العباس عبد الله محمد بن محمد الناشي رحمه الله تعالى. قلت: وهو بالنون والشين المعجمة على وزن الماشي، وفيه بعض مخالفة لما تقدم، في قوله:

مدحت رسول الله أبغي بمدحه
مدحت امراء فات المديح مؤخداً
نبياً تسامى في المشارق نوره
أتنا به الأنباء قبل مجيئه
وأصبحت الكهان تهتف باسمه
وأنطق الأضنام نطقاً تبرأت
وقالت لأهل الكفر قولاً مبيناً

وقور حطوطي^(١) من كريم المواب
بأوصافه من مبعدي أو مقارب
فلاحت هدايه لأهل المغارب
وشاعت به الأخبار في كل جانب
وتنفي به رجم الظنون الكواذب
إلى الله فيه من مقال الأكاذب
أناكم نبي من لؤي بن غالب

ورام استراق السمع حين فزئلت^(١) هداًنا إلى ما لم نكن نهتدي له وجاء بآيات تبين أنها فمنها انشقاق البذر حتى تعممت ومنها نبوغ الماء بين بتانيه فزوى بها جماعاً^(٢) غفيراً وأسهلت وبعث طغت بالماء من مس سهميه وضرع مراه^(٣) فاستدر ولم يكن وتطق فصيح من ذراع مبينة وإخباره بالأمر من قبل كونه ومن تلکم الآيات وحي أتى به تقاصرت الأفكار عنه فلم تطغ حوى كل علم واحتوى كل حكمة أتانا به لا عن رواية مؤتسى إواتيه طوراً في إجابة سائل وإتيان بزهان وفرض شرائع وتصريف أمثال وتبني حجة وفي مجمع النادي وفي حومة الوعى^(٤) فيأتي على ماشئت من طرقاتيه وصدق منه البعض بعضاً كأنما وعجز الورى عن أن يجيئوا بمثل ما مقاعدهم منها رجوم الكواكب لطول العمى عن موضحات المذهب دلائل جبار مشيب معاقب شعوب الضيا منه رؤوس الأخاشب وقد عديم الوراد قرب المشارب بأغناقه طوعاً أكف المذائب^(٥) ومن قبل لم تسمع بمذقة شارب به ذرة تضيي إلى كف خالب لكيد عدو للعداوة ناصب وعند مباديه بما في العواقب قريب المأتي مستجم^(٦) العجائب بليغاً ولم يخطر على قلب خاطب وفات مرام المستمير الموارب ولا ضحف مشتمل ولا وصف كاتب وإفتاء مستفت ووعظ مخاطب وقص أحاديث ونصب مآدب وتعريف ذي جحد وتوقيف كاذب وعند حديث المعضلات الغرائب كريم المعاني مستدير الصوائب يلاحظ مغناه بعين المراقب وصفناه معلوم بطول التجارب

(١) قال القتيبي في تفسير قوله تعالى: «فزئنا»: أي فرقنا، وهو في البيت بزنة فعلت للفعل زيل: زلت الشيء من مكانه أزيله زيلاً: لغة في أزلته اللسان ١٩٠١/٢.

(٢) الجماء الغفير: جماعة الناس وجاء واجماً غفيراً، وجماء الغفير والجماء الغفير أي بجماعتهم اللسان ٦٨٨/١، والوسيط ١٣٧/١.

(٣) قال ابن الأعرابي: المذنب الذنب الطويل وقال الجوهري: والمذنب مسيل الماء في الحضيض والمذنب المذنب؛ الميرفة لأن لها ذنباً أو شبه الذنب والجمع مذائب، انظر اللسان ١٥١٩/٢، ١٥٢٠، والمعجم الوسيط ٣١٦/١.

(٤) انظر الوسيط ٨٦٥/٢.

(٥) جم: الجم والجمع: الكثير من كل شيء، وما لجم: كثير اللسان. ٦٨٦/١، والوسيط ١٣٧/١.

(٦) الوعى: الصوت، وقيل: الوعى الأصوات في الحرب مثل الوعى ثم كثر ذلك حتى سموا الحرب وغي، اللسان ٤٨٨٠/٦.

تَأْتِي بِعَبْدِ اللَّهِ أَكْرَمَ وَالِدِ
 وَشَيْبَةِ ذِي الْحَمْدِ الَّذِي فَخَرْتُ بِهِ
 وَمَنْ كَانَ يُشْتَشْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
 وَهَاشِمِ الْبَنَانِيِّ مَشِيدَ افْتِحَارِهِ
 وَعَبْدِ مَنْافٍ وَهُوَ عَلَّمُ قَوْمِهِ
 وَإِنْ قَصِيصاً مِنْ كِرَامِ غِرَاسِهِ
 بِهِ جَمَعَ اللَّهُ الْقَبَائِلَ بَعْدَ مَا
 وَحَلَ كِلَابَ مِنْ ذُرَا الْمَجْدِ مَغْفِلاً
 وَثَمَرَةً لَمْ يَحْلُلْ مَرِيرَةَ عَزْمِهِ
 وَكَغَبَ عَلَاً عَنْ طَالِبِ الْمَجْدِ كَغَبُهُ
 وَالْوَيْ لُؤْيٍ بِالْعِدَاةِ فَطَوَّعَتْ
 وَفِي غَالِبٍ بِأَسَى أَبِي النَّاسِ دُونَهُمْ
 وَكَانَتْ لِفَهْرٍ فِي قَرِيشٍ خَطَابَةٌ
 وَمَا زَالَ مِنْهُمْ مَالِكٌ خَيْرَ مَالِكٍ
 وَلِلنَّضْرِ طَوْلٌ يَقْضِرُ الطَّرْفُ دُونَهُ
 لَعَمْرِي لَقَدْ أَبْهَى كِنَانَةً قَبْلَهُ
 وَمَنْ قَبْلَهُ أَبْقَى خُرَيْمَةً حَمْدَهُ
 وَمُذْرَكَةً لَمْ يُدْرِكِ النَّاسُ مِثْلَهُ
 وَإِلْيَاسَ كَانَ الْيَأْسُ مِنْهُ مُقَارِناً
 وَفِي مُضَرٍّ مُسْتَجَمَعٍ الْفَخْرُ كُلُّهُ
 وَحَلَ نَزَارٌ مِنْ رِيَاسَةِ أَهْلِهِ
 وَكَانَ مَعَدُّ غُدَّةٍ لَوْلِيهِ
 وَمَا زَالَ عَدْنَانٌ إِذَا عُذُّ فَضْلُهُ
 وَأُدُّ تَأْدَى الْفَضْلُ مِنْهُ لِعَايَةِ
 وَفِي أَدِجٍ جِلْمٌ تَزَيَّنَ بِالْحِجَابِ^(١)
 وَمَا زَالَ يَشْتَغِلِي هَمِيْسُغَ بِالْعُلَى

تَبَلَّجَ مِنْهُ عَنْ كَرِيمٍ مَنَاسِبِ
 قَرِيشٍ عَلَى أَهْلِ الْعُلَى وَالْمَنَاصِبِ
 وَيُضْذَرُّ عَنْ آرَائِهِ فِي النَوَائِبِ
 يَغُرُّ الْمَسَاعِي وَابْتِذَالِ الْمَوَاهِبِ
 اشْتِطَاطَ الْأَمَانِيِّ وَاخْتِكَامَ الرِّعَائِبِ
 لَفِي مَنَهْلٍ لَمْ يَذُنْ مِنْ كَفِّ قَاضِبِ
 تَقَسَّمَهَا نَهْبُ الْأُكُفِّ السُّوَالِبِ
 تَقَاصَرَ عَنْهُ كُلُّ ذَانٍ وَعَارِزِ
 سَفَاةٍ سَفِيهِ أَوْ مُحُوبَةٍ حَائِبِ
 فَتَالَ بِأَعْلَى السَّغِيِّ أَعْلَى الْمَرَاتِبِ
 لَهُ هِمَمُ الشُّمِّ الْأَنْوَفِ الْأَعَالِبِ
 يُدَافِعُ عَنْهُ كُلُّ قَرِينٍ مُعَالِبِ
 يَعُودُ بِهَا عِنْدَ اسْتِجَارِ الْمُخَاطِبِ
 وَأَكْرَمَ مَصْحُوبٍ وَأَنْجَدَ صَاحِبِ
 بَحِيثُ التَّقَى ضَوْءُ النُّجُومِ الثَّوَابِ
 مُحَاسِنٌ تَأْتِي أَنْ تَطُوعَ لِبَالِبِ
 تَلِيدُ ثَرَاتٍ عَنْ حَمِيدِ الْأَقَارِبِ
 أَعَفٌ وَأَعْلَى عَنْ دَنِيءِ الْمَكَاسِبِ
 لِأَعْدَائِهِ قَبْلَ اغْتِدَادِ الْكَتَائِبِ
 إِذَا اغْتَرَكْتَ يَوْمًا زُخُوفَ الْمُقَابِ
 مُحَلًّا تَسَامَى عَنْ عُيُونِ الرُّوَاكِ
 إِذَا خَافَ مِنْ كَيْدِ الْعَدُوِّ الْمُحَارِبِ
 تَوَحَّدَ فِيهِ عَنْ قَرِيبٍ وَصَاحِبِ
 وَإِذْ حَوَاهُ عَنْ قُرُومٍ أَشَايِبِ
 إِذَا الْجِلْمُ أَزَاهَا^(٢) قُطُوبُ الْخَوَاجِبِ
 وَيَتَّبِعُ أَمَالَ الْبَعِيدِ الْمُرَاقِبِ

(١) الحجاب: العقل جمعه أحجاء، الوسيط ١٥٩/١.

(٢) زُهي فلان فهو مزهو إذا أعجب بنفسه وتكبر، اللسان ١٨٨٢/٣.

وَنَبَتْ نَمَتْهُ دَوْحَةُ الْعِزِّ وَابْتَنَى
وَجِيزَتْ لَقِيْدَارٍ سَمَاحَةً حَاتِمٍ
هُم نَسْلُ إِسْمَاعِيلَ صَادِقُ وَعْدِهِ
وَكَانَ خَلِيلُ اللَّهِ أَكْرَمَ مَنْ عَنَتْ^(١)
وَتَارُخُ مَا زَالَتْ لَهُ أَرْيَحِيَّةُ
وَنَاحُورُ نَحَّارِ الْعِدَى حَفِظَتْ لَهُ
وَسَارُوعُ فِي الْهَيْجَاءِ ضَيْغَمُ غَابَةِ
وَأَزْغُو قَنَابَ فِي الْحُرُوبِ مُحَكَّمُ
وَمَا قَالِغُ فِي فَضْلِهِ تَلَوُ قَوْمِهِ
وَفَالُخُ وَأَزْفُخْشَذُ وَسَامٌ سَمَتْ بِهِمْ
وَمَا زَالَ نُوْحٌ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ فَاضِلاً
وَلَعَمْرُكَ أَبُوهُ كَانَ فِي الرُّوْعِ رَائِعاً
وَمَنْ قَبْلُ لَعَمْرُكَ لَمْ يَزَلْ مَتَّوْشِلِخُ
وَكَانَتْ لِإِدْرِيسَ النَّبِيِّ مَنَازِلُ
وَيَارْدُ بَحْرُ عِنْدَ أَهْلِ سَرَاتِهِ
وَكَانَتْ لِمُهَيَّايِيلَ فِيهِمْ فَضَائِلُ
وَقَيْثَانُ مِنْ قَبْلُ اقْتَنَى مَجْدَ قَوْمِهِ
وَكَانَ أَنْوَشُ نَاشٌ لِلْمَجْدِ نَفْسُهُ
وَمَا زَالَ شَيْثُ بِالْفَضَائِلِ فَاضِلاً
وَكُلُّهُمْ مِنْ نَوْرِ آدَمَ أَقْبِسُوا
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ أَكْرَمَ مُنْجَبِ
مُقَابِلَةَ آبَاؤِهِ أُمَهَاتِهِ
عَلَيْهِ سَلَامُ اللَّهِ فِي كُلِّ شَارِقِ

مَعَاقِلُهُ فِي مُشْمِخِرٍ^(١) الْأَهَاضِبِ
وَحِكْمَةُ لَقْمَانِ وَهَيْئَةُ حَاجِبِ
فَمَا بَغْدَهُ فِي الْفَخْرِ مَسْعَى لِذَاهِبِ
لَهُ الْأَرْضُ مِنْ مَا شِ عَلَيْهِ وَزَاكِبِ
ثُبَيْنٌ مِنْهُ عَنْ حَمِيدِ الضَّرَائِبِ
مَآثِرُ لَمَّا يُخْصِصُهَا عَدُو حَاسِبِ
يَقْدُ الْكُمَاةَ بِالْمَرْهَفَاتِ الْقَوَاضِبِ^(٢)
ظَنِينَ عَلَى نَفْسِ الْمُشِيحِ^(٣) الْمُغَالِبِ
وَلَا عَابِرٌ مِنْ دُونِهِمْ فِي الْمَرَائِبِ
سَجَايَا حَمَتُهُمْ كُلُّ زَارٍ^(٤) وَعَائِبِ
يُعَدُّهُ فِي الْمَصْطَفَيْنِ الْأَطَائِبِ
جَرِيّاً عَلَى نَفْسِ الْكَمِيِّ^(٥) الْمُضَارِبِ
يَذُودُ الْعِدَى بِالذَائِدَاتِ الشَّوَارِبِ
مِنْ اللَّهِ لَمْ تُقَرَّنْ بِهِمَّةٌ غَالِبِ
أَبِي الْخَزَايَا مُسْتَدِقُ الْمَذَاهِبِ
مَهْدَبَةٌ مِنْ قَاجِشَاتِ الْمُثَالِبِ^(٦)
وَفَاتُ بَشَاوِ الْفَضْلِ وَخَدَ الرِّكَائِبِ
وَنَزْهَهَا عَنْ مُرُودِيَاتِ الْمَطَالِبِ
شَرِيفاً بَرِيّاً مِنْ دَمِيمِ الْمَعَائِبِ
وَعَنْ عُودِهِ أَجْنَتُوا ثِمَارَ الْمَنَاقِبِ
جَرَى فِي ظُهُورِ الطَّيِّبِينَ الْمَنَاجِبِ
مُبْرَأَةً مِنْ فَاضِحَاتِ الْمُثَالِبِ
الْآخُ لَنَا ضَوْءاً وَفِي كُلِّ غَارِبِ

(١) انظر اللسان ٤٦٧٠/٦.

(٢) المعجم الوسيط ٦٣٠/٢.

(٣) اللسان ٣٦٦٠/٤.

(٤) قال الفراء: المُشِيح على وجهين: المقبل إليك والمنازع لما وراء ظهرك، اللسان ٢٣٧٢/٤.

(٥) قال أبو عمرو الشيباني: الزاري على الإنسان هو الذي ينكر عليه ولا يعد شيئا، المصباح المنير ٢٥٣.

(٦) الكمي: الشجاع المتكفي في سلاحه، لأنه كمي نفسه، أي سترها بالدرع والبيضة والجمع الكُمَاة، اللسان ٣٩٣٤/٥.

(٧) مفرداها: مثلبة بضم اللام وفتحها بمعنى المعاييب، اللسان ٤٩٦/١.

الباب الرابع

في شرح أسماء آبائه صلى الله عليه وسلم وبعض أحوالهم على وجه الاختصار

عبد الله: علم منقول من مركب إضافي. أما المضاف إليه ففي كونه منقولاً في الأصل أو مرتجلاً خلاف مشهور لا نطيل بذكره، وهو الاسم الأعظم للباري تعالى في قول أكثر أهل العلم كما حكاه البُزْدَنِيّ رحمه الله تعالى، وقد اشبعت الكلام على هذا الاسم العظيم في كتابي «القول الجامع الوجيز الخادم للقرآن العزيز».

وأما المضاف فإنه صفة في الأصل، كما صرح به ابن الحاجب. والعبد هو المملوك من نوع من يعقل، مشتق من التعبد وهو التذلل.

قال ابن الأثير^(١) رحمه الله تعالى: العبد الخاضع لله، من قولهم: طريق مُعَبَّد إذا كان وطئها الناس والعبودية: أشرف أوصاف العبد، وبها نعت الله تعالى نبيه ﷺ في أعلى مقاماته وهو الإسراء. كما سيأتي بيان ذلك هناك.

وكنيته قال ابن الأثير: أَبُو قُثْمٍ. والقُثْم من أسمائه ﷺ، مأخوذ من القُثْم وهو الإعطاء أو من الجمع، يقال للرجل الجموع للخير: قُثْم وقُثْم. وقيل كنيته: أبو محمد. وقيل أبو أحمد ويلقب بالذبيح، لقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فيما رواه ابن سعد، ومعاوية بن أبي سفيان فيما رواه الحاكم، وابن جرير والزهري فيما رواه البيهقي، وابن إسحاق فيما رواه البيهقي: أن أباه عبد المطلب لما أمر في منامه بحفر زمزم ولم يكن له من الولد إلا الحارث وبه كان يكنى. فنذر إن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا أن يمنعه لينحرن أحدهم عند الكعبة. وكان السبب في ذلك كما رواه ابن سعد والبلاذري أن غدي بن نوفل بن عبد مناف والد المطلب قال له: يا عبد المطلب أتستطيل علينا وأنت قد لا ولد لك؟ فقال عبد المطلب أبا القلّة تُعِيرني؟! فوالله لئن آتاني الله عشرة من الولد ذكوراً لأنحرن أحدهم عند الكعبة. انتهى.

فلما توافى بنوه عشرة وعرف أنهم سيمنعونه - وذلك بعد حفره زمزم بثلاثين سنة - جمعهم ثم أخبرهم بنذرهم ودعاهم إلى الوفاء لله بذلك، فأطاعوه وقالوا: أوفٍ بنذرِكَ وافعل ما

(١) محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، أبو بكر الأنباري: من أعلم أهل زمانه بالأدب واللغة، ومن أكثر الناس حفظاً للشعر والأخبار، قيل: كان يحفظ ثلثمائة ألف شاهد في القرآن. ولد في الأنبار (على الفرات) وتوفي ببغداد. وكان يتردد إلى أولاد الخليفة الراضي بالله، يعلمهم. من كتبه «الزاهر» في اللغة، و«شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» و«إيضاح الوقف والابتداء» في كتاب الله عز وجل، و«الهآت» و«عجائب علوم القرآن» و«شرح الألفات» رسالة نشرت في مجلة المجمع بدمشق، و«خلق الإنسان» و«الأمثال» و«الأضداد» وأجل كتبه «غريب الحديث» قيل إنه ٤٥٠٠٠ ورقة. وله «الأمالي». توفي سنة ٣٢٨هـ. الأعلام ٦/٣٣٤.

(٢) في أ: تعيرون.

شئت كيف تصنع. قال: ليأخذ كل رجل منكم قدحاً ثم يكتب فيه اسمه، ثم ائتوني ففعلوا، فدخل بهم على هُبَل في جوف الكعبة وكان على بئر في جوف الكعبة. وكانت البئر هي التي يُجمع فيها ما يُهدى للكعبة، وكان عند هُبَل قِدَاح سبعة بها يَضْرِبون على ما يريدون وإلى ما يخرج ينتهون في أمورهم. فقال عبد المطلب لصاحب القِدَاح: اضرب على بَنِي هَؤُلاء بِقِدَاحهم هذه. وأخبره بنذره الذي نذر. وأعطاه كل رجل منهم قِدَحه الذي فيه اسمه. قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: وكان عبد الله بن عبد المطلب أصغر بني أبيه وأحبهم إليه، وكان عبد المطلب يرى أن الشَّهْم إذا أخطأه فقد أشوى. فلما أخذ صاحب القِدَاح ليضرب بها قام عبدُ المطلب عند هُبَل يدعو الله تعالى، ثم ضرب صاحبُ القِدَاح القِدَاح، فخرج السهمُ على عبد الله فأخذ عبدُ المطلب بيده وأخذ الشُّفْرة ثم أقبل به إلى إساف ونائلة ليذبحه، فجذب العباسُ عبدَ الله من تحت رجل أبيه حين وضعها عليه ليذبحه، فيقال إنه شجَّ وجهه شجةً لم تزل على وجه عبد الله حتى مات، فقامت إليه قريش من أُنديتها وقالوا: ماذا تريد يا عبد المطلب؟ قال: أذبحه. فقالت له قريش وبنوه: والله لا تذبحه أبداً حتى تُغْذِرَ فيه، لئن فعلت هذا لا يزال الرجل يأتي بابنه فيذبحه، فما بقاء الناس على هذا؟ وقال له المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، وكان عبد الله ابن أخت القوم: والله لا تذبحه أبداً حتى تُغْذِرَ فيه، فإن كان فداؤه بأموالنا فديناه. وقالت قريش وبنوه: لا تفعل وانطلق إلى الحجاز فإن به عَرافة لها تابع من الجن فتسألها ثم أنت بعد ذلك على رأس أمرك، إن أمرتك بذبحه ذبحته، وإن أمرتك بأمر لك وله فيه فَرَجَ فَعَلْتَهُ.

فانطلقوا حتى قَدِمُوا المدينة فوجدوها بخيبر، فركبوا حتى جاؤوها فساألوها، وقصَّ عليها عبد المطلب خبره وخبر ابنه وما أراد به في نذره. فقالت لهم: ارجعوا عني اليوم حتى يأتي بني تايبي فأسأله. فرجعوا من عندها فلما خرجوا من عندها قام عبد المطلب يدعو الله تعالى، ثم غَدَوْا عليها فقالت لهم: قد جاءني الخبر، كم الدِّية فيكم؟ قالوا: عشرة من الإبل. وكانت كذلك. قالت: فارجعوا إلى بلادكم ثم قَرَّبُوا صاحبكم وقَرَّبُوا عَشْرًا من الإبل، ثم اضربوا عليه وعليها بالقِدَاح، فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا من الإبل، حتى يرضى ربكم، وإن خرجت على الإبل فانحروها عنه فقد رضي ربكم ونجا صاحبكم.

فخرجوا حتى قدموا مكة، فلما أجمعوا لذلك قام عبدُ المطلب يدعو الله، فقَرَّبُوا عبدَ الله وعشرة من الإبل، ثم ضربوا فخرج القِدَح على عبد الله، فزادوا عَشْرًا من الإبل فبلغت الإبل عشرين، فقام عبد المطلب يدعو الله ثم ضربوا القِدَح فخرج على عبد الله، فزادوا عَشْرًا من الإبل، وما زالوا كذلك يزيدون عَشْرًا فَعَشْرًا من الإبل ويضربون عليها بالقِدَاح، كل ذلك يخرج

القِدْح على عبد الله حتى بلغت الإبل مائة، وقام عبدُ المطلب يدعو الله ثم ضربوا فخرج القِدْح على الإبل، فقالت قريش: قد انتهى رضا ربك يا عبد المطلب. فقال عبد المطلب: لا والله حتى أضرب عليها ثلاث مرات. فضربوا على عبد الله وعلى الإبل، وقام عبد المطلب يدعو الله فخرج القِدْح على الإبل، ثم عادوا الثانية والثالثة، وعبد المطلب قائم يدعو الله فخرج القِدْح في كليتهما على الإبل، فثجرت ثم ثركت لا يُصَدَّ عنها إنسان ولا سبع.

قال الزهري^(١): وكان عبد المطلب أول من سنَّ دية النفس مائة من الإبل، فجزت في قريش والعرب، وأقرها رسول الله ﷺ.

وروى الحاكم وابن جرير والأموي^(٢) عن معاوية رضي الله تعالى عنه أن أعرابياً قال للنبي ﷺ: يا ابن الذبيحين. فتبسم رسول الله ﷺ ولم ينكر عليه. فقيل لمعاوية: من الذبيحان؟ قال: إسماعيل وعبد الله.

قال ابن حزم^(٣) رحمه الله تعالى: لا عَقِب لعبد الله غير رسول الله ﷺ أصلاً ولم يولد لعبد الله غير رسول الله ﷺ لا ذكر ولا أنثى.

وقال ابن سعد رحمه الله تعالى: لم تلد آمنة ولا عبد الله غير رسول الله ﷺ.

وأم عبد الله: فاطمة بنت عمرو بن عائذ - بعين مهملة فمثمثة تحتية فذال معجمة - ابن عمران ابن مخزوم.

(١) محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري، من بني زهرة بن كلاب، من قريش، أبو بكر: أول من دَوَّن الحديث، وأحد أكابر الحفاظ والفقهاء. تابعي، من أهل المدينة. كان يحفظ ألفين ومئتي حديث، نصفها مسند. وعن أبي الزناد: كنا نطوف مع الزهري ومعه الألواح والصحف ويكتب كل ما يسمع. نزل الشام واستقر بها. وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله: عليكم بآبن شهاب فإنكم لا تجدون أحداً أعلم بالسنة الماضية منه. قال ابن الجزري: مات بشَّعْب، آخر حدِّ الحجاز وأول حدِّ فلسطين. توفي ١٢٤هـ. الأعلام ٩٧/٧.

(٢) الشيخ المحدث العالم، أبو عبد الله، محمد بنُ العباس بن يَحْيَى الأموي مولاهم الحلي، نزيل الأندلس ومسندها. سمع من: أبي غزوة الحزاني، وعلي بن عبد الحميد الغضائري، ومحمد بن إبراهيم بن نَيْرُوز، ومكحول البَيْرُوتِي، وأبي الجهم بن طلائب، ومحمد بن سعيد التُّرُخُمي الحمصي، وَقَدْ على الأمير المستنصر صاحب الأندلس. حدث عنه أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي، وأبو الوليد عبد الله بن القزعي. قال أبو الوليد: كتب عنه وقد كُفَّ بصره، وتوفي في سنة ست وسبعين وثلاثمائة.

(٣) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، أبو محمد: عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام. كان في الأندلس خلق كثير ينتسبون إلى مذهبه، يقال لهم «الحزمية». ولد بقرطبة. وكانت له ولأبيه من قبله رئاسة الوزارة وتدبير المملكة، فزهدها وانصرف إلى العلم والتأليف، فكان من صدور الباحثين فقيهاً حافظاً يستنبط الأحكام من الكتاب والسنة، بعيداً عن المصانعة. وانتقد كثيراً من العلماء والفقهاء، فمألوا على بغضه، وأجمعوا على تضليله وحلوا سلاطينهم من قنته، ونهوا عوامهم عن الدنو منه، فأقصته الملوك وطاردته، فرحل إلى بادية لبلة (من بلاد الأندلس) ف توفي فيها.

تفسير الغريب

إِسَاف: بكسر الهمزة وفتح السين المخففة. نائلة - بنون فألف فمثناة تحتية: اسما صنمين.

أَصْغَرُ بَنِي أَبِيهِ: قال السهيلي: هذا غير معروف. ولعل الرواية أَصْغَرُ بَنِي أُمِّهِ، وإلا فحمزة كان أَصْغَرُ من عبد الله، والعباس كان أَصْغَرُ من حمزة. قال السهيلي: وله وجه وهو أن يكون عبد الله أَصْغَرُ ولد أبيه حين أراد نحره ثم ولد بعد ذلك حمزة والعباس.

قال أَبُو ذَرِّ الحُشَنِيِّ رحمه الله تعالى: قوله أَصْغَرُ بَنِي أَبِيهِ: يعني في ذلك الوقت. أَشْوَى بِشَيْنٍ معجمة: قال في النهاية: يقال رَمَى فَأَشْوَى إِذَا لَمْ يُصَبِّ المَقْتُل. وقال الحُشَنِيُّ: يقال أَشْوَيْتَ مِنَ الطَّعَامِ إِذَا أَبْقَيْتَ مِنْهُ.

الْقِدَاح - بكسر القاف: جمع قَدَح. كذلك: السهم الذي كانوا يستقسمون به.

ومن شعر عبد الله والد سيدنا رسول الله ﷺ ما أورد الصلاح الصَّفْدي في تذكرته وشيخنا رحمهما الله في المسالك:

لَقَدْ حَكَمَ السَّارُونَ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ بَأَنَّ لَنَا فَضْلاً عَلَى سَادَةِ الْأَرْضِ
وَأَنَّ أَبِي ذُو الْمَجْدِ وَالْمُؤَدِّ الَّذِي يُشَارُ بِهِ مَا بَيْنَ نَشْرِ إِلَى خَفْضِ
وَجَدِّي وَأَبَاءُ لَهُ أَتَلَّوْا الْعُلَى قَدِيماً بِطَيْبِ الْعِرْقِ وَالْحَسْبِ الْمُحْضِ
وسَيَاتِي الْكَلَامِ عَلَى وَفَاتِهِ فِي أَبْوَابِ الْمَوْلِدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

تنبيه: روى مسلم من طريق حماد بن سلمة^(١)، عن ثابت، عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله أين أبي؟ قال: «في النار». فلما قفي^(٢) دعاه فقال: «إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ».

قال الشيخ رحمه الله تعالى في مسالك الحنفا في والذي المصطفى: قوله: «إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ» لم يتفق عليه الرواة، وإنما ذكره حماد بن سلمة، عن ثابت. وقد خالفه معمر عن ثابت، فلم يذكر: إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ. ولكن قال له: إِذَا مَرَرْتَ بِقَبْرِ كَافِرٍ فَبَشِّرْهُ بِالنَّارِ.

(١) حماد بن سلمة بن دينار الربيعي أو التميمي أو القرشي مولاهم أبو سلمة البصري أحد الأعلام عن ثابت وسماك وسلمة بن كهيل وابن أبي مليكة وقادة وحמיד وخلق وعنه ابن جريج وابن إسحاق وشيخاه وشعبة ومالك وحبان بن هلال والقنبي وأُم. الخلاصة ٢٥٢/١.

(٢) في أ: نعى.

وهذه اللفظة لا دلالة فيها على والده ﷺ بأمر البتة. وهو أثبت من حيث الرواية. فإن مغمراً أثبت من حماد. فإن حماداً تُكَلِّم في حفظه، ووقع له أحاديث منّا كبر ذكروا أن ربيبه دسها في كتبه. وكان حماد لا يحفظ فحدث بها فوهم. ومن ثم لم يخرج له البخاري شيئاً، ولا أخرج له مسلم في الأصول إلا من روايته عن ثابت.

وقد قال الحاكم في المدخل: ما خرج مُسلم لِحَمَاد في الأصول إلا من حديثه عن ثابت وقد أخرج له في الشواهد عن طائفة، وأما مغمّر فلم يُتَكَلِّم في حفظه ولا استنكر شيء من حديثه واتفق على التخريج له الشيخان فكان لفظه أثبت.

ثم وجدنا الحديث وردّ من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل رواية مغمّر، عن ثابت، عن أنس.

فروى البرّار والطبراني والبيهقي من طريق إبراهيم بن سعد، عن الزهري، عن عامر ابن سعد، عن أبيه، أن أعرابياً، قال لرسول الله ﷺ: أين أبي؟ قال: في النار. قال: فأين أبوك؟ قال: «حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار».

وهذا الإسناد على شرط الشيخين. فتعين الاعتماد على هذا اللفظ وتقديمه على غيره. وقد زاد الطبراني والبيهقي في آخره قال: فأسلم الأعرابي بعد وقال: لقد كلّفني رسول الله ﷺ تعباً! ما مررت بقبر كافر إلا بَشَرْتُهُ بالنار.

وقد روى ابن ماجه عن طريق إبراهيم بن سعد، عن الزهري عن سالم، عن أبيه قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: إن أبي كان يصِلُ الرحم وكان. فأين هو؟ قال: «في النار». قال: فكأنه وجد من ذلك فقال: يا رسول الله، فأين أبوك؟ فقال رسول الله ﷺ: «حيثما مررت بقبر مُشْرِك فبشره بالنار». قال: فأسلم الأعرابي بعد وقال لقد كلّفني رسولُ الله ﷺ تعباً! ما مررت بقبر كافر إلا بَشَرْتُهُ بالنار.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: فهذه الزيادة أوضحت بلا شك أن هذا اللفظ العام هو الذي صدر منه ﷺ ورآه الأعرابي بعد إسلامه أمراً مقتضياً للامتنال، فلم يسمعه إلا امتثاله، ولو كان الجواب باللفظ الأول لم يكن فيه أمرٌ بشيء البتة. فعلم أن اللفظ الأول من تصرف الراوي، رواه بالمعنى على حسب فهمه.

وقد وقع في الصحيحين روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظٌ تصرف فيه الراوي، وغيره أثبت منه. كحديث أنس في نفي قراءة البسملة. وقد أعلمه الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه بذلك وقال: إنَّ الثابت من طريق آخر نفي سماعها، ففهم منه الراوي نفي قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه، فأخطأ.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: ونحن أجبننا عن حديث مسلم في هذا المقام بنظير ما أجاب به إمامنا الشافعي عن حديث مسلم في نفي قراءة البسملة.

ثم رأيت طريقاً أخرى للحديث مثل لفظ رواية مَعْمَرٍ وَأَزِيدٍ وضوحاً. وذلك أنه قد صرح فيه بأن السائل أراد أن يسأل عن أبيه ﷺ، فعُدل عن ذلك تَجْمُلاً وتَأدباً. فروى الحاكم في المستدرک وصححه عن لقيط بن عامر^(١) رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله هل أحد ممن مضى منا في جاهليته في خير؟ فقال رجل من عرض قريش: إن أباك المنتفق في النار. فكأنه وقع حَرْ بين جلد وجهي ولحمي مما قال لأبي على رؤوس الناس، فهممت أن أقول: وأبوك يا رسول الله؟ ثم نظرت فإذا الأخرى أجمل، فقلت: وأهلك يا رسول الله؟ فقال: «ما أتيت عليه من قبر قريشي ولا عامريّ مشرك فقل: أرسلني إليك محمد فأبشرك بما يسوؤك».

هذه الرواية لا إشكال فيها، وهي أوضح الروايات وأئبها.

ثم لو فرض اتفاق الرواة على اللفظ الأول كان معارضاً بالأدلة الآتية في المسلك الأول والحديث إذا عارضه أدلة أخرى هي أرجح منه وجب تأويله وتقديم تلك الأدلة عليه كما هو مقرر في الأصول.

تنمية: ثبت في الحديث الصحيح أن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب، وأنه في ضحضاح من النار في رجليه نعلان من نار يغلي منهما دماغه، وهذا مما يدل على أن أبوي النبي ﷺ ليسا في النار. لأنهما لو كانا فيها لكانا أهون عذاباً من أبي طالب، لأنهما أقرب منه مكاناً، وأبسط عُذراً، فإنهما لم يدركا البعثة ولا عرض عليهما الإسلام فامتعا. بخلاف أبي طالب، وقد أخبر الصادق المصدوق أنه أهون أهل النار عذاباً. فليس أبواه من أهلها. وهذا يستلزم عند أهل الأصول دلالة الإشارة.

تنبيه: أجاب جماعة عن الأحاديث الواردة في عدم نجات الأبوين بأنها وردت قبل ورود الآيات والأحاديث الآتية في المسلك الأول. كما أجابوا بذلك عن الأحاديث الواردة في أطفال المشركين أنهم في النار. وقالوا: الناسخ لأحاديث الأبطال قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً﴾. وإذا علم ما تقرر للعلماء رضي الله تعالى عنهم في والذي المصطفى ﷺ مسالك:

الأول: أنهما لم تبلغهما دعوة أحد وذلك لمجموع أمور: تأخر زمانهما وبعد ما بين

(١) لقيط بن عامر بن صبرة بكسر الموحدة، وهو لقيط بن صبرة وأقيط بن المُنْتَفِق بضم الميم وإسكان النون وفتح المشنة فوق وكسر الفاء آخره قاف، ابن عامر بن عُقيل بن كعب الغفيلي أبو رزين، صحابي له أربعة وعشرون حديثاً. وعنه ابنه عاصم وابن أخيه وكيع بن حذس. الخلاصة ٣٧٢/٢.

الأنبياء السابقين. فإن آخر الأنبياء قبل بعثة نبينا ﷺ: عيسى ﷺ. وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبينا ﷺ نحو ستمائة سنة، ثم إنهما كانا في زمن جاهلية. وقد طَبَّقَ الجهل الأرض شرقاً وغرباً وفُقد من يعرف الشرائع ويبلغ الدعوة على وجهها إلا نفرأ يسيراً من أحبار أهل الكتاب مفرّقين في أقطار الأرض كالشام وغيرها. ولم يُعهد لهما تقلّب في الأسفار سوى إلى المدينة ولا عمراً طويلاً بحيث يقع لهما فيه التنقيب، فإن والده ﷺ صحح الحافظ العلائي أنه عاش من العمر نحو ثمانين سنة. ووالدته ﷺ ماتت وهي في حدود العشرين تقريباً. ومثل هذا العمر لا يسع الفحص عن المطلوب في مثل ذلك الزمان لا سيما وهي امرأة مضمونة محبّبة في البيت عن الاجتماع بالرجال، والغالب على النساء أنهن لا يعرفن ما الرجال فيه من أمر الديانات والشرائع، خصوصاً في زمان الجاهلية الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلاً عن نسائه. ولهذا لما بُعث رسول الله ﷺ تعجب من بعثته أهل مكة وقالوا: «أبعث الله بشراً رسولاً» وقالوا: «لو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين».

فلو كان عندهم علم من بعثة الرسل ما أنكروا ذلك وربما كانوا يظنون أن إبراهيم بُعث بما هم عليه، فإنهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة إبراهيم على وجهها لدثورها وفُقد من يعرفها، إذ كان بينهم وبين زمن إبراهيم أزيد من ثلاثة آلاف سنة، وحكم من لم تبلغه الدعوة أنه يموت ناجياً بشرطه الآتي في الأحاديث الآتية، وأنه لا يعذب ابتداء قبل الامتحان كما سيأتي بيان ذلك.

هذا مذهبنا لا خلاف فيه بين أئمتنا الشافعية في الفقه والأشاعرة في الأصول. وقد نص على ذلك إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه في الأم والمختصر، وتبعه جميع الأصحاب فلم يشذّ أحدٌ منهم بخلاف، واستدلوا على ذلك بعدة آيات منها قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ روى ابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيريهما عن قتادة في الآية قال: «إنّ الله ليس بمعذب أحدٌ حتى يسبق إليه من الله خبرٌ أو تأتيه من الله بينة» ومنها قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رِيكَ مُهْلِكِ الْقَرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا: رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولاً فَنُتَّبِعِ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أوردتهما الزركشي في شرح جمع الجوامع استدلالاً على قاعدة أن شكر المنعم ليس بواجب عقلاً بل بالسمع، وهذه القاعدة أي قاعدة شكر المنعم مرجعها إلى قاعدة كلامية وهي قاعدة التحسين والتقبيح العقليين، وإنكارهما متفق عليه بين الأشاعرة كما هو معروف في كتب الكلام والأصول. وقد أطنب الأئمة في تقريرها.

وتُرجع مسألة من لم تبلغه الدعوة إلى قاعدة ثانية أصولية وهي: أن الغافل لا يكلف وهذا هو الصواب في الأصول للآية الثانية.

ثم اختلفت عبارة الأصحاب فيمن لم تبلغه الدعوة، وأحسنها من قال: إنه ناج. وإياها اختار الشبكي رحمه الله تعالى.

ومنهم من قال: على الفطرة. ومنهم من قال: مُشلم.

قال الغزالي رحمه الله تعالى: التحقيق أن يقال: في معنى المُشلم.

وقد مشى على هذا المسلك في والذي سيدنا رسول الله ﷺ قوم من العلماء فصرّحوا بأنهما لم تبلغهما الدعوة. حكاه عنهم سبط ابن الجوزي رحمه الله تعالى في «مرآة الزمان» ومشى عليه الإمام الآبي في شرح مسلم.

وكان شيخنا شيخ الإسلام شرف الدين المناوي يعول عليه ويجيب به إذا سئل عنهما. وقد ورد في أهل الفترة أحاديث كثيرة أنهم موقوفون إلى أن يُمتحنوا يوم القيامة، فمن أطاع دخل الجنة ومن عصى دخل النار. والمصنّح منها ثلاثة: الأول، حديث الأسود ابن سريع رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أربعة يحتجون يوم القيامة: رجل أصم لا يسمع شيئاً، ورجل أحمق، ورجل هَرِم، ورجل مات في الفترة. فأما الأصم فيقول: رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً. وأما الأحمق فيقول: رب لقد جاء الإسلام والصبيان يخذفونني بالبحر. وأما الهرم فيقول: رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً. وأما الذي مات في الفترة فيقول: رب ما أتاني لك رسول. فيأخذ موثيقهم ليطيغنه، فيرسل إليهم: أن ادخلوا النار. فمن دخلها كانت عليه بَرْدًا وسلاماً، ومن لم يدخلها فيُسحب إليها».

الثاني: حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه موقوفاً، مثل حديث الأسود بن سريع^(١). رواهما الإمام أحمد وإسحاق في مسنديهما والبيهقي في كتاب الاعتقاد، وإسنادهما صحيح. ورواه عبد الرزاق بسند صحيح من طريق آخر عنه.

الثالث: حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوزارهم على ظهورهم، فيسألهم ربهم فيقولون: ربنا لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتنا لك أمر، ولو أرسلت إلينا رسولا لكننا أطوع عبادك. فيقول لهم ربهم: أرايتكم إن أمرتكم بأمر تطيعوني؟ فيقولون: نعم. فيأمرهم أن يغمدوا إلى جهنم فيدخلوها، فينطلقون حتى إذا دنوا منها وجدوا لها قَفِيظاً وزفيراً فيرجعون إلى ربهم فيقولون: ربنا أجزنا منها. فيقول لهم: ألم ترعوا أنني إن أمرتكم بأمر تطيعوني؟ فيأخذ على ذلك موثيقهم فيقول: اعمدوا إليها. فينطلقون حتى إذا رأوها

(١) الأسود بن سريع الثيممي البصري أبو عبد الله صحابي نزل البصرة له ثمانية أحاديث وغزا مع النبي ﷺ أربع غزوات. وكان شاعراً مُخِيناً فصيحاً لِيناً، وهو أول من قُضِيَ بالبصرة. روى عنه الأئمة بن قيس والحسن وعبد الرحمن بن أبي بكر ولا يصح سماعهما منه. قال ابن مثلة: مات سنة اثنتين وأربعين. الخلاصة ٩٥/١.

فرقوا ورجعوا فقالوا: ربنا فرّقنا منها ولا نستطيع أن ندخلها. فيقول: ادخلوها داخرين. فقال النبي ﷺ: لو دخلوها أول مرة كانت عليهم برداً وسلاماً.

رواه البزار والحاكم وصححه وأقرّه الذهبي.

وورد من حديث أبي سعيد رضي الله تعالى عنه مرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالهالك في الفترة والمعتوه والمولود، فيقول الهالك في الفترة: لم يأتيني كتاب ولا رسول. ويقول المعتوه: أي رب لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً. ويقول المولود: لم أدرك العمل. قال: فترفع لهم نار فيقال لهم: ردوها. أو قال: ادخلوها. فيدخلها من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل، ويُنسك عنها من كان في علم الله شقيّاً لو أدرك العمل، فيقول الله تبارك وتعالى: إياي عصيتم فكيف يرسلني بالغيب».

رواه البزار من طريق عطية العوفي^(١) وفيه ضعف. والترمذي يحسن حديثه^(٢) خصوصاً إذا كان له شاهد، وحديثه هذا له عدة شواهد تقتضي الحكم بحسنه وثبوته.

ومن حديث أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بأربعة يوم القيامة: بالمولود، والمعتوه، ومن مات في الفترة، وبالشيخ الفاني، كلهم يتكلم بحجته، فيقول الله تبارك وتعالى لِعُنُقٍ من جهنم، ابْرُزِي. فيقول لهم: إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم، وإني رسول نفسي إليكم، ادخلوا هذه: فيقول من كتب عليه الشقاء يا رب أندخلها ومنها كنا نَفَرِّق، ومن كتب له السعادة فيمضي فيفتح فيها مسرعاً فيقول الله: قد عصيتموني فأنتم لرسلني أشدّ تكذيباً ومعصية. فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار»^(٣).

رواه البزار وأبو يعلى.

ومن حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يؤتى يوم القيامة بالميمسوخ عقلاً وبالهالك في الفترة وبالهالك صغيراً، فيقول المميمسوخ عقلاً: يا رب لو آتيتني عقلاً ما كان من آتيته عقلاً بأسعد بعقله منّي. وذكر في الهالك في الفترة والصغير نحو ذلك، فيقول الرب: إني آمركم بأمر فتطيعون؟ فيقولون: نعم.

(١) عطية بن سعد بن مجنادة القوفي يفتح المهمله وإسكان الواو بعدها فاء الجذلي يفتح الجيم أبو الحسن الكوفي. عن أبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس. وعنه ابنه عمر والحسن وإسماعيل بن أبي خالد وميشعر وخلق. ضعفه الثوري ومُشيم وابن عدي. وحسن له الترمذي أحاديث قال مُطَيَّن: مات سنة إحدى عشرة ومائة. الخلاصة ٢/ ٢٣٣-٢٣٤.

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ٢١٩/٧ وعزاه للبزار وقال: فيه عطية وهو ضعيف.

(٣) ذكره الهيثمي ٢١٩/٧ وعزاه لأبي يعلى والبزار بنحوه وقال: وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس. وبقيّة رجال أبي يعلى رجال الصحيح.

فيقول: اذهبوا فادخلوا النار. قال: ولو دخلوها ما صرّتهم فيظنون أنها قد أهلكت ما خلق الله من شيء فيرجعون سراعاً، ثم يأمرهم الثانية، فيرجعون كذلك فيقول الرب: قبل أن أخلقكم علمت ما أنتم عاملون وعلى علمي خلقتكم وإلى علمي تصيرون، ضمّهم. فتأخذهم.

رواه الطبراني وأبو نعيم^(١).

قال الحافظ رحمه الله تعالى في الإصابة في ترجمة أبي طالب في القسم الرابع من حرف الطاء من الكنى، بعد أن أورد قصة الامتحان: ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائعاً فينجو، إلا أبا طالب فإنه أدرك البقعة ولم يؤمن، وثبت أنه في ضحضاح من النار.

وذكر الحافظ عماد الدين ابن كثير رحمه الله تعالى قصة الامتحان أيضاً في والذي رسول الله ﷺ وسائر أهل الفترة وقال: إن منهم من يجيب ومنهم من لا يجيب إلا أنه لم يقل إن الظن في أبي النبي ﷺ أن يجيباً.

ولا شك أن الظن بهما أن يوفقهما الله تعالى حينئذ للإجابة، لشفاعته النبي ﷺ، كما رواه تمام في فوائده بسند ضعيف من حديث ابن عمر مرفوعاً: «إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي وأمي» الحديث.

وروى الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن أبيه فقال: «ما سألتهم ربي وإنني لقائم يومئذ بالمقام المحمود»^(٢). فهذا تلويح بأنه يُزجى لهما الخير عند قيامه المقام المحمود، وذلك بأن يشفع لهما ليوفقا للطاعة عند الامتحان. ولا شك في أنه ﷺ يقال له عند قيامه في ذلك المقام: سلْ تُعط واشفع تُشفع، كما في الأحاديث الصحيحة، فإذا سأل ذلك أعطيه.

وينضم إلى ذلك ما رواه أبو سعد النيسابوري في «شرف المصطفى» وعمر الملاء في سيرته عن عمران بن حصين مرفوعاً: سألت ربي أن لا يدخل النار أحداً من أهل بيتي. فأعطاني ذلك» وروى ابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَرَضِي﴾ قال: من رضا محمد ﷺ أن لا يدخل أحداً من أهل بيته النار.

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٧٧٠/٥ وابن الجوزي في العلل المتناهية ٤٤١/٢ وذكره الهيثمي في المجمع ٢١٩/٧ وعزاه للطبراني في الأوسط والكبير وقال: وفيه عمرو بن وائد وهو متروك عند البخاري وغيره ورمي بالكذب وقال محمد بن المبارك: كان يتبع السلطان وكان صدوقاً وبقية رجال الكبير رجال الصحيح.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير: ٩٨/١ وأبو نعيم في الحلية ٢٣٨/٤.

فهذه الأحاديث يشد بعضها بعضاً، لأن الحديث الضعيف إذا كثرت طرقه أفاد ذلك قوة، كما تقرر في علم الحديث.

وروى الطبراني عن أم هانئ رضي الله تعالى عنها، أن النبي ﷺ قال: «ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي، وإن شفاعتي تنال حاء وحكم»^(١).

قال في النهاية: حاء وحكم: قبيلتان جافيتان من وراء رمل يثرب. انتهى. ويبرين بمشناة تحتية فباء موحدة فراء فمشناة تحتية فنون ويقال يبرون. قال أبو عبيد البكري: هو رمل معروف في ديار بني سعد بن تميم.

وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن خليفة الآبي^(٢) في شرح مسلم في شرح حديث: «إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ»^(٣) وأورد قول الإمام النووي فيه أي الحديث: إن من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة الأقربين. ثم قال الآبي: انظر هذا الإطلاق وقد قال الشَّهيلي رحمه الله تعالى: ليس لنا أن نقول ذلك. فقد قال ﷺ: «لا تؤذوا الأحياء بسبِّ الأموات». وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُوْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾ ولعله يصح ما جاء أنه ﷺ أحيا [الله] له أبويه فأما به، ورسول الله ﷺ فوق هذا. ولا يُغجز الله سبحانه وتعالى شيء.

ثم أورد قول النووي وفيه أن من مات على الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان في النار، وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لأنه بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الرسل.

ثم قال: قلت: تأمل ما في كلامه من التنافي، فإن من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة، فإن أهل الفترة هم الأمم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل إليهم الأول ولم يُدرِكوا الثاني، كالأعراب الذي لم يرسل إليهم عيسى ولا لحقوا النبي ﷺ. والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين. ولكن الفقهاء إذا تكلموا في الفترة فإنما يعنون التي بين عيسى والنبي ﷺ. ولما دلت القواطع على أنه لا يعذب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين.

فإن قلت: صحت أحاديث بتعذيب أهل الفترة كصاحب الميخجن وغيره. قلت: قد

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٦٠/٩ وعزه للطبراني وقال: وهو مرسل ورجاله ثقات.

(٢) محمد بن خليفة بن عمر الأبي الوشتاني المالكي: عالم بالحديث، من أهل تونس. نسبته إلى «أبه» من قراها. ولي قضاء الجزيرة، سنة ٨٠٨ هـ. له «إكمال إكمال المعلم، لفوائد كتاب مسلم»، جمع فيه بين المازري وعياض والقرطبي والنووي، مع زيادات من كلام شيخه ابن عرفة، و«شرح المدونة وغير ذلك، مات بتونس سنة ٨٢٧ هـ. انظر الأعلام ١٥٤/٦.

(٣) أخرجه مسلم ١٩٢/١ كتاب الإيمان (٣٤٧-٢٠٣).

أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاثة أجوبة: الأول أنها أخبار آحاد فلا تُعارض القاطع.

الثاني: قَصُر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب.

الثالث: قصر التعذيب في هذه الأحاديث على من بدّل وغير الشرائع وشرع من الضلال ما لا يُعذّر به. فإن أهل الفترة ثلاثة أقسام: الأول من أدرك التوحيد ببصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كُفّس بن ساعدة^(١) وزيد بن عمرو بن نُفَيْل. ومنهم من دخل في شريعة حتى قائمة الرسم كُتِبَ وقومه.

الثاني: من بدّل وغير وأشرك ولم يوحد وشرع لنفسه فحلّل وحَرَّمَ وهم الأكثر، كعمرو ابن لُحَيٍّ أول من سبّ السوائب ووصل الوصيَّة وحَمَى الحامي. وزادت طائفة على ما شرعه أن عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات، واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سَدَنَةً وحُجَّاباً يضاھون بها الكعبة كاللات والعزى ومناة.

الثالث: من لا يشرك ولم يُوحد ولا دخل في شريعة نبي، ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع ديناً، بل بقي عمره على حال غفلة عن هذا كله. وفي الجاهلية من كان كذلك.

فإذا انقسم أهل الفترة إلى الثلاثة أقسام فيُحْمَل من صحّ تعذيبه على أهل القسم الثاني بكفرهم بما لا يُعذرون به. وأما القسم الثالث فهم أهل فترة حقيقة، وهم غير معدّبين للقطع كما تقدم.

وأما القسم الأول فقد قال ﷺ في كلٍّ من قُسّ وزيد: إنه يُبعث أُمَّةً وَخِده. وأما تُبِع ونحوه فحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه، ما لم يلحق أحد منهم الإسلام الناسخ لكل دين. انتهى. ما أورده الآبي رحمه الله تعالى.

المسلك الثاني: أنهما لم يثبت عنهما شرك بل كانا على الحنيفيّة دين جدّهما إبراهيم ﷺ، كما كان زيد بن عمرو بن نُفَيْل وأضرابه في الجاهلية. ومال إلى هذا المسلك الإمام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى. وزاد أن آباه ﷺ كلهم إلى آدم كانوا على التوحيد. كما قال في كتابه «أسرار التنزيل» ما نصه: قيل إن أزر لم يكن والد إبراهيم بل كان عمه. واحتجوا عليه بوجوه. منها: أن آباء الأنبياء ما كانوا كفاراً. ويدل عليه وجوه. أحدها: قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾. قيل معناه: أنه كان يُنقل نوره من

(١) قس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من بني إباد: أحد حكماء العرب، ومن كبار خطبائهم، في الجاهلية. كان أسقف نجران، ويقال: إنه أول عربي خطب متوكفاً على سيف أو عصا، وأول من قال في كلامه «أما بعده». وكان يفد على قيصر الروم، زائراً، فيكرمه ويعظمه. وهو معدود في المممرين، طالت حياته وأدركه النبي ﷺ قبل النبوة، ورآه في عكاظ، وسئل عنه بعد ذلك، فقال: يُحْبِش أمةً وحده. انظر الأعلام ١٩٦/٥.

ساجد إلى ساجد قال: وبهذا التقدير فالآية دالة على أن جميع آباء محمد ﷺ كانوا مسلمين، وحيث يجب القطع بأن والد إبراهيم ما كان من الكافرين إنما ذاك عمه، أقصى ما في الباب أن يحمل قوله: «وتقلبك في الساجدين» على وجوه أخرى، وإذا وردت الروايات بالكل ولا منافاة بينها وجب حمل الآية على الكل، ومتى صحَّ ذلك ثبت أن والد إبراهيم ما كان من عبدة الأوثان.

قال: وما يدل على أن آباء محمد ﷺ ما كانوا مشركين قوله عليه الصلاة والسلام: «لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات» وقال تعالى: «إنما المشركون نجس» فوجب أن لا يكون أحد من أجداده ﷺ مشركاً. انتهى كلام الإمام فخر الدين.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: وقد وجدت له أدلة قوية ما بين عام وخاص. فالعام مرَّكَّب من مقدمتين: إحداهما: أنه قد ثبت في الأحاديث الصحيحة أن كل جد من أجداده ﷺ خير أهل قرنه لحديث البخاري: «بُعِثْتُ من خير قرون بني آدم قرناً فقرناً، حتى بُعثت من القرن الذي كنت فيه» وتقدمت أحاديث كثيرة في هذا المعنى في باب فضل العرب وفي باب طهارة أصله ﷺ.

الثانية: أنه قد ثبت أن الأرض لم تخلُ من سبعة مسلمين فصاعداً يدفع الله تعالى بهم عن أهل الأرض. فروى عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في التفسير بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون فصاعداً فلولا ذلك هلكت الأرض ومن عليها».

وروى الإمام أحمد في الزهد والخلل في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرطهما، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما خلعت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله تعالى بهم عن أهل الأرض.

وإذا قرنت بين هاتين المقدمتين أنتج ما قاله الإمام. لأنه إن كان كل جد من أجداده ﷺ من جملة السبعة المذكورين في زمانه فهو المدعى. وإن كان غيرهم لزم أحد أمرين: إما أن يكون غيرهم خيراً منهم، وهو باطل لمخالفته الحديث الصحيح، وإما أن يكونوا خيراً منه وهم على الشوك وهو باطل بالإجماع، وفي التنزيل: «وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ» فثبت أنهم على التوحيد ليكونوا خير أهل الأرض كل في زمانه.

وأما الخاص فروى ابن سعد في الطبقات عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الإسلام».

وروى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيزار في مسنده والحاكم وصححه، عن ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين. قال: وكذلك هي في قراءة عبد الله: كان الناس أمة واحدة فاختلفوا. وفي التنزيل حكاية عن نوح ﷺ: «رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمناً» وسام بن نوح مؤمن بنص القرآن والإجماع، بل ورد في أثر أنه نبي رواه ابن سعد والزبير بن بكار في الموفقيات وابن عساكر عن محمد بن السائب، وولده أرفخشذ صرح بإيمانه في أثر عن ابن عباس. رواه ابن عبد الحكم في تاريخ مصر وفيه أنه أدرك جدّه نوحاً وأنه دعا له أن يجعل الله تعالى الملك والنبوة في ولده. وولد أرفخشذ إلى تارح ورد التصريح بإيمانهم.

روى ابن سعد من طريق محمد بن السائب، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الناس ما زالوا يبابل وهم على الإسلام من عهد نوح إلى أن ملكهم نمرود فدعاهم إلى عبادة الأوثان ففعلوا.

فغرف من مجموع هذه الآثار أن أجداد النبي ﷺ كانوا مؤمنين بيقين من آدم إلى زمن نمرود. وفي زمنه كان إبراهيم ﷺ. وأزر إن كان والد إبراهيم فيسثنى من سلسلة النسب وإن كان عمه فلا استثناء. وهذا القول، أعني أن أزر ليس أبا إبراهيم، ورد عن جماعة من السلف. رواه ابن أبي شيبة وابن المنذر عن مجاهد، من طرق بعضها صحيح. ورواه ابن المنذر عن ابن جريج بسند صحيح وابن أبي حاتم عن الشدي بسند صحيح. وقد وجّه من حيث اللغة بأن العرب تطلق لفظ الأب على العم إطلاقاً شائعاً وإن كان مجازاً. وبسط الشيخ الكلام على ذلك، وتركته لأنه خلاف الظاهر.

وقد صحت الأحاديث في البخاري وغيره وتضافرت نصوص العلماء بأن العرب من عهد إبراهيم وهم على دينه ولم يكفر أحد منهم إلى عهد عمرو بن عامر الخزاعي، وهو الذي يقال له عمرو بن لُحيّ، فهو أول من عبد الأصنام وغير دين إبراهيم وحمل العرب على ذلك فتبعته. وكان عمرو بن لُحيّ قريباً من زمن كنانة جد النبي ﷺ ولهذا مزيد بيان يأتي قبيل أبواب البعثة.

ثم ذكر الشيخ رحمه الله تعالى ما يشهد لإيمان عدنان ومعدّ وربيعة ومضر وخزيمة وأسد وإلياس وكعب بن لؤي. وسيأتي بيان ذلك في تراجمهم.

ثم قال: فتلخص من مجموع ما سقناه: أن أجداده ﷺ من آدم إلى كعب بن لؤي ومن ولده مزة مصرّح بإيمانهم، إلا أزر فإنه مختلف فيه. فإن كان والد إبراهيم فإنه مستثنى، وإن كان عمه كما هو أحد القولين فيه فهو خارج عن الأجداد وسلمت سلسلة النسب.

وبقي بين مزة وعبد المطلب أربعة أجداد لم أظفر فيهم بنقل. وعبد المطلب يأتي الكلام عليه في ترجمته إن شاء الله تعالى.

ويرحم الله الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي حيث قال:
 تَنْقُلُ أَحْمَدٌ نُورًا مَبِينًا تَلَأًا فِي وُجُوهِ السَّاجِدِينَ
 تَقْلُبُ فِيهِمْ قَرْنًا فَقَرْنًا إِلَى أَنْ جَاءَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ

المسلك الثالث: أن الله تعالى أحياهما له ﷺ حتى آمنا به. وهذا المسلك مال إليه طائفة كثيرة من الأئمة وحفاظ الحديث واستندوا إلى حديث ورد بذلك لكن إسناده ضعيف. وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات، وليس بموضوع، وقد نص ابن الصلاح في علوم الحديث وسائر من تبعه على أن ابن الجوزي تسامخ في كتابه الموضوعات فأورد فيه أحاديث وحكم بوضعها وليست بموضوعة بل هي ضعيفة فقط، وربما تكون حسنة أو صحيحة.

قال الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله تعالى في ألفيته:

وَأَكْثَرَ الْجَامِعُ فِيهِ إِذْ خَرَجَ لِمُطَّلَقِ الضَّعْفِ عَنِّي أَبَا الْفَرَجِ

وقد ألف شيخ الإسلام أبو الفضل ابن حجر^(١) رحمه الله تعالى كتاباً سماه: «القول المستد في الذب عن مُسْنَدِ أَحْمَد» أورد فيه جملة من الأحاديث التي أوردها ابن الجوزي في الموضوعات وهي في مسند أحمد. ودراً عنها أحسن الدراء، وهُم ابن الجوزي في حكمه عليها بالوضع، وبين أن منها ما هو ضعيف فقط من غير أن يصل إلى حد الوضع، ومنها ما هو حسن، ومنها ما هو صحيح، وأبلغ من ذلك أن منها حديثاً مخرجاً في صحيح مسلم. حتى قال شيخ الإسلام: هذه غفلة شديدة من ابن الجوزي حيث حكم على هذا الحديث بالوضع وهو في أحد الصحيحين. انتهى.

وسبقه إلى شيء من هذا التعقب شيخه حافظ عصره زين الدين العراقي، ورأيت في فهرست مصنفات شيخ الإسلام أنه شرع في تأليف تعقبات على ابن الجوزي، ولم أقف على هذا التأليف، وقد تتبعت أنا منه جملة من الأحاديث ليست بموضوعة، فمنها ما هو في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ومستدرک الحاكم وغيرها من الكتب المعتمدة ويثبت حال كل حديث منها ضغفاً وخسناً وصحةً في تأليف حافل، يسمى: «النكت البديعات على الموضوعات».

(١) أحمد بن علي بن محمد الكنائني العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين بن حجر: من أئمة العلم والتاريخ. أصله من عسقلان (فلسطين) ومولده ووفاته بالقاهرة. ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ، وعلت له شهرة فقصده الناس للأخذ عنه وأصبح حافظ الإسلام في عصره، قال السخاوي: «انتشرت مصنفاته في حياته وتهادتها الملوك وكتبها الأكابر» وكان فصيح اللسان، راوية للشعر، عارفاً بأيام المتقدمين وأخبار المتأخرين، صبيح الوجه. وولي قضاء مصر مرات ثم اعتزل. أما تصانيفه فكثيرة جليلة، منها «الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة» و«لسان الميزان». توفي سنة ٨٥٢هـ. انظر الأعلام ١/١٧٨.

وهذا الحديث الذي نحن في ذكره خالف ابن الجوزي فيه كثير من الأئمة والحفاظ فذكروا أنه من قسم الضعيف الذي يجوز روايته في الفضائل والمناقب، لا من قسم الموضوع، منهم الحفاظ أبو بكر الخطيب البغدادي، والحافظ أبو القاسم، ابن عساكر والحافظ أبو حفص ابن شاهين، والحافظ أبو القاسم الشَّهيلي، والإمام القرطبي، والحافظ محب الدين الطبري، والعلامة ناصر الدين بن المنير، والحافظ فتح الدين بن سيّد الناس، ونقله عن بعض أهل العلم. ومشي عليه الصّلاح الصّفدي في نظم له والحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في أبيات له فقال:

حَبَا اللّهُ النَّبِيَّ مَزِيدَ فَضْلٍ عَلَى فَضْلٍ وَكَانَ بِهِ رَوْوفاً
فَأَخِيّاً أُمّاً وَكَذا أَبَاهُ لإِيمَانٍ بِهِ فَضْلاً لَطِيفاً
فَسَلَّمَ فَالْقَدِيمَ بِذا قَدِيرٌ وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ بِهِ ضَعِيفاً

وأخبرني بعض الفضلاء أنه وقف على قُتُبًا بخط شيخ الإسلام ابن حجر أنه أجاب فيها بهذا، إلا أنني لم أقف على ذلك، وإنما وقفت على كلامه الذي قدمته في المسلك الثاني.

وقال الشَّهيلي رحمه الله تعالى في أوائل «الروض الأنف» بعد إيراد حديث أنه ﷺ سأل ربه أن يُحيي أبويه فأحياهما له فأما به ثم أماتهما ما نصه: «والله قادر على كل شيء وليس تُغفّر رحمته وقدرته عن شيء»، ونبيه ﷺ أَهْلٌ أَنْ يَخْتَصَّ بِمَا شَاءَ مِنْ كَرَامَتِهِ. وقال في موضع آخر من الكتاب في حديث أنه ﷺ قال لفاطمة: «لَوْ كُنْتُ بَلَغْتَ مَعَهُمُ الْكُدَى مَا رَأَيْتَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَرَاهَا جَدُّ أَبِيكَ» ما نصه: «في قوله: جَدُّ أَبِيكَ ولم يقل جدك يعني أباه تقوية للحديث الضعيف الذي قدمنا ذكره: أن الله تعالى أَحْيَا أُمّه وَأَبَاهُ وَأَمَّا به» انتهى.

مع أن الحديث الذي أورده السهيلي لم يذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وإنما أورد ابن الجوزي حديثاً آخر من طريق آخر في إحياء أمه فقط وفيه قصة بلفظ غير لفظ الحديث الذي أورده السهيلي. فعلم أنه حديث آخر مستقل وقد جعل هؤلاء الأئمة هذا الحديث ناسخاً للاحاديث الواردة لما يخالف ذلك، ونصّبوا على أنه متأخر عنها فلا تعارض بينه وبينها.

وقال القرطبي رحمه الله تعالى: فضائل النبي ﷺ لم تزل تتوالى وتتابع إلى آخر مماته، فيكون هذا مما فضّله الله به وأكرمه. قال: وليس إحياءهما وإيمانهما به بممتنع عقلاً ولا شرعاً، فقد ورد في القرآن إحياء قتيل بني إسرائيل وإخباره بقاتله، وكان عيسى عليه الصلاة والسلام يُحي الموتى وكذلك نبينا ﷺ قال: وإذا ثبت هذا فما يمتنع من إيمانهما بعد إحيائهما زيادة في كرامته ﷺ وفضيلته؟.

وبسط الشيخ رحمه الله تعالى الكلام على ذلك في «مسالك الخنفاء» ويأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى في باب وفاة أمه ﷺ.

خاتمة

وجمع من العلماء لم تَقَوْ عندهم هذه المسالك فأبقوا حديث مسلم ونحوه على ظاهرها من غير عدول عنها بدعوى نسخ ولا غيره، ومع ذلك قالوا: لا يجوز لأحد أن يذكر ذلك.

قال الشَّهيلي في الروض الأنف بعد إيراده حديث مسلم: وليس لنا نحن أن نقول ذلك في أبويه ﷺ: «لا تُؤذوا الأحياء بسبِّ الأموات»^(١) وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية.

وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية رحمه الله تعالى عن رجل قال: إن أبا النبي ﷺ في النار. فأجاب: بأن من قال ذلك فهو ملعون لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال ولا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه: إنه في النار.

ومن العلماء من ذهب إلى قول خامس وهو الوقف. قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني في كتابه «الفجر المنير»: الله أعلم بحال أبويه ﷺ. وقال الباجي^(٢) في شرح الموطأ: قال بعض العلماء: إنه لا يجوز أن يؤذى النبي ﷺ بفعل مباح ولا غيره، وأما غيره من الناس فيجوز أن يؤذى بمباح وليس له المنع منه، ولا يَأْتُمُّ فاعل المباح وإن وصل ذلك إلى أذى غيره. قال: ولذلك قال النبي ﷺ إذ أراد عليّ ابن أبي طالب أن يتزوج ابنة أبي جهل: «إنما فاطمة بضعة مني وإني لا أحرم ما أحل الله، ولكن لا والله لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل أبداً». فجعل حكمها في ذلك حكمه أنه لا يجوز أن تؤذى بمباح. واحتج على ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً. وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغِيرَ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً﴾ فشرط على المؤمنين أن يؤذوا بغير ما اكتسبوا. وأطلق الأذى في خاصة النبي ﷺ من غير شرط. انتهى.

(١) ذكره المتقي الهندي في الكتر (٣٧٤١٧).

(٢) سليمان بن خلف بن سعد التجيبي القرطبي، أبو الوليد الباجي: فقيه مالكي كبير، من رجال الحديث. أصله من بطلوس ومولده في باجة بالأندلس. رحل إلى الحجاز سنة ٤٢٦هـ فمكث ثلاثة أعوام. وأقام ببغداد ثلاثة أعوام، وبالموصل عاماً، وفي دمشق وحلب مدة. وعاد إلى الأندلس، فولّي القضاء في بعض أنحائها. وتوفي بالمرية. من كتبه «السراج في علم الحجاج» و«إحكام الفصول، في أحكام الأصول». توفي سنة ٤٧٤هـ. الأعلام ١٢٥/٣.

وأخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن أبي عتبة قال: حدثنا نوفل بن القُرَظَات. وكان عاملاً لعمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه. قال: كان رجل من كُتّاب الشام مأموماً عندهم استعمل رجلاً على كورة الشام وكان أبوه يُزَنّ بالمَانيّة^(١) فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال: ما حملك على أن تستعمل رجلاً على كورة من كور المسلمين كان أبوه يُزَنّ بالمَانيّة؟ قال: أصلح الله أمير المؤمنين وما عليّ من كان أبوه كان أبو النبي ﷺ مُشركاً. فقال عمر آه. ثم سكت ثم رفع رأسه ثم قال: أأقطع لسانه؟ أأقطع يده ورجله؟ أأضرب عنقه؟ ثم قال: لا يلي شيئاً ما بقيت.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: وقد سئلت أن أنظم في هذه المسألة أبياتاً أختم بها هذا التأليف فقلت:

إِنَّ الَّذِي بَعَثَ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا
وَلَأَمَّهُ وَأَبِيهِ حُكْمَ شَائِعٍ
فَجَمَاعَةٌ أَجْرَوْهُمَا مُجْرَى الَّذِي
وَالْحُكْمُ فِيمَنْ لَمْ يَجْعَلْهُ دَعْوَةً
فَبِذَاكَ قَالَ الشَّافِعِيَّةُ كُلُّهُمْ
وَبِسُورَةِ الْإِسْرَاءِ فِيهِ حُجَّةٌ
وَلِبَعْضِ أَهْلِ الْفَقْهِ فِي تَغْلِيلِهِ
وَنَحَا الْإِمَامَ الْفَخْرَ رَازِي الْوَرَى
إِذْ هُمْ عَلَى الْفِطْرِ الَّذِي وَلِدُوا وَلَمْ
قَالَ الْأَلَى وَلَدَ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى
مِنْ آدَمَ لِأَبِيهِ عَبْدُ اللَّهِ مَا
فَالْمُشْرِكُونَ كَمَا بِسُورَةِ تَوْبَةٍ
وَبِسُورَةِ الشُّعَرَاءِ فِيهِ تَقَلُّبٌ
هَذَا كَلَامُ الشَّيْخِ فَخْرِ الدِّينِ فِي
فَجَزَاهُ رَبُّ الْعَرْشِ خَيْرَ جَزَائِهِ
فَلَقَدْ تَذَيَّنَ فِي زَمَانِ الْجَاهِلِ
زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نُوْفَلٍ هَكَذَا الصَّدِّ
قَدْ فَسَّرَ الشُّبْكِيُّ بِذَاكَ مَقَالََةً

أُنْجَى بِهِ الثَّقَلَيْنِ مِمَّا يُجْجِفُ
أَبْدَاهُ أَهْلُ الْعِلْمِ فِيمَا صُنِّفُوا
لَمْ يَأْتِهِ خَبَرُ الدُّعَاةِ الْمَشْعِفُ
أَنْ لَا عَذَابَ عَلَيْهِ حُكْمٌ يُؤْلَفُ
وَالْأَشْعَرِيَّةُ مَا بِهِمْ مُتَوَقَّفُ
وَبَنَحْوِذَا فِي الذِّكْرِ آيٌ تُعْرِفُ
مَعْنَى أَذَقَ مِنَ النَّسِيمِ وَالْطَّفُ
مَنْحَى بِهِ لِلْسَّامِعِينَ تَشْتِيفُ
يُظْهَرُ عِنَادُ مِنْهُمْ وَتَخْلُفُ
كُلٌّ عَلَى التَّوْحِيدِ إِذْ يَتَحَنَّفُ
فِيهِمْ أَخُو شُرُوكِ وَلَا مُشْتَكِكُفُ
نَجَسٌ وَكُلُّهُمْ بِطُهُرٍ يُوصَفُ
فِي السَّاجِدِينَ فَكُلُّهُمْ مُتَحَنَّفُ
أَسْرَارِهِ هَطَلَتْ عَلَيْهِ الدَّرَفُ
وَحَبَاهُ جَنَاتِ النَّعِيمِ تُزَخْرَفُ
بِةِ فِرْقَةٍ دِينَ الْهُدَى وَتَحْتَفُوا
بِقُ مَا شُرُوكَ عَلَيْهِ يَعْكَفُ
لِلْأَشْعَرِيِّ وَمَا سِوَاهُ مُزَيَّفُ

إِذْ لَمْ تَزَلْ عَيْنُ الرِّضَا مِنْهُ عَلَى الـ صَدِّيقِي وَهُوَ بِطُولِ عُمْرِي أَخْنَفُ
عَادَتْ عَلَيْهِ صُحْبَةُ الْهَادِي فَمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ لِلضَّلَالَةِ يَقْرَفُ
فَلَأُمُّهُ وَأَبُوهُ أُخْرَى سَيِّمًا وَرَأَتْ مِنَ الْآيَاتِ مَا لَا يُوصَفُ
وَجَمَاعَةٌ ذَهَبُوا إِلَى إِخْيَائِهِ أَبَوَيْهِ حَتَّى آمَنَّا لَا خَرَفُوا
وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ حَدِيثًا مُسْتَدًّا فِي ذَلِكَ لَكِنَّ الْحَدِيثَ مُضَعَّفُ
هَذَا مَسَالِكُ لَوْ تَفَرَّدَ بَعْضُهَا لَكَفَى فَكَيْفَ بِهَا إِذَا تَتَأَلَّفُ
وَبِحَسْبِ مَنْ لَا يَوْتِضِيهَا صَمْتُهُ أَدْبًا وَلَكِنَّ أَئِنَّ مَنْ هُوَ مُنْصِفُ
صَلَّى إِلَهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ مَا جَدَّدَ الدِّينَ الْحَنِيفَ مُحْنَفُ

ابن عبد المطلب

عبد المطلب: مفتعل من الطلب. يكنى أبا الحارث، وأبا البطحاء، واسمه شيبة الحمد. قال الشَّهْنَلِيُّ: وهو الصحيح. وقيل عامر. قال أبو عمر رحمه الله تعالى: ولا يصح: واختلف لِمَ سُمِّيَ شَيْبَةً. فقيل: إنه ولد وفي رأسه شيبة وكانت ظاهرة في ذؤابته. وقيل: لأن أباه وصَّى أمه بذلك. ولُقِّبَ عبد المطلب لأن أباه هاشماً قديم المدينة تاجراً فنزل على عمرو بن زيد بن لبيد بن خدَّاش بن عامر بن غنم بن عديّ النجار. ذكر هذا النسب مضعّب. وقال الزُّهْرِيُّ: عمرو بن زيد بن عديّ بن النجار. وقال ابن إسحق رحمه الله تعالى: زيد بن عمرو بن أسد بن حرام بن خدَّاش بن مجنَّد بن عديّ بن النجار.

فلمح ابنته سلمى بنت عمرو فأعجبته فخطبها إلى أبيها فأنكحها إياها وشرط عليه أنها لا تلد ولداً إلا في أهلها. فمضى هاشم ولم يَبْنَ بها حتى رجع، فبني بها عند أهلها وسكن معها سنين، ثم ارتحل إلى مكة بها، فلما أثقلت خرج بها فوضعها عند أبيها ومضى إلى الشام فمات بغزة من وجهه ذلك. وولدت عبد المطلب فمكث بالمدينة سبع سنين أو ثمانياً، ثم إن رجلاً من أهل تهامة من بني الحارث بن عبد مناف مرَّ بالمدينة فإذا غلمان يَتَنَضَّلُونَ وإذا غلام فيهم إذا أصاب قال: أنا ابن هاشم، أنا ابن سيد البطحاء. فقال له الرجل: ممن أنت يا غلام؟ قال: أنا شيبة بن هاشم بن عبد مناف. فانصرف الرجل حتى قديم مكة فوجد المطلب بن عبد مناف جالساً في الحجر فقال له: قم يا أبا الحارث. فقام إليه فقال: تعلّم أني جئت الآن من يثرب فوجدت غلماناً يَتَنَضَّلُونَ. وقصَّ عليه ما رأى من عبد المطلب. قال: وإذا أطرف غلام رأيته قط ولا يحسن أن يُترك مثله. قال المطلب: أغفلته والله! أما والله لا أرجع إلى أهلي ومالي حتى آتية. فأعطاه الحارث ناقته فركبها.

فخرج المطلب بن عبد مناف حتى أتى المدينة عثياً ثم خرج براحلته حتى أتى بني عدي ابن النجار فإذا بغلمان من بين ظهرائي المجلس، فلما نظر إلى ابن أخيه قال: هذا ابن هاشم؟ فقال القوم: نعم. وعرف القوم المطلب. فقالوا: نعم هذا ابن أخيك، فإن كنت تريد أخذه فالساعة لا تُغْلَمُ أمه فإنها إن علمت حُلْنَا بينك وبينه. فأناخ راحلته ثم دعاه فقال: يا بني أخي أنا عُمك وقد أردت الذهاب بك إلى قومك فاركب. فوالله ما كذب أن جلس على عَجَز الرُّحْل وجلس المطلب على الرحل ثم بعث راحلته فانطلق به. فلما علمت أمه أن عمه ذهب به عُلقت تدعو من حُزنها على ابنها وقالت:

كُنَّا وَلَاةَ حُمِّهِ وَرُمِّهِ^(١) حَتَّى إِذَا قَامَ عَلَى أُنْمِهِ
انْتَزَعُوهُ غِيلَةً مِنْ أُمِّهِ وَغَلَبَ الْأَخْوََالَ حَقَّ عُمِّهِ
وقيل إنه أخذه بإذن أمه.

ولما دخل المطلب مكة دخل ضحوة مُؤدِّفه خَلْفَه والناس في أسواقهم ومجالسهم، فقاموا يرحّبون به ويقولون: من هذا معك؟ فيقول هذا عبيد ابتعته بيثرب. ثم خرج به حتى جاء الحَزْزُورَةَ فابتاع له حُلَّةً، ثم أدخله على امرأته خديجة ابنة سعيد بن سعد بن سهم، فلما كان العشي ألبسه الحلة ثم أجلسه في مجلس بني عبد مناف وأخبرهم خبره. وجعل بعد ذلك يخرج في تلك الحلة فيطوف في سكك مكة وكان أحسن الناس وجهاً فيقولون: هذا عبد المطلب. لقول المطلب: هذا عبيد. فثبت اسمه عبد المطلب. وترك شَيْئَةً.

وكان عبد المطلب يكثر زيارة أخواله وَيُرِيهِمْ.

حُكَّة: بحاء مهملة يجوز ضمها وفتحها يعني قليله. رُمّة: براء يجوز فتحها وضمها يعني كثيره.

وروى البلاذري عن محمد بن السائب وغيره قالوا: كان عبد المطلب من حلماء قريش وحكمائها، وكان نديمه حرب بن أُمَيَّة بن عبد شمس بن عبد مناف، وكان في جوار عبد المطلب يهودي يقال له أَدْنِيَّة وكان اليهودي يتسوّق في أسواق تهامة بماله، فغاظ ذلك حزباً فألَبَّ عليه فتیان قريش وقال: هذا العِلْج الذي يقطع إليكم ويخوض في بلادكم بمالٍ بَحْم كثير من غير جوار ولا خيل، والله لو قتلتموه وأخذتم ماله ما خفتُم تَبَعَةً ولا عَرَضَ لَكُمْ أَحَدٌ يطلب دمه. فشدَّ عليه عامر بن عبد مناف بن عبد الدار بن قُصَيٍّ وصخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تَيْم بن مُرَّة فقتلاه. فجعل عبد المطلب لا يعرف له قاتلاً، فلم يزل يبحث

(١) الحُمُّ ما أذهب من الشحم - وما بقي من الشحم المذاب، وحَم الشيء معظمه يقال: ما له حُم ولا رَمٌّ. لا قليل ولا كثير، وما لك عن ذلك حم ولا رم: بُدَّ وما له حم ولا سُم غَيْرُكَ: ما له هم غيرك. المعجم الوسيط ٢٠٠/١.

عن أمره حتى عرف خبره، فأُتِيَ حربٌ بن أُمِّية فأُنبِئ به بصنيعه وطلب دم جاره، فأجار حرب قاتليه ولم يُسلمهما وأخفاهما، وطالبه عبد المطلب بهما فتغالظا في القول حتى دعاهما المخك والُلجج إلى المنافرة، فجعلا بينهما النجاشي صاحب الحبشة، فأبى أن يدخل بينهما، فجعلا بينهما نُفَيْل بن عبد العُزَّى بن رباح بن عبد الله بن قُزط بن رَزَّاح بن عَدِي بن كعب بن لُؤي جد عمر بن الخطاب، فقال لحرب: يا أبا عمرو تُتأفر رجلاً هو أطول منك قامة، وأوسم منك وسامة، وأعظم منك هامة، وأقل منك لامة. وأكثر منك ولداً، وأجزل منك صَفْداً، وأطول منك مَدَداً، وإني لأقول قولِي هذا، وإنك لبعيد الغضب، رفيع الصَّيت في العرب، جلد المريّة، تحبك العشيرة، ولكنك نافرت مُتَفَرّاً. فتفر عبد المطلب، فغضب حرب. وأغلظ لنفيل وقال: من انتكاس الدهر جُعلتُ حَكْماً. وكانت العرب تتحاكم إليه فقال في ذلك نفيل:

أَوْلَادُ شَيْبَةَ أَهْلُ الْمَجْدِ قَدْ عَلِمَتْ عَلِيّاً مَعْدُ إِذَا مَا هَزَهَرَ الْوَرْعُ
وَشَيْخُهُمْ خَيْرُ شَيْخٍ لَمَسَتْ تَبْلُغُهُ أَنِّي وَلَيْسَ بِهِ سُخْفٌ وَلَا طَمَعُ
يَا حَرْبُ مَا بَلَغْتَ مَشْعَاتِكُمْ هُبِعاً يَشْقِي الْحَجِيجَ وَمَاذَا يَبْلُغُ الْهُبُوعُ
أَبُوكُ مَا وَاحِدٌ وَالْفَرْعُ بَيْنَكُ مَا مِنْهُ الْعِشَاشُ وَمِنْهُ النَّاضِرُ الْيَبُوعُ

فترك عبد المطلب منادمة حرب، ونادم عبد الله بن جُذعان بن عمرو بن كعب بن سعد ابن تَيْم بن مرة. ولم يفارق حرباً حتى أخذ منه مائة ناقة ودفعها إلى ابن عم اليهودي، وارتجع ماله إلا شيئاً يسيراً كان قد تَلَفَ فغَرِمَ من ماله. فقال الأرقم بن نُضلة بن هاشم في ذلك:

وَقَبْلَكَ مَا أَرَدَى أُمِّيَّةَ هَاشِمٍ فَأَوْرَدَهُ عَمْرُو إِلَى شَرِّ مَوْرِدِ
أَيَا حَرْبُ قَدْ حَارَبْتَ غَيْرَ مُقْصِرٍ شَاكَ إِلَى الْغَايَاتِ طَلَاغُ أَتَجِدِ

تفسير الغريب

الصَّفْد^(١): بفتح الصاد والفاء: العطاء. الهُبُوع: بضم الهاء وفتح الباء الموحدة: الفصيل الذي نَتَجَ في آخر التناج. العِشَاش: بعين مهملة مكسورة وشينين معجمتين: جمع عُشَّ وهو ما يجمعه الطائر من حطام العيدان. اليَبُوع: بفتح المشنة التحتية: وهو من الثمر النضيج الطيب.

وروى البلاذري عن محمد بن السائب عن أشياخه قالوا: كان لعبد المطلب ماء يدعى الهرم فغلبه عليه جُنْدُب بن الحارث الثقفي في طائفة من ثَقِيف، فانفروهم عبد المطلب إلى

(١) والاسم من العَطِيَّة الصَّفْدُ قال الناهقة: فلم أعرض - أبيت اللعن - بالصنف، اللسان ٢٤٥٨/٤.

الكاهن القُضاعي، وهو سلمة بن أبي حَيَّة بن الأُسحم بن عامر بن ثعلبة بن سعد بن هُدَيم، وكان منزله بالشام، فخرج إليه عبد المطلب في نفر من قريش وخرج جُنْدَب في جماعة من ثقيف، فلما انتهوا إلى الكاهن خبأوا له رأس جرادة في خبز مزادة، فقال: خبأتم لي شيئاً طار فسطع، وتصوب فوقع، ذا ذنب جزار وساق كالمنشار. قالوا: ذه. أي بين. قال: إلا ذه فلاذه. يقول: إن لم يكن قولي بياناً، وهو رأس جرادة، في خبز مزادة، في ثني القلادة. قالوا: صدقت. وانتسبوا له، فقال: أحلف بالضيء والظلم، والبيت ذي الحرم، إن الماء ذا الهرم، للقرشي ذي الكرم. فغضب الثقيفيون وقالوا: اقض لأرفعنا مكاناً وأعظمنا جفاناً. وأشدنا طعاناً. فقال عبد المطلب: اقض لصاحب الخيرات الكثير، ولمن أبوه سيد مُضَر، وساقى الحجيج إذا كثر. فقال الكاهن:

أَمَّا وَرَبُّ الْقُلُوصِ الرَّوَاسِمِ يَحْمِلُنْ أَزْوَالاً بَقِيَّ طَاسِمِ
إِنْ سَنَاءَ الْمَجْدِ وَالْمَكَارِمِ فِي شَيْبَةِ الْحَمْدِ سَلِيلِ هَاشِمِ
أَبِي النَّبِيِّ الْمُتَرْضَى لِلْعَالَمِ

ثم قال:

إِنَّ بَنِي النَّضْرِ كِرَامَ سَادِهِ مِنْ مُضَرِّ الْحَمَرَاءِ فِي قِلَادِهِ
أَهْلُ سَنَاءٍ وَمُلُوكُ قَادِهِ مَزَارُهُمْ بِأَرْضِهِمْ عِبَادِهِ
إِنَّ مَقَالِي فَأَعْلَمُوا شَهَادَهُ

ثم قال:

إِنْ ثَقِيفًا عَبْدٌ أَبَى، فَثَقِيفَ فَعَتَقَ، فَلَيْسَ لَهُ فِي الْمُنْصِبِ الْكَرِيمِ مِنْ حَقِّ.
فلما قضى لعبد المطلب بذی الهرم استعار عبد المطلب قدوراً ثم أمر فنحرت الجزائر ودعا من حوله فأطعمهم وبعث إلى جبال مكة بجزائر منها، فأمر بها فنحرت للطير والسباع شكراً لله. فلذلك قال أبو طالب ولده:
وَنُطْعِمُ حَتَّى تَأْكُلَ الطَّيْرُ فَضْلَنَا إِذَا جَعَلْتَ إِيدِي الْمُنِيبِينَ تُرْعَدُ

تفسير الغريب

الهرم بفتح الهاء وكسر الراء. وأما بالفتح والسكون فمال لأبي سفيان بن حرب بالطائف أيضاً. القُلُوص بضم القاف واللام وبالصاد المهملة: جمع قُلُوص، وهي من الإبل بمنزلة الجارية من النساء، وهي الشابة. رواسم: جمع رَشُوم وهي الناقة التي تؤثر في الأرض من شدة الوطء. الأزوال: بالزاي واللام: النساء. بقي: بالقاف. طاسم بطاء وسين مهملتين وهو حي من عاد. المنيبين: جمع منيب المعالج للشيء يقال: نُصِبْتُ الشيء إذا عالجتَه.

ونقل البلاذري عن محمد بن السائب رحمه الله تعالى أن ركباً من مُجَذَّام صَدَرُوا عن الحج ففقدوا رجلاً منهم غائله بيوت مكة، فلقوا حذافة بن غانم بن عامر بن عوف فأخذوه فربطوه ثم انطلقوا به، فتلقاهم عبد المطلب مُقبلاً من الطائف معه ابنه أبو لهب يقوده وقد ذهب بصره، فلما نظر إليه حذافة هتف به فقال عبد المطلب لابنه أبي لهب: ويلك ما هذا؟ قال: هذا حذافة بن غانم مربوطاً مع ركب. قال: فالحقهم فاسألهم ما شأنهم. فلحقهم فأخبروه فرجع إلى عبد المطلب فأخبره فقال: ما معك. قال: والله ما معي شيء. قال فالحقهم لا أُم لك فأعطهم بيدك وأطلق الرجل. فلحقهم أبو لهب فقال: قد عرفتم تجارتني ومالي وأنا أحلف لكم لأعطينكم عشرين أوقية ذهباً وعشراً من الإبل وحمراً وفساً، وهذا ردائي رهتاً بذلك. فقبلوا منه فأطلقوا حذافة فأقبل به، فلما سمع عبد المطلب صوت أبي لهب قال: وأبي إنك لعاصٍ ارجع لا أُم لك! قال: يا أبتاه هذا الرجل معي فناده عبد المطلب: يا حذافة أسمعني صوتك. فقال حذافة: هأنذا بأبي أنت وأمي يا ساقى الحجيح أزدفني. فأردفه حتى دخل مكة فقال حذافة:

بَنُو شَيْبَةَ الْحَمْدِ الَّذِي كَانَ وَجْهُهُ	يُضِيءُ ظِلَامَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ الْبَذْرِ
كُهُولُهُمْ خَيْرُ الْكُهُولِ وَنَسْلُهُمْ	كَنَسَلِ مُلُوكٍ لَا قِصَارٍ وَلَا خُزْرٍ
لِسَاقِي حَجِيحٍ ثُمَّ لِلْخَيْرِ هَاشِمٍ	وَعَبْدٍ مَنَافٍ ذَلِكَ السَّيِّدِ الْفَهْرِ
مُلُوكٍ وَأَبْنَاءِ الْمُلُوكِ وَسَادَةٍ	تَفَلَّقُ عَنْهُمْ بَيْضَةُ الطَّائِرِ الصَّقْرِ
مَتَى تَلَقَّ مِنْهُمْ خَارِجاً فِي شَبَابِهِ	تَجَدُّهُ عَلَى أَحْرَاءٍ وَالْيَدِ يَجْرِي
هُمْ مَلَأُوا الْبَطْحَاءَ مَجْدًا وَسُودًا	وَهُمْ نَكَلُوا عَنَّا غَوَاةَ بَنِي بَكْرِ
وَهُمْ يَغْفِرُونَ الذَّنْبَ يُنْقَمُ مِنْهُ	وَهُمْ تَرَكُوا رَأْيَ السَّفَاهَةِ وَالْهَجْرِ
أَخَارِجٍ إِمَّا أَهْلِكَ لَنْ فَلَا تَزُلْ	بَشَيْبَةِ مِنْكُمْ شَاكِرًا آخِرَ الدَّهْرِ

والقصيدة أطول مما ذكر وهذه خلاصتها.

وروى البلاذري عن محمد بن السائب أن عبد المطلب أول من خَضَبَ بالوسمة لأن الشيب أسرع إليه فدخل على بعض ملوك اليمن فأشار عليه بالخضاب فغيَّرَ شيبته بالحنة ثم علاه بالوسمة، فلما انصرف وصار بقرب مكة جدد خضابه وقد كان تزود من الوسمة شيئاً كثيراً، فدخل منزله وشعره مثل حلك الغراب، فقالت امرأته نَيْلَةَ أُم العباس: يا شيب ما أحسن هذا الصبغ لو دام. فقال عبد المطلب:

لَوْ دَامَ لِي هَذَا السَّوَادُ حِمْدُهُ	وَكَانَ بَدِيلاً مِنْ شَبَابٍ قَدْ انْصَرَمَ
تَمَتَّعْتُ مِنْهُ وَالْحَيَاةُ قَصِيرَةٌ	وَلَا بُدَّ مِنْ مَوْتٍ نَتِيلَةٍ أَوْ هَرَمٍ
وَمَاذَا الَّذِي يُجِدِّي عَلَى الْمَرْءِ خَفْضُهُ	وَيَنْعَمُهُ يَوْمًا إِذَا عَرَّشَهُ انْهَدَمَ

ثم إن أهل مكة خضبوا بعده.
الْوَيْسَمَةُ: كَنِيَّةٌ وتسكن: نَبَتْ يُخْتَضَبُ بورقه.

وكان عبد المطلب جَسِيماً أبيضَ وَسِيماً طَوَّالاً فصيحاً ما رآه أحد قط إلا أحبه، وصار إليه السَّقَايَةُ والرَّفَادَةُ، وشُرِفَ في قومه وعظم شأنه. وكان يعرف فيه نور النبوة وهية الملك. ومكارمه أكثر من أن تُحصَر، فإنه كان سيد قريش غير مدافع نفساً وأباً وبيتاً وجمالاً وبهاءً وفعالاً.

قال الرشاشي رحمه الله تعالى: وكان ممن حرَّم الخمر في الجاهلية. وله عدة بنين وبنات يأتي ذكرهم عند ذكر أعمام النبي ﷺ وعماته، وتوفي وله مائة وعشرون سنة، وقيل خمس وثمانون وقيل غير ذلك.

تنبيه:

قال الشهيلي رحمه الله تعالى: ظاهر حديث أبي طالب لما قال له رسول الله ﷺ: «قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها»، فكان آخر كلامه أنه على مِلَّة عبد المطلب يقتضي أن عبد المطلب مات على الشُّرك قال: ووجدت في بعض كتب المسعودي اختلافاً في عبد المطلب، وأنه قد قيل فيه مات مُسْلِماً لِمَا رَأَى من الدلالات على نبوته ﷺ وعلم أنه لا يُبعث إلا بالتوحيد. فالله أعلم.

غير أن في مسند الدارمي وسنن التَّسَائِي عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة وقد عَزَّت قوماً من الأنصار: «لعلك بلغت معهم الكُدَى» ويروى الكُرَى بالراء يعني القبور؟ قالت لا. قال: «لو بلغت معهم ذلك ما رأيت الجنة حتى يراها جدُّ أبيك» وهذا ظاهر في عدم إسلامه. انتهى.

وقد ذكره ابن السَّكَنِ^(١) في الصحابة لما جاء عنه أنه ذكر أن النبي ﷺ سبَّعَ كما ذكر بجيرى الراهب وسيف بن ذي يَزَن وقس بن ساعدة ونظائرهم ممن كان قبل البعثة.

والخير رواه عنه العباس وتقدم. ولم يتعقب الحافظ في الإصابة ابن السكَنِ بشيء غير أنه أورده في القسم الرابع وقد قال في أول الكتاب: إن القسم الرابع فيمن ذكر في كتب الصحابة على سبيل الوهم والغلط، وبين ذلك البيان الظاهر الذي يعول عليه على طريق أهل الحديث. إلى آخره.

(١) سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكَنِ البغدادي، أبو علي: من حفاظ الحديث. نزل بمصر وتوفي بها. قال ابن ناصر الدين: «كان أحد الأئمة الحفاظ، والمصنفين الأيقاظ. رحل وطُوف، وجمع وصُفَّ». له «الصحيح المتقى» في الحديث. توفي سنة ٣٥٣ هـ. الأعلام ٩٨/٣.

والظاهر أن إirاده له في القسم الرابع إنما هو لكونه لم يدرك البعثة، فكيف يُعدّ من الصحابة كسيف بن ذي يزن فإنه مات بعد المولد بنحو ثلاث سنين، فإنه وإن أقرّ ببعثة النبي ﷺ فلا يسمّى صحابياً، لأنه لم يره بعد البعثة، بل لم يره أصلاً.

وقال في ترجمة أبي طالب في الكنى، بعد أن أورد قصة الامتحان يوم القيامة: ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائِعاً فينجو. إلى آخره.

وتقدم لهذا مزيد بيان في ترجمة ابنه عبد الله.

ابن هاشم

هاشم: اسم فاعل من الهشم وهو كسر الشيء اليابس والأجوف. واسمه عمرو الغلاء، وهو منقول إما من العَمَر بفتح العين الذي هو من العُمر بضمها أي البقاء، ذكره أبو الفتح ابن جنّي رحمه الله تعالى في المبهج وأنشد لأبي القماقم:

يَا رَبِّ زِدْ مِنْ عُمرِهِ فِي عُمرِي وَاسْتَوْفِ مِنِّي يَا إِلَهِي نَذْرِي

ويحكى أن عيسى بن عمر سأل عمرو بن عبيد فقال: لِمَ سُميتَ عمراً؟ فقال له: العُمر البقاء أطال الله عُمرَكَ وعُمرَكَ. قال ابن دحية رحمه الله تعالى: إن استعمل العُمر في القسم فالفتح لا غير. قال تعالى: ﴿لَعَنَكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

أو من غيره مما هو مذكور في الروض والزهر وغيرهما.

ولُقّب هاشماً لأنه أول من هشم الثريد لقومه بمكة وأطعمه، وذلك أن أهل مكة أصابهم جهد وشدة فرحل إلى فلسطين فاشتري منها دقيقاً كثيراً وكعكاً وقَدِمَ بذلك إلى مكة فأمر به فخبز ثم نحر جزوراً وجعلها ثريداً عمّ به أهل مكة، ولا زال يفعل ذلك حتى استكفوا.

وهو أول من سنّ الرحلتين، رحلة الشتاء إلى الحبشة ورحلة الصيف إلى الشام.

قال الرشاطي: كانت قريش تجارتهم لا تعدو مكة، وكانت الأعاجم تقدّم عليهم بالسلع فيشترون منهم، حتى ركب هاشم إلى الشام فنزل بقيصر وكان كل يوم يذبح شاة فيصنع جفنة ثريد ويدعو من حوله فيأكلون فذكر ذلك لقيصر أن ها هنا رجلاً من قريش يهشم الخبز ثم يصبّ عليه المرق ويفرغ عليه اللحم، وإنما كانت العجم تضع المرق في الصحاف ثم تأندم عليه بالخبز، فدعا به قيصر وكلّمه فأعجبه كلامه وأعجب به وجعل يرسل إليه ويدخل عليه، فلما رأى مكانه منه قال: أيها الملك إن لي قوماً وهم تجار العرب فإن رأيت أن تكتب لي كتاباً تؤمّنهم وتؤمن تجارتهم فيقدموا عليك بما يُستظرف من أدم الحجاز وثيابه فيمكّنوا من بيعه عندكم فهو أرخص عليكم. فكتب له كتاب أمان لمن أتى منهم فأقبل هاشم بالكتاب فجعل كلّمًا مَرّ بحيّ من العرب على طريق الشام أخذ لهم من أشرافهم إيلافاً، والإيلاف أن يأمنوا

عندهم وفي طريقهم وأرضهم بغير حِلْف، إنما هو أمان الطريق، فأخذ هاشم الإيلاف فيمن بينه وبين الشام حتى قديم مكة فأعطاهم الكتاب، فكان ذلك أعظم بركة. ثم خرجوا بتجارة عظيمة وخرج هاشم معهم يَجُوزهم ويوفيههم إيلافهم الذي أخذ لهم من العرب، فلم يرح يجمع بينهم وبين العرب حتى ورد الشام. ومات في تلك الشفرة بغزة. فهذا سبب تسميته بهاشم.

كذا قاله الرشاطي رحمه الله تعالى. وما ذكرناه في سبب تسميته هاشماً هو المشهور. ولا مانع أن يكون سُمِّي بيلاد مكة هاشماً لِمَا تقدم، وبيلاد قيصر كذلك. والله تعالى أعلم. وخرج اخوه عبد شمس إلى النجاشي بالحبشة وأخذ لهم كذلك. وخرج أخوهما نوفل إلى الأكاسرة بالعراق وأخذ لهم كذلك. وخرج المطلب إلى حمير باليمن وأخذ لهم كذلك. فكان يقال لهاشم ولعبد شمس وللمطلب ولنوفل، أولاد عبد مناف: المَجِيزون فسأدوا كلهم، فقال فيهم عبد الله بن الزُبَيْر رضي الله تعالى عنه، ويقال بل أبوه قائل ذلك. قال البلاذري: والأول أثبت:

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُحَوَّلُ رَحْلَهُ هَلَا نَزَلْتَ بِآلِ عَبْدِ مَنْافٍ
الْآخِذُونَ الْعَهْدَ مِنْ آفَاقِهَا وَالرَّاحِلُونَ لِرَحْلَةِ الْإِيلَافِ
وَالرَّائِثُونَ وَلَيْسَ يُوجَدُ رَائِشٌ وَالْقَائِلُونَ هَلُمَّ لِلْأَضْيَافِ
وَالْخَالِطُونَ غَنِيَّهُمْ بِفَقِيرِهِمْ حَتَّى يَكُونَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِي
عَمَرُوا الْعَلَاءَ هَشْمَ الثَّرِيدِ لِقَوْمِهِ سَفَرُ الشِّتَاءِ وَرَحْلَةُ الْإِيلَافِ^(١)

وروى الزبير بن بَكَار في المَوْفَّقِيَّاتِ، عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى قال: كانت قريش في الجاهلية تَحْتَفِدُ، وكان احتفادها أن أهل البيت منهم كانوا إذا سافَ - يعني هَلَكْتَ - أموالهم خرجوا إلى برازٍ من الأرض فضربوا على أنفسهم الأُخْبِيَّةَ ثم تناوبوا فيها حتى يموتوا خوفاً من أن يُعَلَمَ بِحُلَّتِهِمْ. حتى نشأ هاشم بن عبد مناف فلما رَئِلَ وَعَظُمَ قَدْرُهُ في قومه قال: يا معشر قريش إن العِزَّ مع كثرة العدد، وقد أصبحتم أَكْثَرَ العرب أموالاً وَأَعَزَّهُمْ نَفَرًا، وإن هذا الاحتفاد قد أتى على كثير منكم، وقد رأيْت رأيًا. قالوا: رأيك رشيد، فمُرْنَا نَأْتِمِر. قال رأيْت أن أخلط فقراءكم بأغنيائكم فأعتمد إلى رجل غني فأضم إليه فقيراً عدده بعدد عياله فيكون يؤازره في الرحلتين رحلة الشتاء ورحلة الصيف، رحلة الصيف إلى الشام ورحلة الشتاء إلى اليمن، فما كان في مال الغني من فضل عاش الفقير وعياله في ظله، وكان ذلك قطعاً

(١) روي في الروض الأنف هذان البيتان:

عمرُو الذي هشم الثريد لقومه قوم بمكة منتهين عجاف
سنتت إليه الرحلتان كلاهما سفر الشتاء ورحلة الإيلاف

الروض الأنف ١٥٧/١. وفي البداية والنهاية الأضياف بدل الإيلاف، انظر البداية والنهاية ٢٥٣/٢.

للاحتفاد. قالوا: نعم ما رأيت. فألف بين الناس.

الاحتفاد: خفة العمل والإسراع فيه.

وروى البلاذري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال: والله لقد علمت قريش أن أول من أخذ لها الإيلاف وأجاز لها العيرات لهاشم، والله ما أخذت قريش خيلاً لسفر ولا أناخت بعيراً لحضر إلا بهاشم.

وكان هاشم رجلاً موسراً، وكان يقوم أول يوم من ذي الحجة فيُسند ظهره إلى الكعبة من تلقاء بابها فيخطب فيقول: يا معشر قريش أنتم سادة العرب أنساباً، وأنتم أقرب العرب بالعرب أرحاماً، يا معشر قريش إنكم جيران بيت الله أكرمكم الله تعالى بولاية بيته وخصكم بجواره دون بني إسماعيل، حفظ منكم أحسن ما حفظ جازاً من جاره فأكرموا ضيفه وزوار بيته، فإنهم يأتون شعثاً غبراً من كل بلد على ضوامر كالقِدَاح وقد أَرَحَضُوا وثفلوا وقبَلُوا وأزملوا، فأفروهم وأعينوهم، ولو كان لي مال يحمل ذلك كله كفيئكموه وأنا مُخرج من طيب مالي وخلاكه مالم تُقطع فيه رِجَم ولم يؤخذ بظلم ولم يدخل فيه حرام فواضعه، فمن شاء منكم أن يفعل مثل ذلك فعل، وأسألكم بحرمة هذا البيت أن لا يُخرج رجلٌ منكم من ماله لكرامة زوار بيت الله ومعونتهم إلا طيباً لم يؤخذ ظملاً ولم يقطع فيه رحم ولم يؤخذ غصباً.

فكانت بنو كعب بن لؤي كلها تجتهد في ذلك، ثم يخرجون ذلك من أموالهم حتى إن كان أهل البيت ليرسلون بالشيء اليسير على قدرهم، وكان أهل اليسار منهم ربما أرسل بمائة مثقال هِرْقَلِيَّة فيأتون به هاشماً فيضعونه في داره دار النَّدوة.

وكان هاشم يُخرج في كل سنة مالاً كثيراً. وكان يأمر بحِياض من أَدَم فتجعل في موضع زمزم من قبل أن تحفر زمزم ثم يستقي فيها من الآبار التي بمكة فيشرب الحاج. وكان يطعمهم أول ما يطعمهم قبل التروية بيوم بمكة وبمنى وبِجَمْع وعرفة وكان يثرد لهم الخبز واللحم، والخبز والسمن، والسويق والتمر، ويحمل لهم الماء، ويتفرق الناس لبلادهم.

وكان من أحسن الناس وأجملهم، وكانت العرب تسميه قِدْح النَّضَار والبدر.

قال أبو سعد النيسابوري رحمه الله تعالى في «الشَّرف»: كان النور يُرى على وجهه كاللَّهلال يتوقد، لا يراه أحد إلا أجبَّه وأقبل نحوه.

وبعث إليه قيصر رسولاً ليتزوج ابنته لما وجد في الإنجيل من صفته فأبى.

ولهاشم من الأولاد: نَضْلَة، وبه كان يكنى، وعبد المطلب والعقب منه. وأسد والد فاطمة بنت أسد أم سيدنا علي رضي الله تعالى عنهما. وأبو صيفي. والشَّفاء، وخلدة. ورقية وحبيبة.

وله من الإخوة: المطلب، وعبد شمس، وتماضر، وقلاية. وأُمهم عاتكة بنت مرة بن هلال بن فالح، بالجيم، بن ذُكوان بن ثعلبة بن الحارث بن بهثة بن سُليم السلمية. ونوفل، وأبَر عمرو واسمه عبيد. قال ابن قتيبة رحمه الله تعالى: ولا عقب له. وأُميمة، أُمهم وافدة بنت أبي عدي بن عبد فهم من بني مازن بن صعصعة.

ورَئِطة بنت عبد مناف، ولدت في بني هلال بن معيط من بني كنانة وأُمها من ثقيف. وقيل إن هاشماً وعبد شمس توأمان وإن أحدهما ولد قبل الآخر. قيل إن الأول هاشم وإن إصبع أحدهما ملتصقة بجهة صاحبه فنحيت فسال دم، فقيل يكون بينهما دم. وولي هاشم بعد أبيه عبد مناف ما كان إليه من السقاية والرفادة فحينئذ حسده أُمية ابن عبد شمس بن عبد مناف فنال من هاشم.

فروى البلاذري عن هشام بن محمد بن السائب رحمه الله تعالى قال: كان أُمية بن عبد شمس بن عبد مناف ذا مال فتكَلَّف أن يفعل كما فعل هاشم في إطعام قريش، فعجز عن ذلك، فشمت به أناس من قريش وعابوه لتقصيره، فغضب ونافر هاشماً على خمسين ناقة سود الحدق. تُنحر بمكة وإجلاء عشر سنين، وجعلاً بينهما الكاهن الخزاعي، وهو جد عمرو بن الحُميق وكان منزله عُشقان. وكان مع أُمية أبو هَمْهَمَة بن عبد العُزَّى الفهري، وكانت ابنته عن أُمية، فقال الكاهن: والقمر الباهر، والكوكب الزاهر، والغمام الماطر، وما بالجؤ من طائر. وما اهتدى بعلم مسافر، في مُنجد وغائر لقد سبق هاشم أُمية إلى المآثر، أول منها وآخر، وأبو همهمة بذاك خابر. فأخذ هاشم الإبل، فنحراها وأطعم لحمها من حضر. وخرج أُمية إلى الشام فأقام عشر سنين. فتلک أولُ عداوة وقعت بين بني هاشم وأُمية.

مات هاشم بغزة وله عشرون سنة. ويقال خمس وعشرون سنة.

قال البلاذري رحمه الله تعالى: وهذا أثبت. وهو أول من مات من بني عبد مناف. ثم مات عبد شمس بمكة فقبُر بأجياد. ثم مات نوفل بسلمان من طريق العراق. ومات المطلب برذمان من طريق اليمن. وسَلْمان بوزن اسم سلمان الفارسي، ورذمان بوزنه.

ابن عبد مناف

عبد مناف: قال السهيلي [مَفْعَل من أَناف يُنِيف إنافة: إذا ارتفع. وقال المفضل رحمه الله تعالى: الإنافة: الإشراف والزيادة. وبه سمي عبد مناف. ومنه تقول: مائة ونيف أي شيء زائد على المائة]^(١) واسمه المغيرة منقول من الوصف. والهاء فيه للمبالغة. أي أنه يغير على

(١) سقط في أ.

الأعداء. أو مُغير من أغار الحَبْلَ إذا أَخْكَمه. ودخلت الهاء للمبالغة، كما دخلت في علامة ونسابة.

قال السهيلي رحمه الله تعالى: ويجوز أن تكون الهاء في المغيرة للتأنيث، ويكون منقولاً من وصف المؤنث.

وكنيته أبو شمس وأمه حُبَي بضم الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة الممالة. وكان يقال له قمر البطحاء لجماله.

وسبب تلقيبه بعبد مناف أن أمه حُبَي بنت حُلَيْل، بضم الحاء المهملة وفتح اللام، ابن حُبَشِيَّة، بضم الحاء المهملة وقيل بفتحها وسكون الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وتشديد الياء وقيل بتخفيفها، ابن سَلُول بفتح السين المهملة ولا مين الأولى مضمومة، ابن كعب بن خزاعة قد أخدمته مَناة، وكان صنماً عظيماً لهم فسمى عبد مَناة به. ثم نظر أبوه قُصَي فرآه يوافق عبد مَناة بن كنانة فحوّله عبد مناف.

وسادَ في حياة أبيه وكان مطاعاً في قريش وإياه عنى القائل بقوله:
كَانَتْ قُرَيْشٌ بَيْضَةً فَتَفَلَّقَتْ فَالْمُحْ خَالِصُهُ لِعَبْدِ مَنْافِ
الْمُحْ بالحاء المهملة: صفرة البيض.

وروى البلاذري عن زيد بن أشلم - رحمه الله تعالى - أن رسول الله - ﷺ سمع جارية تنشد:

كَانَتْ قُرَيْشٌ بَيْضَةً فَتَفَلَّقَتْ فَالْمُحْ^(١) خَالِصُهُ لِعَبْدِ الدَّارِ
فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «كذا قال الشاعر؟» قال أبو بكر: لا. إنما قال: لعبد مناف. قال: «كذلك».

قال البلاذري: وزعموا أنه وجد كتاب في حجر: أن المغيرة أوصى قريشاً بتقوى الله وصلة الرحم.

ابن قصي

قُصَي بضم القاف وفتح الصاد المهملة: تصغير قُصَي بفتح القاف، من قصا يَقْضُو إذا أَبْعَد. قاله ابن الأنباري والزرَجَاجي - رحمهما الله تعالى - واسمه زيد. قال السهيلي: وَضَعَرُ قُصَي

(١) البيت في الروض الأنف وبعده:

الخالطين فقيروهم بغنيهم والظالمين لرحلة الأضياف

على فُعَيْلٍ. لأنهم كرهوا اجتماع ثلاث ياءاتٍ، يعني ياء التصغير وياء فَعِيلِ الكبير، والياء المنقلبة عن الواو التي هي لام الفعل لتطرفها وانكسار ما قبلها، فحذفوا إحداها وهي الياء الثانية التي تكون في فَعِيل نحو قَضِيب، فبقي على وزن فُعَيْلٍ. قال: ويجوز أن يكون المحذوف لام الفعل. يريد المبدلة من لام الفعل، فيكون وزنه فُعَيْتاً وتكون ياء التصغير هي الثانية مع الزائدة.

قال الرِّشَاطِيّ - رحمه الله تعالى: وإنما قيل له قُصَيّ لأن أباه كِلَاب بن مُرّة كان تزوج فاطمة بنت سعد بن سَيْل - بسين مهملة فمثناة تحتية مفتوحتين فلام - لُقّب باسم جبل لطوله. واسمه خَيْر ضد شَرّ. وفي سعد قال الشاعر:

مَا أَرَى فِي النَّاسِ طُرّاً رَجُلًا حَضَرَ الْبَأْسَ كَسَعْدِ بْنِ سَيْلٍ
فَارِسٌ أَضْبَطَ فِيهِ عُشْرَةٌ وَإِذَا مَا وَافَقَ الْقُرُونُ نَزَلَ
وَتَرَاهُ يَطْرُذُ الْحَيْلَ كَمَا يَطْرُذُ الْحَرَّ الْقُطَامِيّ^(١) الْحَجَلُ

ويقال: إن سعداً هذا أول من حلّى السيوف بالفضة والذهب.

فولدت له زهرة وقُصَيّا. فهلك كِلَاب وقصيّ صغير. فتزوج فاطمة أم قصيّ ربيعة ابن حرام بن ضَبّة فاحتملها - ربيعةٌ ومعها قُصَيّ صغير. وقال السهيلي: رضيع. قال الرشاطي: فولدت فاطمة لربيعة رزّاحا وكان أخاه لأمه، فربّي في حجر ربيعة، فسمي قُصَيّاً لبعده عن دار قومه.

قال الرشاطي: وقال الخطّابي: سمي قُصَيّاً لأنه قصا قومه أي تقصّاهم بالشام، فنقلهم إلى مكة.

قال الرشاطي. وإن زيدا وقع بينه وبين آل ربيعة شر ففعل له: ألا تلحق بقومك! وعيّر بالغبية وكان لا يعرف لنفسه أباً غير ربيعة فرجع إلى أمه وشكا إليها ما قيل له. فقالت: يا بني أنت أكرم نفساً وأباً، أنت ابن كِلَاب بن مرة وقومك بمكة عند البيت الحرام. فأجمع قصيّ على الخروج، فقالت له أمه: أقم حتى يدخل الشهر الحرام فتخرج في حاج العرب، فلما دخل الشهر الحرام خرج مع حاج قُضاعة حتى قدم مكة فحج وأقام، فعرفت له قرش قدره وفضله وعظّمته وأقرّت له بالرياسة والسودد، وكان أبعدها رأياً وأصدقها لهجة وأوسعها بدلاً، وأبّنتها غفافاً، وكان أول مال أصابه مال رجل قدم مكة بأذم كثير فباعه وحضرته الوفاة ولا وارث له فوهبه لقصيّ ودفعه له.

وكانت خزاعة مستولية على الأبطح، وكانت قريش تنزل الشعاب والجبال وأطراف مكة وما حولها فخطب قُصَي إلى حُلَيْل بن حُبْشَةَ الخُزَاعِي ابنته حُبَي، فعرف حليل نسبه فزوجه ابنته وحليل يومئذ يلي الكعبة وأمر مكة.

فأقام قُصَي معه وولدت له حُبَي أولاده، فلما انتشر ولده وكثر ماله وعُظُم شرفه هلك حُلَيْل، وأوصى بولاية البيت لابنته حُبَي فقالت: لا أقدر على فتح الباب وإغلاقه. فجعل ذلك لأبي عُبْشَانَ، بضم الغين المعجمة وسكون الموحدة بعدها شين معجمة - واسمه المحترش - بميم فحاء مهملة ويقال بمعجمة فناء مثناة فوقية، فراء فشين معجمة - بن حُلَيْل وكان في عقله خلل، فاشترى قصي منه ولاية البيت بزق خمر وقعود. فضربت به العرب المثل فقالت: أخسر صفقة من أبي عُبْشَانَ!

فلما أخذ قصي مفتاح البيت إليه أنكرت خزاعة ذلك وكثر كلامها، وأجمعوا على حرب قصي وقريش وطردوهم عن مكة وما والاها:

فبادر قصي فاستصرخ أخاه رزّاح بن ربيعة فحضر هو وإخوته، وكانت بنو صوفة تَدْفَع الناس بالحج من عرفة إذا نفروا من منى، فلم يجسر أحدٌ من الناس أن ينفر ولا يرمي حتى يرموا، فلما كان هذا العام فعلت بنو صوفة كما كانت تفعل، فأتاهم قصي بمن معه من قريش وكنانة وقُضَاعَة عند العقبة فقال لبني صوفة: نحن أولى بهذا منكم. فقاتلوه فاقتل الناس قتالاً شديداً وكثر القتل في الفريقين فانهزمت صوفة وغلبهم على ما كان بأيديهم من ذلك، فانحازت خزاعة وبنو بكر عن قصي، وعلموا أنه سيمنعهم كما منع من ذلك بني صوفة، وأنه سيحول بينهم وبين الكعبة وأمر مكة، فاجتمع لحربهم فخرجت خزاعة وبنو بكر فالتقوا واقتتلوا قتالاً شديداً، ثم إنهم تداعوا إلى الصلح وأن يحكموا رجلاً من العرب، فحكموا يَعمَر بن عوف بن كعب المعروف بالشُدَاخ فقضى بينهم بأن قُصَيّاً أولى بالكعبة وأمر مكة من خزاعة، وأن كل دم أصابته قريش من خزاعة موضوع يَشْدُخه تحت قدميه، وأن ما أصابته خزاعة وبنو بكر من قريش وبني كنانة فيه الدية. فودّوا خمسمائة وعشرين دية وثلاثين جريحاً. وأن يخلّى بين قُصَي وبين البيت. فسمي يَعمَر بن عوف الشُدَاخ لِمَا شَدَخ من الدماء ووضع.

فولى قصي أمر الكعبة ومكة وجمع قومه من منازلهم إلى مكة فملكوه عليهم، ولم تكن مكة بها بيت في الحرم وإنما كانوا يكونون بها حتى إذا أمسوا خرجوا لا يستحلون أن يصيبوا فيها جناية، ولم يكن بها بيت قديم.

فلما جمع قصي قريشاً - وكان أذهى من رأي من العرب - قال لهم: هل لكم أن تصبحوا بأجمعكم في الحرم حول البيت؟ فوالله لا يستحل العرب قتالكم ولا يستطيعون

إخراجكم منه وتسكونه فتسودوا العرب أبداً. فقالوا: أنت سيدنا ورأينا تبع لرأيك. فجمعهم ثم أصبح بهم في الحرم حول الكعبة.

وكان قُصَيّ أول بني كعب بن لؤي أصاب مُلكاً أطاع له به قومه، فكانت إليه الحِجَابَة والسُّقَاية والزَّفَادَة والنَّدوة واللواء، وحاز شرف مكة كله جميعاً. فسمى مجمّعا لجمعه قومه. وفي ذلك قال الشاعر:

أَبُوكُمْ قُصَيٌّ كَانَ يُدْعَى مُجْمَعاً بِهِ جَمَعَ اللَّهُ الْقَبَائِلَ مِنْ فَهْرٍ
وَأَنْتُمْ بَنُو زَيْدٍ وَزَيْدٌ أَبُوكُمْ بِهِ زِيدَتِ الْبَطْحَاءُ فَخْراً عَلَى فَخْرِ

وبنى دار الندوة. والندوة في اللغة: الاجتماع. لأنهم كانوا يجتمعون فيها للمشورة وغير ذلك، فلا تنكح امرأة ولا يتزوج رجل من قريش، ولا يتشاورون في أمر إلا في داره، ولا يعقدون لواء حرب إلا فيها يعقدها لهم قصي أو بعض بنيه.

قال أبو عبيدة: ولما ولي قصي أمر مكة قال: يا معشر قريش، إنكم جيران الله وجيران بيته، وأهل حرّمه، وإن الحاج زوّار بيت الله فهم أضياف الله وأحق الأضياف بالكرامة أضياف الله فترافدوا، فاجعلوا لهم طعاماً وشراباً أيام الحج حتى يصُدُّوا، ولو كان مالي يسع ذلك قمت به، ففرض عليهم خزجاً تُخرجه قريش من أموالها فتدفعه إليه فيصنع به طعاماً وشراباً ولبناً وغير ذلك للحاج بمكة وعرفة فجرى ذلك من أمره حتى قام الإسلام.

قال السهيلي رحمه الله تعالى: وكان قُصَيّ يسقي الحجاج في حياض من آدم يُنقل إليها الماء من بئر ميمون وغيرها خارج مكة، وذلك قبل أن يحفر العجول.

وروى البلاذري عن معروف بن خربوذ وغيره قالوا: كانت قريش قبل قصي تشرب من بئر حفرها لؤي بن غالب خارج مكة ومن حياض ومن مصانع على رؤوس الجبال ومن بئر حفرها مرة بن كعب مما يلي عرفة. فحفر قصي بئراً سماها العجول، وهي أول بئر حفرتها قريش بمكة وفيها يقول رَجَازُ الْحَاجِّ:

نَزَوِي [مِنْ] الْعَجُولِ ثُمَّ نَسْطَلِقُ إِنَّ قُصَيًّا قَدْ وَفَى وَقَدْ صَدَّقَ
بِالشُّبُعِ لِلنَّاسِ وَرِيٌّ مُغْتَبَقُ

وقال آخر:

أَبَ الْحَجِيجِ طَاعِمِينَ دَسَمَا أَشْبَعُهُمْ زَيْدُ قُصَيٍّ لَحْمًا
وَلَبَنًا مَحْضًا وَخَبْزًا هَشْمًا

خربوذ بفتح المعجمة وتشديد الراء وبسكونها ثم بموحدة مضمومة وواو ساكنة. وآب.

بالمذ: رجع.

ويروى أن قصياً قال للأكابر من ولده: من عظم لثيماً شركه في لؤمه، ومن استحسّن مستقبلاً شركه فيه، ومن لم تُصلحه كرامتكم فداووه بهوانه، فذاك دواء يحسم الداء والعي عِيان: عِيّ إفعام، وعي المنطق بغير سَداد، والخسود: العدو الخفي، ومن سأل فوق قدره استحقّ الحرمان.

وقُصّي أحدث وقود النار بالمزدلفة ليراها من دفع من عرفة. وقسم قصي مكارمه بين ولده، فأعطى عبد مناف السقاية والندوة، فكانت فيه النبوة والثروة. وأعطى عبد الدار الحجابة واللواء. وأعطى عبد الغزى الرفادة والضيافة أيام منى، فكانوا لا يُجيزون إلا بأمره. وأعطى عبد قصي جلهمتي الوادي. فسادت بنو قصي الثلاثة.

ومات قصي بمكة فأقام بنوه أمر مكة بعده في قومهم^(١) ودفن بالحجون. فتدافن الناس بعده بالحجون.

ابن كلاب

كِلَاب: بكسر الكاف وتخفيف اللام منقول. وفي وجه نقله عن الجمع وجهان: أحدهما: ما ذكره الشهيبي: إما من المصدر الذي في معنى المكالبة نحو كَالَبْتُ العدو مكالبةً وكِلاباً، وإما من الكلاب جمع كَلْب لأنهم يريدون الكثرة كما سَمُوا بسباع وأنمار.

والثاني: ما نقله في «المورد» و «الفتح» عن بعضهم أنه كان محباً للصيد مولعاً به بالكلاب وجمع منها شيئاً كثيراً، فكان إذا مرّ بكِلَاب على قوم قيل: هذه كلاب ابن مُرّة. فبقي لقباً له.

فائدة: قيل لأبي الدُقَيْش الأعرابي: لم تسمون أبناءكم بأشتر الأسماء نحو كلاب وذئب وعبيدكم بأحسن الأسماء نحو مَزْزُوق ورباح. فقال: إنا لنسمي أبناءنا لأعدائنا وعبيدنا لأنفسنا يريد أن الأبناء عدة للأعداء وسهام في نحورهم فاختاروا لهم هذه الأسماء.

قال ابن دُحْيَة رحمه الله تعالى: فكان الرجل إذا تشاجر مع كُفُوهِ قال: اخرج يا كلب أو يا سباع أو يا نمر أو يا غُلْقمة إلى غير ذلك. وقيل لدفع الشؤء عن أبنائهم.

واسمه حكيم. ويقال: الحكيم. وقيل: المهذب. وقيل غُرُوة. نقله الجوّاني في المقدمة.

(١) في أن يومهم.

قال المحب بن الشهاب بن الهائم^(١): والصحيح الأول. قال بعض العرب:
حَكِيمُ بْنُ مُرَّةٍ سَادَ الْوَزَى بِبَذْلِ النَّوَالِ وَكَفَّ الْأَذَى
وكنيته أبو زهرة. وهو أول من جعل السيوف المحلاة بالبيت، وذلك أن سعد بن سئل
جد ابنه قصي لأمه هو أول من حلّى السيوف بالذهب والفضة وأهدى إلى كلاب بن مرة مع
ابنته فاطمة أم قصي سيفين مُحلّيين فجعلهما كلاب في خزنة الكعبة. ذكره أبو الربيع.
وأمه هند، ويقال نعم بنت سُرَيْرٍ - بمهمات مصغراً - ابن ثعلبة.
قال البلاذري: والأول أثبت. وكان له من الذكور ابنان قُصَيٌّ وزُهرَةُ، بضم الزاي بلا
خلاف. وبه كان يكنى كما تقدم. وهو جد النبي ﷺ كما تقدم من قبل أمه.
قال الحافظ: والمشهور عند أهل النسب أن زُهرَةَ اسم رجل. وشذَّ ابن قتيبة فزعم أنه
اسم امرأة. وهو مردود بقول إمام أهل النسب هشام بن الكلبي: أن اسم زُهرَةَ: المغيرة.
قال السهيلي: وما قاله ابن قتيبة منكر غير معروف.

ابن مرة

مُرَّة. بضم الميم. وفيما نقل منه وجوه: أحدها: أنه منقول من وصف الحنظلة والعلمقة،
وكثيراً ما يسمون بحنظلة وعلقمة. والتاء على هذا للتأنيث.
الثاني: أنه منقول من وصف الرجل بالمرارة. قاله أبو عبيد. يقال: مرَّ الشيء وأمرَّ إذا
اشتدت مرارته.

قال السهيلي: ويقوي هذا قولهم: تميم بن مُرَّة. فالتاء على هذا للمبالغة.
الثالث: قال السهيلي: وأحسب أنه من المسمَّين بالنبات لأن أبا حنيفة ذكر أن المرة
بقلة تُقَطَّع فتؤكل بالخل يشبه ورقها ورق الهندباء.
الرابع: أنه مأخوذ من القوة كما في قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي قوة. ويقال مرَّ الرجلُ
إذا أحكم صنعته.

الخامس: أنه منقول من قولهم: مرَّ الشيء إذا اشتدت مرارته. قال تعالى: ﴿وَالسَّاعَةَ
أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾ نقله ابن دحية عن أبي عبيدة.
وكنيته أبو يَقْظَةَ - بمثناة تحتية فقفاف فضاء معجمة مفتوحات ثم هاء - وأمه مَخْشِيَّة -

(١) محمد بن أحمد بن محمد بن عماد، أبو الفتح، محب الدين بن الهائم: فاضل مصري الأصل، مقدسي الإقامة والوفاة. اشتغل بالفقه والحديث، وخزج لنفسه ولغيره. ومات في حياة والده له «الغرر المضية في شرح نظم الدرر السنية» وهو شرح لألفية العراقي في نظم السيرة النبوية. توفي سنة ٥٧٩٨هـ. الأعلام ٣/٣٢٩.

بميم مفتوحة فحاء ساكنة فشين مكسورة معجمتين فمثناة تحتية مشددة - ويقال: وَخْشِيَّة، بنب شَيَّان بن محارب بن فُهر.

وله من الولد ثلاثة: كِلَاب وتميم، رهط أَبِي بكر الصديق، وطلحة بن عُبيد الله أحد العشرة رضي الله تعالى عنهم. ويقظة المكنى به، ومنه بنو مخزوم. وأمهما البارقة.

ابن كعب

كعب: اختلف مما ذا نُقل على أقوال: الأول: أنه منقول من الكعب الذي هو قطعة من السمن الجامد في الزُّق أو في غيره من الظروف، كما أن الكعب القطعة من الأقط حكاها الزُّجَاجي والسهيلي في آخرين.

الثاني: أنه منقول من كعب الإنسان وهو ما شرف فوق رُشغه عند قدمه. وعلى هذا فقليل: نقل منه لارتفاعه وشرفه على قومه. واختاره الزجاجي وغيره لثبوته، من قولهم ثبت ثبوت الكعب. واختاره السهيلي، واستدل له بما جاء في خبر ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما: أنه كان يصلي عند الكعبة يوم قُتل وحجارة المنجنيق تمرُّ بأذنه، وهو لا يلتفت كأنه كعب راتب.

الثالث: أنه من كعب القناة. ذكره ابن دُرَيْد. قال في الزُّهر: ولعله أشبهه وترشح بقول بعضهم: سُمِّي بذلك لارتفاعه على قومه وعلوه عليهم وشرفه فيهم.

وكنيته أبو هُصَيْص - بمهملتين مصغر - والهَصْص: شدة القبض والغمز: وقيل: شدة الوطء للشيء حتى يَشْدَخه.

وأُمُّه مَأْوِيَّة - بواو - مكسورة فمثناة تحتية مشددة - بنت كعب بن القَيْن القضاعية.

وكان عظيم القَدْر عند العرب، ولهذا أَرَّخُوا بموته إلى أن كان عام الفيل فَأَرَّخُوا به، ثم أَرَّخُوا بموت عبد المطلب.

قال السهيلي: وكعب بن لؤي هذا من جَمْع يومِ العَرُوبة، ولم تسم العَرُوبة الجمعة إلا منذ جاء الإسلام في قول بعضهم. وقيل هو أول من سماها الجمعة. انتهى. وصحح هذا الثاني المحب ابن الهائم. وقال ابن حزم: يوم الجمعة اسم إسلامي ولم يكن في الجاهلية لأنه يجتمع فيه للصلاة أحد من الجَمْع. قال في الزهر: وفي تفسير عبد بن حُمَيْد بسند صحيح عن ابن سيرين رحمه الله تعالى قال: جَمْع أَهْلِ المدينة قبل أن تنزل الجمعة وقيل قدوم النبي ﷺ، وهم الذين سَمَّوها الجمعة. وهو يؤيد ما ذكره ابن حزم ولهذا مزيد بيان يأتي إن شاء الله تعالى في الباب الثاني من أبواب الحوادث.

وكان يجمع قومه في هذا اليوم ويخطبهم. قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف^(١) رحمه الله تعالى: فيقول أمّا بعد فاسمعوا وُعُوا، وافهموا وتعلموا، ليلٌ ساج، ونهار ضاح والأرض مهاد، والسماء بناء، والجبال أوتاد، والنجوم أعلام، لم تُخلق عبثاً فتَضَرَّبوا عنا صَفْحاً، الآخرون كالأُولين، والذكور كالأنثى، والزَّوج والفَرْد إلى بلى. فصلُّوا أرحامكم، وأوفوا بعهودكم، واحفظوا أصهاركم، وتَمَرُّوا أموالكم، فإنَّها قِوامُ مروءتكم فهل رأيتم من هالك رجع، أو ميت نُشر، الدار أمامكم واليقين غير ما تظنون، حَرَمكم زيتوه وعظموه، وتمسكوا به، فسيأتي له نبأ عظيم، وسيخرج منه نبي كريم، بذلك جاء موسى وعيسى ﷺ، ثم يقول:

نَهَارٌ وَلَيْلٌ كُلُّ أَوْبٍ بِحَاثٍ^(٢) سَوَاءٌ عَلَيْنَا لَيْلُهَا وَنَهَارُهَا
عَلَى غَفْلَةٍ يَأْتِي النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ يَخْبُرُ أَخْبَاراً صَدُوقاً خَبِيرُهَا

والله لو كنت ذا سمع وذا بصر، ويد ورجل، لَتَنَصَّبْتُ فيها تنصُّبَ الجمل، ولَأَزَقَلْتُ فيها إِرْقَالَ الفحل. ثم يقول:

يَا لَيْتَنِي شَاهِدٌ فَخَوَاءَ دَعْوَتِهِ حِينَ الْعَشِيرَةُ تَبْغِي الْحَقَّ خُذْلَانَا

وكان بين موته ومبعث النبي ﷺ خمسمائة سنة وستون سنة. رواه أبو نعيم وغيره.

وهو أول من قال: «أما بعد» في أحد الأقوال. وله من الذكور ثلاثة: مُرَّة، وهُصَيْص المكنى به، وعدي.

ابن لؤي

لُؤْي: بضم اللام ويهمز ويسهل: واختلف في المنقول منه على أقوال: أحدها: أنه تصغير لأي واختلف في اللأي ما هو؟ فقال: ابن الأنباري في جماعة منهم أبو ذَرَّ الحُشَنِي: اللأي الثور الوحشي. وقال أبو حنيفة: اللأي: البقرة قال: وسمعت أعرابياً يقول: بكم لأيك هذه؟ وقال السهيلي: اللأي: البطء بضم الباء مهموزاً ضد الأناة وتَوَكَّ العجلة.

الثاني: أنه منقول من لواء الجيش.

الثالث: أنه منقول من لؤي الرمل المقصور: قالهما ابن دريد.

(١) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري، المدني، قيل اسمه عبد الله، وقيل إسماعيل، ثقة مكثر، من الثالثة، مات سنة أربع وتسعين، وكان مولده سنة بضع وعشرين. التقريب ٤٣٠/٢.

(٢) لعل معنى البيت كل رجوع ليل ونهار متفرقين سواء علينا. على أن معنى «بحاث» متفرقين. يقال: تركهم حاث باث، متفرقين مبددين، انظر الوسيط ٢٠٤/١.

وكنيته أبو كعب.

وكان له من الذكور سبعة: كعب المكنى به وعامر رَهْطُ شَهِيل بن عمرو وهما صريحا لُؤَيٍّ. وسامة بسين مهملة بلا ألف قبلها وأُمهم ماوِية. وهم بنو ناجية في عُمان وخزمية بن لُؤَيٍّ بطن هم عائذة قريش، وسعد بن لُؤَيٍّ بطن وهم بُنَّانة بموحدة مضمومة ونونين، والحارث وهم جُشَم، كان جُشَم عبداً للؤيِّ حَضَنه فغلب عليه. وعوف وهم من عَطَفان.

وأُمه عاتكة بنت يَخْلُد - بمثناة تحتية فحاء معجمة ساكنة فلام مضمومة فдал مهملة - ابن النضر بن كنانة. ويقال: بل سَلَمى بنت الحارث بن تميم بن هُذَيْل بن مُدْرِكَة.

وكان لؤي حليماً حكيماً نطق بالحكمة صغيراً. قال البلاذري: روي أن لُؤَيّاً قال: من رَبِّ معروفه لم يَخْلُق ولم يَخْمَل، فإذا حمل الشيء لم يَذْكُر، وعلى من أولي معروفاً نشره، وعلى المولي تصغيره وطَّيه.

ابن غالب

غالب: منقول من اسم فاعل مشتق من الغَلَب، يقال: غَلَبته غَلَباً بفتححات فأنا غالب.

وكنيته أبو تميم. وله ولدان لا غير: لؤي وتيم المكنى به. وهو المعروف بتيم الأذرم لأن أحد لحييه كان أنقص من الآخر. وفي قريش تيمان: تيم بن مَرَّة. وتيم الأذرم، وكان كاهناً وأُمه ليلي بنت الحارث بن تميم بن هُذَيْل بن مُدْرِكَة.

ابن فهر

فهر بكسر الفاء وسكون الهاء فراء منقول من الفَهر، وهو من الحجارة الطويل. قاله الشَّهيلي. قال الحُشَنِي: الفَهر حَجَر ملء الكف يذكر ويؤنث وفي «تقويم المفسد» عن الأصمعي: من أنث الفَهر أخطأ.

وكنيته أبو غالب. وأُمه جندلة، بجيم فنون ساكنة فдал مُهملة، بنت عامر بن الحارث ابن مُضاض الجُرهمي، وكان رئيس أهل مكة وكان له من الولد: غالب، وأسد، وعوف. وجون، ورئص والحارث، بطن، ومحارب، بطن، وهما من قريش الظواهر. وقيس. وهو قريش في قول أبي بكر محمد بن شهاب الزُّهري ونسبه البيهقي والحافظ لأكثر أهل العلم.

قال ابن شهاب: وهو الذي أدركت عليه من أدركت من نُسَاب العرب: أن من جاوز فُهرًا فليس من قريش. وبه قال الشَّعْبِي وهشام بن محمد الكلبي، ومُضْعَب بن عبد الله الزبيرِي وخَلْق، وصَحَّحه الحافظ شرف الدين الدمياطي والحافظ أبو الفضل العراقي وغيرهما.

قال الحافظ صلاح الدين بن العلاء^(١): وعليه جمهور أهل النسب.
وقيل: إن قريشاً هم بنو النَّضَر بن كنانة. وإليه ذهب محمد بن إسحاق، وأبو عبيدة
مَعْمَر بن المثنى، وأبو عبيد القاسم بن سلام. وبه قال الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه
وعنه وغيره.

قال الحافظ صلاح الدين العلاءي: وهو الصحيح الذي عليه المحققون والحجة له
حديث الأشعث بن قيس رضي الله تعالى عنه قال: قَدِمْتُ على رسول الله ﷺ في وفد كِنْدَةَ
فقلت: أَلَسْتُمْ منا يا رسول الله؟ قال: «لا نحن بنو النَّضَر بن كنانة لا نَقْفُوا أُمَّنا ولا نَنْتَضِي من
أَبِينَا».

رواه ابن ماجه. قال العلاءي رجاله ثقات^(٢).
ووجه الدلالة منه ظاهر. أي لا نترك النسب إلى الآباء وننتسب إلى الأمهات.
وقيل: إن قريشاً بنو إلياس بن مضر. نقله الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر^(٣) عن
التميمية وصححه قال: وهو اختيار أبي عمرو بن العلاء وأبي الحسن الأخفش^(٤) وحماد ابن
سلمة وعبيد الله بن الحسن بن سوار. وروى مثله عن أبي الأسود الدؤلي^(٥).

(١) خليل بن كَيْكَلْدَيْ بن عبد الله العلاءي الدمشقي، أبو سعيد، صلاح الدين: محدث، فاضل، باحث. ولد وتعلم في
دمشق، ورحل رحلة طويلة. ثم أقام في القدس مدرساً في الصلاحية سنة ٧٣١هـ، فوفي فيها. من كتبه «المجموع
المذهب في قواعد المذهب» في فقه الشافعية، وكتاب «الأربعين في أعمال المتقين» كبير، و«الوشى المعلم» في
الحديث، و«المجالس المبتكرة» و«المسلسلات» و«النفحات القدسية» و«منحة الرائض» في الفرائض، و«كتاب
المندلسين» و«مقدمة نهاية الأحكام» و«برهان التيسير في عنوان التفسير» وغير ذلك، توفي سنة ٧٦١هـ. انظر
الأعلام ٣٢١/٢.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٦١٢).

(٣) عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله البغدادي التميمي الأسفراييني، أبو منصور: عالم متفنن، من أئمة الأصول.
كان صدر الإسلام في عصره. ولد ونشأ في بغداد، ورحل إلى خراسان فاستقر في نيسابور. وفارقها على أثر فتنة
التركمان ومات في أسفرائين. كان يدرّس في سبعة عشر فئاً. وكان ذا ثروة. من تصانيفه «أصول الدين» و«الناسخ
والمنسوخ» و«تفسير أسماء الله الحسنى» و«فضائح القدسية» و«التكملة في الحساب - خ» و«تأويل المتشابهات
في الأخبار والآيات - خ» و«تفسير القرآن». توفي سنة ٤٢٩هـ. الأعلام ٤٨/٤.

(٤) سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، أبو الحسن، المعروف بالأخفش الأوسط: نحوي، عالم باللغة
والأدب، من أهل بلخ. سكن البصرة، وأخذ العربية عن سيبويه. وصنف كتاباً، منها «تفسير معاني القرآن»
و«شرح أبيات المعاني» و«الاشتقاق» و«معاني الشعر» و«كتاب الملوك» و«القوافي» توفي سنة ٥١٢هـ.
الأعلام ١٠١/٣، ١٠٢.

(٥) ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل الدؤلي الكناني: واضع علم النحو. كان معدوداً من الفقهاء والأعيان والأمرء
والشعراء والفرسان والحاضري الجواب، من التابعين. رسم له علي بن أبي طالب شيئاً من أصول النحو، فكتب فيه أبو
الأسود. وأخذ عنه جماعة. وفي صحيح الأعشى أن أبا الأسود وضع الحركات والتنوين لا غير. سكن البصرة في خلافة
عمر، وولي إمارتها في أيام علي، استخلفه عليها عبد الله بن عباس لما شخص إلى الحجاز. ولم يزل في الإمارة إلى
أن قتل علي. وكان قد شهد معه «صفين». ولما تم الأمر لمعاوية قصده فبالغ معاوية في إكرامه. وهو - في أكثر
الأقوال - أول من نقط المصحف. وله شعر جيد، في «ديوان» صغير، أشهره أبيات يقول فيها: =

وقيل إنهم جميع بني مُضَر بن نِزَار. ونقله الأستاذ عن القَيْسِيَّة وبه قال مشعر بن كِدَام^(١). وروى مثله عن مُحَذِّفَة بن اليماني رضي الله تعالى عنهما.

وقيل إنهم بنو قَصِي بن كلاب. حكاه الماوردي وأبو عمرو بن الأثير في الجامع وغيرهما وهو قول المبرِّد. قال في الثور: وهو قول باطل. وكأنه قول رافضي، لأنه يقتضي أن يكون أبو بكر وعمر ليسا من قريش، وإذا لم يكونا من قريش فإمامتهما باطلة، وهذا خلاف إجماع المسلمين. انتهى.

واختلفوا لم سمي بقريش على أقوال: أحدها بداية عظيمة في البحر من أقوى دوابه سميت به قريش لقوتها لأنها تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تُغلى. قاله ابن عباس حين سأله معاوية، واستشهد له بقول الشاعر الجُمَحِي^(٢):

وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ بِهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا
سَلَطَتْ بِالْعُلُوِّ فِي لُجَّةِ الْبَحْرِ عَلَى سَاكِنِي الْبُحُورِ جُيُوشًا
تَأْكُلُ الْغَتَّ وَالسَّمِينَ وَلَا تَتَدَّ رُكُّ يَوْمًا لَذِي الْجَنَاحِينَ رِيشًا
هَكَذَا فِي الْعِبَادِ حَيُّ قُرَيْشٍ يَأْكُلُونَ الْبِلَادَ أَكْلًا كَشِيشًا
وَلَهُمْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَبِيٌّ يُكْثِرُ الْقَتْلَ فِيهِمْ وَالْخُمُوشًا
تَمَلُّ الْأَرْضَ خَيْلُهُ وَرِجَالُ يَحْشَرُونَ الْمَطِيَّ حَشْرًا كَمِيشًا

رواه ابن عساكر:

وروى ابن أبي شيبة أن ابن عباس سأله عمرو بن العاص: لم سميت قريش قريشاً؟ قال: بالقرش دابة تأكل الدواب لشدتها. وإلى هذا القول ذهب محمد بن سلام، ورجحه أبو بكر بن الأنباري. وقال المطرزي رحمه الله تعالى عن هذه الدابة: إنها ملكة دواب البحر وأشدّها، فكَذَلِكَ قريش سادات الناس.

= لا تنه عن خلق وتأتي مثله

مات بالبصرة. ولأبي أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي. كتاب «أخبار أبي الأسود» وللذكور فتحي عبد الفتاح الدجني «أبو الأسود الدؤلي ونشأة النحو العربي» في الكويت. توفي ٦٩ هـ. الأعلام ٣٦/٣، ٣٧.

(١) ويشعر بن كدام، بكسر أوله وتخفيف ثانيه، ابن ظهير الهلالي، أبو سلمة الكوفي، ثقة ثبت فاضل، من السابعة، مات سنة ثلاث أو خمس وخمسين. التقريب ٢٤٣/٢.

(٢) وهب بن زمة بن أسد، من أشرف بني جمح بن لؤي بن غالب، من قريش: أحد الشعراء العشاق المشهورين. من أهل مكة. قال المرتضى: هو «من شعراء قريش، ومن جمع إلى الطبع التجويد». له مدائح في معاوية وعبد الله بن الزبير. وأخبار كثيرة مع عمرة الجمحية وعاتكة بنت معاوية. في شعره رقة وجزالة. وله «ديوان شعر» من رواية الزبير بن بكار. وكان ضالِحاً. وله عبد الله الزبير بعض أعمال اليمن، وتوفي بغلبت بتهامة. توفي سنة ٦٣ هـ. انظر الأعلام ١٢٥/٨.

وقيل سموا قريشاً لأنهم كانوا يتجرون ويأخذون ويعطون، من قولهم قرش الرجل يُقرش إذا انجز وأخذ وأعطى وقيل إنما سميت قريشاً من الإقراش وهو وقوع الرايات والرماح بعضها على بعض. وقيل إنها سميت قريشاً من التقرّيش وهو التحريش. حكاها ابن الأثيري. [وقيل: من تزيين الكلام وتحسينه].

قال الزجاجي^(١): وهو بعيد لأن المعروف في اللغة أن التقرّيش هو التحريش لا أن التقرّيش هو تزيين الكلام وتحسينه. وقيل إنما سميت قريشاً، من التقرّيش وهو التفتيش، لأنهم كانوا يفتشون عن ذي الحُلة ويسدّون خلته. ذكره بعض العلماء.

وقيل إنما سميت قريشاً بقريش ابن بدر بن يخلد بن النضر بن كنانة، فكان دليل بني النضر وصاحب مُبرتهم^(٢)، وكانت العرب تقول: قد جاءت عيرُ قريش، وخرجت عير قريش. نقله أبو عمرو وغيره. وهو ما يعضد قول ابن إسحاق.

وقيل إنما سميت قريشاً لما جمعهم قُصي بن كلاب حين قديم مكة كما تقدم، والتقرش: التجمع. نقله أبو عمرو وغيره.

إذا عُلِمَ ذلك: فقريش فرقتان: بطّاح. وظواهر. فقريش البطّاح: من دخل مكة مع قُصَيّ الأبطح. والظواهر: من أقام. بظواهر مكة ولم يدخل الأبطح ولهذا مزيد بيان في اسمه الأبطحي ﷺ.

والنسبة إلى قريش: قُرَيشي وقُرَيشي والثاني هو القياس.

واختلف القائلون أن فهراً هو قريش. هل الأول اسم، والثاني لقب؟ أو بالعكس. قولان رجح الزبير وغيره أن فهراً لقب وأن الاسم الذي سمّته به أمه: قريش. والله تعالى أعلم.

وله من الذكور سبعة: غالب، والحارث، وأسد، وعوف، ورَيْث، وجؤن ومُحَارِث. ومن الإناث واحدة وهي جُنْدلة.

ابن مالك

مالك: اسم فاعل من ملك يملك فهو مالك. وجمعه مُلّاك ومُلُك.

(١) يوسف بن عبد الله الزجاجي الجرجاني أبو القاسم أديب لفوي محدث. نسبته إلى عمل الزجاج وبيعه أخذ عن أبي أحمد الغطريفي وأبي إسحاق البصري وغيرهما وتوفي بأستراباد. من كتبه عمدة الكتاب وعدة ذوي الأبواب واشتقاق الأسماء وشرح الفصيح ٢٣٩/٨. توفي ٤١٥ هـ.

(٢) في أ: سيرتهم.

ويكنى أبا الحارث وأمه عاتكة. ولقبها عكرشة بنت عدوان بن عمرو بن قيس بن غيلان بعين مهملة مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة. وقيل: عرابة بنت سعد القيسية. وقيل غير ذلك. ولم يكن له من الولد غير فهر.

ومن جكمه: رُبَّ صورة تخالف المخبرة، قد غرَّت بجمالها، واختبر قبيح أفعالها فاحذر الصُّور، واطلب الخبر.

ابن النضر

النُّضْر: بفتح النون وإسكان الضاد المعجمة ثم راء واسمه قيس، ولُقِّب النُّضْر لنضارة وجهه وجماله، منقول من النضر اسم للذهب الأحمر، ويكنى أبا يَخْلُد بمثناة تحتية مفتوحة فحاء معجمة فلام مضمومة فдал مهملة.

وله من الذكور: مالك ويَخْلُد. وبه كان يكنى، والصَّلْتُ وأمه بزة بنت مُرَّ بن أَد بن طابخة بن إلياس بن مضر. قال السهيلي: خَلَفَ عليها كنانة بعد أبيه فولدت له النضر بن كنانة وكان ذلك مباحاً في الجاهلية بشرع متقدّم ولم يكن من المحرمات التي انتهكوها ولا من العظائم التي ابتدعوها، لأنه أمرٌ كان في عمود النسب. وقد قال ﷺ: «أنا من نِكَاح لا من سِفَاح». وكذلك قال تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» أي ما قد سلف من تحليل ذلك قبل الإسلام وفائدة الاستثناء أنه لا يعاب نسب النبي ﷺ، وليعلم أنه لم يكن في أجداده من كان لِعِيَّة ولا من سِفَاح، ألا ترى أنه لم يقل لشيء نهى عنه في القرآن «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» نحو قوله «وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَا» ولم يقل إلا ما قد سلف. ولا في شيء من المعاصي التي نهى عنها إلا في هذه الآية. وفي الجمع بين الأختين، لأن الجمع بين الأختين قد كان مباحاً أيضاً في شرع مَنْ قَبْلُنَا، وقد جمع يعقوب عليه السلام بين راجيل أي بالحميم وأختها لينا. فيقول «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» التفات في هذه المعنى وتنبية على هذا المغزى وهذه النكتة تلقّيتها من شيخنا الإمام الحافظ أبي بكر محمد بن العربي رحمه الله تعالى. انتهى. وتبعه على ذلك أبو الربيع وزاد أن عادة أهل الجاهلية إذا مات الرجل خَلَفَ على زوجته بعده أكبرُ بنيه من غيرها إلى آخره.

قال في المورد: ولما وقفت على هذا القول أقمت مفكراً مدة، لكون بزة المذكورة كانت زوجاً لخزيمة بن مُدْرَكَة. فتزوجها بعده ولده كِنَانَة بن خزيمة فجاء له منها النضر ابن كنانة، وأن هذا وقع في نسب سيدنا رسول الله ﷺ.

وروينا من طريق المدائني^(١) عن أبي الحُوَيْرِث، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ولدني من سفاح أهل الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاح كنيكاح أهل الإسلام» ويقول ابن الكلبي رحمه الله تعالى إنه كتب لرسول الله ﷺ خمسمائة أم فلم يجد فيها شيئاً مما كان من أمر الجاهلية.

ثم رأيت أبا عثمان عمرو بن بحر الجاحظ^(٢) رحمه الله تعالى قد ذكر في كتاب له سمّاه كتاب «الأصنام» قال فيه: وخلف كنانة بن خزيمة على زوجة أبيه بعد وفاته وهي برة بنت أد بن طابخة بن إلياس بن مضر وهي أم أسد بن الهون بن خزيمة. ولم تلد لكنانة ولداً ذكراً. ولكن كانت بنت أخيها وهي برة بنت مر بن أد بن طابخة، أخت لجشم بن مزر، عند كنانة بن خزيمة، فولدت له النضر بن كنانة. وإنما غلط كثير من الناس لما سمعوا أن كنانة خلف على زوجة أبيه، ولاتفاق اسمهما وتقارب نسبهما وقع هذا الذي عليه مشايخنا وأهل العلم بالنسب. قال: ومعاذ الله أن يكون أصاب نسب سيدنا رسول الله ﷺ مَقْتُ نكاح. قال رسول الله ﷺ: «ما زلت أخرج من نكاح كنيكاح الإسلام حتى خرجت من أبي وأمي» قال: فمن اعتقد غير هذا فقد كفر وشك في هذا الخبر.

ونقل في الزهر كلام الجاحظ وفيه أن برة كانت بنت أد بن طابخة التي خلف عليها كنانة ماتت ولم تلد له فتزوج بعدها بابنة أخيها برة، فأولدها أولاداً. انتهى. قال في الزهر: وهذا هو الصواب. وقال بعد ذلك في موضع آخر: وإن خلافه غلط ظاهر، لأنه مصادم لقوله ﷺ: «لم يجمع الله أبوي على سفاح قط» وهذا سفاح بإجماع، ولا يعتد هذا في نسبه الطاهر أحد من المسلمين. ثم قال: وهذا الذي يثُلج به الصدر ويذهب به وخره ويزيل الشك ويطفئ شَرَّه.

قلت: وما ذكره الجاحظ من النفائس التي يُرحل إليها. وقد قدمنا في طهارة نسبه ﷺ ما يؤيد ذلك. والسهيلي رحمه الله تعالى تبع في ذلك الزبير، والزبير كأنه تبع الكلبي، والكلبي ذكر ذلك كما نقله عنه البلاذري، والكلبي متروك، ولو نقل ذلك ثقة لم يُقبل قوله

(١) علي بن محمد بن عبد الله، أبو الحسن المدائني: راوية مؤرخ، كثير التصانيف، من أهل البصرة. سكن المدائن، ثم انتقل إلى بغداد فلم يزل بها إلى أن توفي. أورد ابن النديم أسماء نيف ومئتي كتاب من مصنفاته في المغازي، والسيرة النبوية، وأخبار النساء، وتاريخ الخلفاء، وتاريخ الوقائع والفتوح، والجاهليين، والشعراء، والبلدان. قال ابن تغري بردي: «وتاريخه أحسن التواريخ وعنه أخذ الناس تواريخهم». بقي من كتبه «المردقات من قریش»، و«التعازي». توفي سنة ٣٢٥هـ. الأعلام ٣٢٣/٤.

(٢) عمرو بن بحر بن محبوب الكناني بالولاء، الليثي، أبو عثمان، الشهير بالجاحظ: كبير أئمة الأدب، ورئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة. مولده ووفاته في البصرة. له تصانيف كثيرة، منها «الحيوان» «البيان والتبيين» و«سحر البيان» و«التاج» ويسمى أخلاق الملوك، و«البخلاء» و«المحاسبين والأضداد» و«التبصر بالتجارة». انظر الأعلام ٧٤/٥.

في ذلك لبعُد الزمان وعَدَم المشاهدة ومخالفة الأحاديث السابقة في طهارة نسبه ﷺ.

على أن الزمخشري جَزَم بأن الاستثناء في الآية إنما سيق للمبالغة في التحريم وسدَّ الطرق إلى الإباحة لأن المعنى إن أمكنكم أن تتكحوا ما قد سلف فانكحوه. فإنه لا يحل لكم غيره، من قِبَل أنه علَّق نقيض المدعى وهو إثبات الحل بالمحال وهو نكاح ما سلف، فيكون مُحَالاً، وحينئذ فعَدَم الحِلِّ متحقق إذ ذاك، لا سيَّما وقد أخبر عنه بأنه كان فاحشة ومَقْتاً وساء سبيلاً، بخلاف الجمع بين الأختين فإنه مع ذكر الاستثناء فيه أيضاً وقع مقتراً بما يدل على أن ما وقع منه قبلُ كان مغفوراً حيث عَقَّب بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفوراً رَحِيماً﴾. وهذا كما في قوله:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سَيِّئَاتِهِمْ بِهِنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكُتَائِبِ

فأكَّد المدح بما يشبه الذم، لأن المعنى إن كان فلول السيف عيباً فهو عيب، وليست بعيب لأنها من كمال الشجاعة فإثبات العيب على هذا التقدير تعليق بمحال، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ وعلى هذا جرى الإمام الطيبي^(١) رحمه الله تعالى وبسط الكلام عليه، والله تعالى أعلم.

ابن كنانة

كنانة: بكسر الكاف ونونين مفتوحتين بينهما ألف ثم هاء منقول من الكِنانة التي هي الجعفة بفتح الجيم وسكون العين المهملة، سمي بذلك لأنه كان سترأ على قومه كالكنانة الساترة للسهام. قال الزجاجي من أمثالهم: «قَبْلَ الرَّمَاءِ ثُمْلُ الْكِنَانِ». ويكنى أبا النصر وأمه غَوَانَةُ بنت سعد بن قيس بن غِيلَانَ بن مضر. ويقال هند بنت عمرو بن قيس بن غِيلَانَ. وقال أبو الحسن سلام بن عبد الله بن سلام الإشبيلي. قال أبو عمرو رحمه الله تعالى: قال عامر العدواني لابنه في وصيته: يا بني أدركتُ كنانة بن خزيمة وكان شيخاً مُسَيِّئاً عَظِيمَ الْقَدْرِ، وكانت العرب تحجُّ إليه لِعِلْمِهِ وَفَضْلِهِ، فقال: إنه قد آن خروجُ نبيٍّ من مكة يُدْعَى أَحْمَدُ، يدعو إلى الله وإلى البرِّ والإحسان ومكارم الأخلاق، فاتَّبِعُوهُ تَزِدَادُوا شِرفاً وَعِزّاً إلى عِزِّكُمْ.

قال أبو الربيع رحمه الله تعالى: إن كنانة رأى وهو نائم في الحجر فقيل له: تخير يا أبا

(١) الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي: من علماء الحديث والتفسير والبيان. من أهل توريز، من عراق المجمع. كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأنفقها في وجوه الخير، حتى افتقر في آخر عمره. وكان شديد الرِّدَّة على المتبدعة، ملازماً لتعليم الطلبة والإنفاق على ذوي الحاجة منهم، آية في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة، متواضعاً، ضعيف البصر. من كتبه «البيان في المعاني والبيان» و«الخلاصة في معرفة الحديث» و«شرح الكشف» سماه «فتح الغيب في الكشف عن قناع الرب». توفي سنة ٧٤٣هـ. انظر الأعلام ٢/٢٥٦.

النضر بين الصَّهِيل والهُدْر وعمارة الجُدْر وعزُّ الدهر. فقال: كلُّ يا رب. فصار هذا كله في قريش.

وله من الذكور: مَلْكَان: بكسر الميم وسكون اللام والنضر. وهو المكنى به وعمرو وعامر.

ابن خزيمة

خُزَيْمَة: بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي منقول من مصغر خَزْمَة بفتح الخاء وسكون الزاي وقيل من مصغر خِزْمَة بكسر الخاء. فعلى الأول اختلف في الخزمة ما هي. فقيل هي: واحد الخَزَم وهو مثل الدَّوْم غير أنه أقصر وأعرض وأَعْبَل وله أَقْنَاء وبُشْر يَشْوَدُّ إذا أُنْعِم، لأنه صغير معرِفَص، يتخذ من سعفه الحبال ويصنع من أسافله خلایا للنحل، وله ثمر لا يأكله الناس ولكن تألفه الغربان وتستطيعه. قاله أبو حنيفة الدُّيْنُورِيُّ رحمه الله تعالى. وقيل: الخزمة خوصة المقل. حكاه الزجاج رحمه الله تعالى. وقيل هي مصدر للمرّة من الخزم. وهو شدُّ الشيء وإصلاحه حكاه السهيلي. وقيل إنما هي من الخَزَم وهو من الشك يقال شراك مخزوم ومَشْكُوك. حكاه الزجاجي أيضاً.

وعلى الثاني فالخزمة قيل هي بُرّة في أنف البعير يشد بها الزمام. وقيل إنما هي الحلقة التي تجعل في أنف البعير من شعر ونحوه، قال في «الغُرَرِ الْمُضِيَّةِ» ولم أر من تعرض لوجه المناسبة للنقل مما ذكر، لكن قد يقال إن الانتقال لا يراعى فيه ذلك. بخلاف الألقاب.

ويكنى أبا أسد. وأمه سلمى بنت أسلم بن الحاف بن قضاة، وقيل سلمى بنت أسد ابن ربيعة.

وله من الذكور أربعة: كنانة وأسد المكنى، وأسدة وهو رجل. وعبد الله، والهون بضم الهاء.

قال البلاذري: وأهم بُرّة بنت مُز بن أد بن طابخة أخت تيم بن مرة وكانت له على الناس مكارم أخلاق وأفضال بعدد الزمان حتى قيل فيه:

أَمَّا خُزَيْمَةُ فَالْمَكَارِمُ جَمَّةٌ سَبَقَتْ إِلَيْهِ وَلَيْسَ ثَمَّ عَتِيدٌ

وروى ابن حبيب بسند جيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: مات خزيمة على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

ابن مدركة

مُدْرَكَة: بضم الميم وإسكان الدال المهملة وكسر الراء وفتح الكاف ثم هاء مبالغة،

منقول من اسم فاعل من الإدراك. واسمه عمرو على الصحيح الذي قال به الكلبي والبلاذري وأبو عبيد القاسم بن سلام وابن دُرَيْد والمبرد^(١). حتى بالغ الرضي الشاطبي وأدعى فيه الإجماع.

وقال ابن إسحاق: عامر. وضعف.

وكنيته أبو هذيل ويقال له أبو خزيمه.

والسبب في تلقيبه بذلك أن أباه إلياس خرج هو وبنوه مذكورة وعمرو وعامر وعُمَيْر، وأُمهم ليلى بنت خلوان بن الحاف في نُجعة فنفرت إبلهم من أرنب فخرج إليها قال ابن السائب: عمرو. وقال الزبير: عامر فأدركها. وخرج عامر، وقال الزبير: عمرو: فاصطاد الأرنب فطبخها فسمى طابخة، وانقمع عُمَيْر فسُمي قمعة. وخرجت أمهم ليلى مُتَخَنَفَةً، والخَنَفَةُ: مَشْيٌ فيه شُرُوعَةٌ وتَقَارُبُ الخطى. والنون زائدة. وعن الخليل أن الخَنَفَةَ مِشْيَةٌ كَالهَزُولَةِ للنساء خاصة دون الرجال. فقال لها إلياس أين تُخَنَفِينَ؟ فسميت خِنْدِف.

وقال أبو محمد عبد الله البَطْلَيْسِيُّ^(٢) رحمه الله تعالى: مرَّ عامر بالأرنب فقتلها فقال له أخوه عمرو: وأنا أطبخ صيدك. فطبخه عمرو وأدرك عامر الإبل فردها فحدثا بِهَا أَبَاهُما فقال: أَدْرَكْتَ يَا عَامِرُ مَا أَرَدْنَا وَأَنْتَ مَا أَدْرَكْتَ قَدْ طَبَخْنَا

وقال لعمير: وأنت قد أسأت وانقمعنا

قيل: ومن ذرية قمعة عمرو بن لُحَيٍّ بن قمعة بن إلياس، وهو الذي غيّر دين إبراهيم ﷺ كما سيأتي بيان ذلك.

ابن اليأس

اليأس بهمزة وصل تفتح في الابتداء وتسقط في غيره، واللام فيه للتعريف وقيل للفتح الصفة، مشتق من اليأس الذي هو ضد الرجاء وصححه الشهيبي وقال ابن الأنباري: بهمزة قطع في الوصل والابتداء.

(١) محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، أبو العباس، المعروف بالمبرد: إمام العربية ببغداد في زمنه، وأحد أئمة الأدب والأخبار. مولده بالبصرة ووفاته ببغداد. من كتبه «الكامل» و«المذكر والمؤثر» و«المقتضب» و«التعازي والمراثي» و«شرح لامية العرب - ط» مع شرح الزمخشري، و«إعراب القرآن» و«طبقات النحاة البصريين» و«نسب عدنان وقحطان - ط» رسالة. و«المقرب». توفي ٢٨٦ هـ. الأعلام ١٤٤/٧.

(٢) عبد الله بن محمد بن السيد، أبو محمد: من العلماء باللغة والأدب. ولد ونشأ في بطليوس في الأندلس. وانتقل إلى بلنسية فسكنها، وتوفي بها. من كتبه «الاقضاب في شرح أدب الكتاب، لابن قتيبة» و«المسائل والأجوبة» و«الإنصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم» و«الحقائق» في أصول الدين، و«المثلث» في اللغة، كمثلاث قطرب. توفي سنة ٥٢١ هـ. الأعلام ٩٥/٧.

واختلف في اشتقاقه ف قيل: من قولهم: رجل أليس وهو الشجاع الذي لا يفر. وقال البلاذري: أخبرني الأثرم عن أبي عبيدة قال: يقال للسِّل والنحافة: اليأس قال الشاعر:

هُوَ الْيَأْسُ أَوْ دَاءُ الْهَيْامِ أَصَابَنِي فَلْيَاكَ عُنِّي لَا يَكُنْ بِكَ مَا بَيْنَا

قال: وقد يكون اليأس مشتقاً من قولهم: فلان أليس وهو الشديد المقدم الثابت القلب في الحروب. قال العجاج:

أَلَيْسَ يَمْشِي قُدْماً إِذَا أَذْكَرَ مَا وَعَدَ الصَّابِرُ مِنْ خَيْرٍ صَبَرُ

وقال: الأثرم: حكى خالد بن كلثوم: الأسد أليس. وقال أليس: بين الليس. وجمع أليس ألياس. وقيل غير ذلك.

والمعروف أن الياس اسمه وحكى بعضهم أن اسمه حبيب وكنيته أبو عمرو.

وأُمّه: قيل من ولد معدّ بن عدنان وعليه ف قيل هي الرّباب بنت حيدة بن معدّ بن عدنان. ذكره الطبري. وقيل هي الحنفاء بنت إباد: بن معدّ بن عدنان. نقله أبو الربيع عن الزبير وقيل مجزومة. ذكره ابن هشام ولم يستها.

قال ابن الزبير: ولما أدرك الياس أنكر على بني اسماعيل ما غيروا من سنن آبائهم وسيرهم، وبان فضله عليهم وجمعهم رأيه ورضوا به فردّهم إلى سنن آبائهم، ولم تزل العرب تعظمه تعظيم أهل الحكمة، كعظيميها لقمان وأشباهه.

قال ابن دحية رحمه الله تعالى: وهو وصي أبيه. وكان ذا جمال بارع.

قال الشَّهْزَلِي: ويذكر عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا تَسُبُّوا الْيَاسَ فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِناً» انتهى. وسيأتي لهذا مزيد بيان في ترجمة مضر. وذكر أنه كان يُسمع في صلبه تلبية النبي ﷺ بالحجّ. وهو أول من أهدى إلى البيت الجُدُن. قال ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما.

ابن مضر

مُضَرُّ بضم الميم وفتح الضاد المعجمة. وهو غير مصروف للعلمية والعدل عن ماضر. لقب بذلك لأنه كان يضير قلب من رآه لحسنه وجماله. وقال القُتَيْبِي: مشتق من المضيرة، أو من اللبن الماضر. والمضيرة شيء يصنع من اللبن. فسمي مضراً لبياضه.

واسمه عمرو. وكنيته أبو الياس. وأُمّه سَوْدَةُ بنت عكّ بن عدنان. وكان يقال له مضر الحمراء، قيل: لأن العرب تسمي الأبيض الأحمر. قاله الشَّهْزَلِي. والذي ذكره ابن جرير والماوردي والزبير والبلاذري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن يزّاراً أباه لما حضرته الوفاة أوصى بنيه وهم: مضر وربيعة وإياد وأنمار فقال: هذه القبة - لقبة حمراء من آدم - وما

أشبهها من المال لمضر. وهذا الخبثاء الأسود وما أشبهه لربيعة. وهذه الخادم وكانت شمطاء وما أشبهها لإياد. وهذه البذرة والمجلس لأنمار يجلس فيه وقال البلاذري رحمه الله تعالى إنه أوصى له بحمار وفي ذلك قال الشاعر:

نِزَارٌ كَانَ أَغْلَمَ إِذْ تَوَلَّى لَأَيِّ بَنِيهِ أَوْصَى بِالْحِمَارِ

وقال لهم: إذا أشكل عليكم الأمر في ذلك واختلفتم في القسمة فعليكم بالأفعى الجُرهمي، وكان بنجران.

فلما مات نزار اختلفوا وأشكل عليهم أمر القسمة فتوجهوا إلى الأفعى، فبينما هم في مسيرهم إليه إذ رأى مَضْرٌ كَلَامًا قَدْ رُعِيَ فقال: إِنَّ البعير الذي رعى هذا لأعور. فقال ربيعة: وهو أَرْوَر. وقال إياد: وهو أَتْر. وقال أنمار وهو شُرود. فلم يسيرا إلا قليلا حتى لقيهم رجل تَوَضَّع به راحلته فسألهم عن البعير فقال مضر: أهو أعور؟ قال: نعم. قال ربيعة: أهو أَرْوَر؟ قال: نعم. قال إياد: أهو أَتْر؟ قال: نعم. قال أنمار: أهو شُرود؟ قال: نعم هذه والله صفة بعيري دُلُونِي عليه فحلفوا له أنهم ما رأوه. فلزمهم وقال كيف أفارقكم وأنتم تصفون بعيري بصفته؟ فساروا وسار معهم حتى قدموا بنجران فتنزلوا بالأفعى الجُرهمي، فحاكمهم صاحب الجمل إلى الأفعى وقال: بعيري وصِفُوا لي صفته ثم قالوا لم نره.

فقال لهم الأفعى: كيف وصفتموه ولم تروه؟ فقال له مضر: رأيته يرعى جانباً ويترك جانباً فعرفت أنه أعور. وقال ربيعة: رأيته إحدى يديه ثابتة والأخرى فاسدة الأثر فعلمت أنه أفسدها بشدة وطئه وطلبه لازوراره وقال إياد: عرفت بتره باجتماع بعره ولو كان ذئباً لمصغ به. وقال أنمار: عرفت أنه شُرود بأنه كان يرعى في المكان الملتف نبتة ثم يجوزه إلى مكان أَرْق منه وأخْبَث. وحلفوا أنهم ما رأوه. فقال الأفعى: ليسوا بأصحاب بعيرك فاطلبه.

ثم سألهم من أنتم؟ فأخبروه فرحَّب وقال: تحتاجون إليَّ وأنتم في جزالتكم وصحة عقولكم وأرائكم على ما أرى؟!.

ثم خرج عنهم وأرسل إليهم بطعام فأكلوا وبشراب فشربوا فقال مضر: لم أر خمرأ أجود منها لولا أنها نبتت على قبر. وقال ربيعة: لم أر كالسيوم لحمأ أطيب لولا أنه ربي بلبن كلب وقال إياد: لم أر كالسيوم رجلاً أشرى لولا أنه ليس لأبيه الذي يُدعى له. وقال أنمار: لم أر كالسيوم كلاماً أنفع في حاجتنا. وسمع الأفعى كلامهم فقال: ما هؤلاء الشياطين، ثم أتى أمته فسألها فأخبرته أنها كانت تحت ملك لا يولد له فكرهت أن يذهب الملك فأمكننت رجلاً نزل بنا فجئت أنت منه. وقال للقهرماني: الخمر الذي شربنا ما أمرها؟ قال: من حيلة غرستها على قبر أبيك. وسأل الراعي عن اللحم فقال: شاة أَرْضَعْنَاهَا من لبن كلبية ولم يكن في الغنم غيرها.

فقليل لمضر: من أين عرفت الخمر. فقال: لأنني أصابني عطش شديد. وقيل لربيعه من أين علمت اللحم؟ قال لأن لحم الكلب يعلو شحمه بخلاف لحم الشاة فإن شحمها يعلو لحمها. وقيل لإياد: من أين علمت أن نسبي لغير أبي؟ قال: لأنه وضع الطعام ولم تجلس معنا فيكون أصلك دنيئاً.

فقال: قَصُّوا عَلَيَّ قصتكم. فقصوا عليه ما أوصى به أبوهما وما كان من الاختلاف بينهم. ما أشبه القبة الحمراء من مال فهو لمضر. فصارت إليه الدنانير والإبل، فسمى مُضَرَّ الحُمْراء. قال: وما أشبه الخُبَاء الأسود من دابة وما مال فهو لربيعه فصارت إليه الخيل وهي دهم. فسمى ربعة الفرس. قال: وما أشبه الخادم وكانت شمطاء من مال فيه بلق فهو لإياد فصارت الماشية البُلُقْ له فقليل إياد الشمطاء. وقضي لأنمار بالدراهم والأرض فساروا من عنده وهم على ذلك.

قال محمد بن السائب فيما رواه البلاذري عنه: ومُضَرُّ أَوَّل من حدا للإبل وكان سبب ذلك أَنَّهُ سَقَط من بعيره وهو شاب فانكسرت يده فقال: يا يداه يا يداه فَأَتَتْهُ إِلَيْهِ الْإِبِل من المرعى فلما صبح وركب حداً، وكان من أحسن الناس صوتاً. قال البلاذري: وقيل بل كسرت يد مولى له فصاح فاجتمعت عليه الإبل فوضع الحُداء وزاد الناس فيه قال السهيلي وفي الحديث: «لَا تَسْبُوا رَبِيعَةً وَمُضَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا مُؤْمِنَيْنِ»^(١).

وروى ابن حبيب بسند جيد عن سعيد بن المسيب مرسلًا أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَسْبُوا مُضَرَ فَإِنَّهُ كَانَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ»^(٢) ورواه الزبير والبلاذري بسند جيد عن الحسن مرسلًا مثله. ورواه البلاذري عن عبيد الله بن خالد مرسلًا نحوه.

وروى ابن حبيب بسند جيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: مات أَدَد والد عدنان، وعدنان، ومعد، وربيعه، ومضر، وقيس عَيْلان وتيم وأسَد وضبة وخزيمة على الإسلام على مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ﷺ.

ومما يؤثر من حِكْم مضر: من يزرع شراً يحصد ندامة، وخير الخير أَعْجَلُهُ، فاحملوا أنفسكم على مكروها فيما يصلحكم، واصبروها عن هواها فيما أفسدها، فليس بين الصلاح والفساد إِلَّا صَبْرٌ قَوَاك.

الفَوَاك: قال في الصَّحاح ما بين الحَلْبَتَيْنِ من الوقت، لأنها تحلب ثم تترك سُوءِيعة يرضعها الفصيل لِتَدِيرَ ثم تُحَلَب.

(١) انظر فتح الباري ١٤٦/٧.

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات بنحوه ٣٠/١/١، وذكره المتقي الهندي في الكثر (٣٣٩٨٧).

وله من الولد الياس بالمشناة التحتية، والناس بالنون. قال الوزير المغربي: بتشديد السين المهملة، وهو عيلان بعين مهملة فمشناة تحتية. قال البلاذري: حضنه غلام لمضر يقال له عَيْلان فسمي به، فقيل لابنه قيس بن عيلان بن مُضَر وهو قيس بن الناس وأُمهما الرِّبَاب.

وقال الجَوَانِي: قولهم قيس المراد به من ولد قيس بن عيلان بن مضر قال: ومن العلماء من يقول إن عيلان كان حاضناً لقيس وليس يابن. فتقول قيس عَيْلان بن مُضَر فتضيفه إليه كما قيل في قضاة سعد هُذَيْم. وهذيم حاضنه. والأول أصح وهذه روايتنا عن شيخونا.

ابن نزار

نَزَار بكسر النون وتخفيف الزاي. قال أبو الفرج الأموي: مأخوذ من التَّنْزَرُ لأنه كان فريد عصره. وقال الشَّهيلي: من التَّنْزَر وهو القليل، لأن أباه حين ولد له ونظر إلى النور بين عينيه وهو نور النبوة الذي كان ينقل في الأصلاب، فرح به فرحاً شديداً وَنَحَرَ وأطعم شيئاً كثيراً وقال: هذا نَزَر قليل في حق هذا المولود. فسمي نَزَاراً لذلك.

وقال الإمام أبو الحسن الماوردي رحمه الله تعالى في كتاب «أعلام النبوة»: له إن نزاراً كان اسمه خلدان وكان مقدماً وانبسطت له اليد عند الملوك، وكان مهزول البدن. فقال له ملك الفُرس: مالك يا نزار؟ قال وتفسيره في لغة الفرس: يا مهزول. فغلب عليه هذا الاسم. قال العلامة المحب ابن شهاب الدين بن الهائم: وهو غريب جداً.

وكنيته أبو إِيَاد. وقيل أبو ربيعة. وأمه معانة بعين مهملة فنون بنت جَوْشَم بجيم وزن جعفر. وقيل اسمها عَنَّة بفتح العين المهملة وتشديد النون بنت جَوْشَن بنون بدل الميم. وقيل في اسمها غير ذلك واتفقوا على أنها جُزْهَمِيَّة.

ابن معد

مَعَدّ: بفتح الميم والعين وتشديد الدال المهملتين، وفيما هو منقول منه أقوال: أحدها أن يكون مَفْعَلاً بفتح العين من قولك عددت الشيء أعدته عدداً. حكاه ابن الأنباري والزجاجي عن قطرب^(١).

الثاني: أن يكون فَعْلاً بفتح العين من قول العرب معد الرجل في الأرض إذا ذهب. فيما حكاه الزجاجي في مختصر الزاهر وحكاه أيضاً الشَّهيلي، إلا أنه فسر قولهم معدّ في الأرض

(١) محمد بن المستنير بن أحمد، أبو علي، الشهير بقطرب: نحوي، عالم بالأدب واللغة، من أهل البصرة. من الموالى. كان يرى رأي المعتزلة النظامية. وهو أول من وضع «المثلث» في اللغة. وقطرب لقب دعاه به أستاذه «سبيوه» فلزمه. وكان يؤدب أولاد أبي دلف العجلي. من كتبه «معاني القرآن» و «النوادر» و «الأزمنة» وغير ذلك توفي سنة ٢٠٦ هـ. الأعلام ٩٥/٧.

بأفسد فيها. قال السهيلي: وإن كان ليس من الأسماء غير الأعلام ما هو على وزن فعل إلا مع التضعيف فإن التضعيف يُدخل في الأسماء ما ليس منها. كما قالوا: شمر وقشعريرة ونحو ذلك.

الثالث: أن يكون من المغد وهو موضع رجل الفارس من القرس وموضع رجل الراكب من المركوب. حكاها الزجاجي في مختصر الزاهر. وحكى السهيلي نحوه عن ابن الأنباري، إلا أنه قال من المعدن وهما موضع عقبتي الفارس من الفرس. قال السهيلي: وأصله على القولين الأخيرين من المغد بسكون العين وهي القوة. ومنه اشتقاق المعدة. وذكر الزجاجي نحوه فقال: ويجوز أن يكون من قول العرب: قد تمعد الرجل إذا قوي واشتد وقال أبو الفتح بن جني في شرح تصريف أبي عثمان المازني: ويقال تمعد الغلام إذا صلب واشتد. وقد يكون تمعد بمعنى خطب وتعد وتكلم. وأنشد قول الراجز:

رَبِيئُهُ حَتَّى إِذَا تَمَعَّدَا وَصَارَ نَهْدًا كَالْحِصَانِ أَجْرَدَا

وكان جزائي بالعصا أن أجلد^(١).

قال: وقال عمر رضي الله تعالى عنه: «اخشوشنوا وتمعدوا» أي كونوا على خلق معد. وكنيته أبو قضاة. وقيل أبو نزار. وأمه مهدي بنت اللهم بكسر اللام وسكون الهاء ويقال بالحاء بدل الهاء بن حجب بجيم مفتوحة فحاء مهملة ابن جديس. وقال بعضهم هي من طسم.

قال البلاذري والأول أثبت.

جديس بالحييم والదال المهملة كأمر طسم بالطاء والسين المهملتين كغلس، قبيلة من عاد انقرضوا.

ولما كان زمان بُحْتُ نَصْر كان لمعد بن عدنان ثنتا عشرة سنة. قال أبو جعفر الطبري رحمه الله تعالى: أوحى الله تعالى في ذلك الزمان إلى أرميا بن خليقا أن اذهب إلى بخت نصر فأعلمه أنني قد سلطته على العرب واحمل معدًا على البراق كيلا تصيبه النقمة منهم، فإني مستخرج من صلبه نبياً كريماً أختم به الرسل. فاحتمل معدًا على البراق إلى أرض الشام فنشأ في بني إسرائيل وتزوج هناك امرأة يقال لها ثعانة بنت جوشن. وقيل إنما حمل معد إلى أرض العراق.

وقال الماوردي في كتابه أعلام النبوة: إن بخت نصر أراد قتل معد حين غزا بلاد العرب

(١) في أ: وكان جزائي بالفضا أن يعتوي.

فأنذرته نبيي من أنبياء الله تعالى كان في وقته بأن النبوة في ولده. فاستبقاه وأكرمه.

وروى أبو الربيع غير ذلك من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهو أنه لما غزا بخت نصر العرب بعث الله تعالى ملكين فاحتملا معداً، فلما أدبر الأمر رداه فرجع موضعه من تهامة بعد ما رفع الله تعالى بأسه عن العرب فكان بمكة وناحياتها مع أخواله من مجزهم وبها يومئذ بقية هم ولاة البيت يومئذ. فاختلط بهم يومئذ وناكحهم. وقيل إنما المحمول عدنان قال أبو الربيع. والصحيح الأول.

واختلف في ولد معدّ. فقال عبد الملك بن حبيب: إنهم سبعة عشر رجلاً درج منهم بلا عقب تسعة وأعقب ثمانية. فالذين أعقبوا: قُضاعة بضم القاف وهو بكر والده واسمه عمرو ولقب قُضاعة لما تقصّع عن قومه أي بَعُد. ونزار، وإياد الأكبر وخيدان، بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وعبيد وهو الرماح. وتحتيد بجيم مضمومة فناء مثناة فوقية فتحية ساكنة فдал مهملة. وسليم وقص وكلهم انتقلوا إلى اليمن إلا نزاراً. وقيل في عددهم غير ذلك.

وروى الطبراني عن أبي أمامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لما بلغ ولد معدّ بن عدنان أربعين رجلاً وقعوا في عسكر موسى فانتهبوه، فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فأوحى الله تعالى إليه لا تدع عليهم فإن منهم النبي الأمي النذير البشير، ومنهم الأمة المرحمة أمة محمد يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى منهم بالقليل من العمل فيدخلهم الجنة بقول لا إله إلا الله، نبيهم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب المتواضع في هيئته المجتمع له اللين في سكوته، ينطق بالحكمة ويستعمل الحلم، أخرجته من خير جيل من أمة قريش، ثم أخرجته من صفوة قريش فهو خير من خير إلى خير هو وأُمته إلى خير يصيرون»^(١).

وروى الزبير بن بكار عن مكحول رحمه الله تعالى قال: أغار الضحّاك بن معدّ على بني إسرائيل في أربعين رجلاً من بني معدّ عليهم دزاريع الصوف خاطمي خيلهم بحبال الليف، فقتلوا وسبّوا وظفروا. فقالت بنو إسرائيل: يا موسى إن بني معدّ أغاروا علينا وهم قليل فكيف لو كانوا كثيراً وأغاروا علينا وأنت بيننا فادع الله عليهم فتوضأ موسى وصلى، وكان إذا أراد حاجة من الله صلى ثم قال: يا رب إن بني معدّ أغاروا على بني إسرائيل فقتلوا وسبّوا وظفروا وسألوني أن أدعوك عليهم فقال الله: يا موسى لا تدع عليهم فإنهم عِتادي وإنهم ينتهون عند أول أمري، وإن فيهم نبياً أحبه وأحب أمته قال: يا رب ما بلغ من محبتك له؟ قال: أغفر له ما تقدم من ذنبه

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ٢٢١/٨ وعزاه للطبراني وقال: وفيه الحسن بن فرقد وهو ضعيف.

وما تأخر. قال: يا رب ما بلغ من محبتك لأمتي قال: يستغفرني مستغفرهم فأغفر له ويدعوني داعيهم فأستجيب له قال: يا رب فاجعلني منهم قال: تقدمت واستأخروا.
فائدة: قال النحويون الأغلب على معدّ وقريش وثقيف والتذكير والصرف.

ابن عدنان

بفتح العين وإسكان الدال المهملتين ثم نونين بينهما ألف: مأخوذ من عدن بالمكان إذا أقام به. حكاه ابن الأنباري والزجاجي وغيرهما.
وكنيته أبو معدّ قال البلاذري ويقال إن أول من كسا الكعبة عدنان، كساها أنطاع الأدم.

وله من الولد معدّ والدّيث بدال مهملة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فمثلثة. وأبي وألعي بهمزة وعين مهملة مفتوحتين وسكون المشناة التحتية وبعضهم يقول بكسر العين وتشديد الياء والثبب الأول. وعديّ بضم العين وفتح الدال المهملة مصغراً، كذا وجدته في نسخة صحيحة مقروءة مقابلة على عدة نسخ من تاريخ البلاذري.

وذكر الشهيلي عدن بن عدنان وقال: وإليه تُنسب عدن ونازعه في الزهر في ذلك، وقال إنها منسوبة إلى غيره فالله تعالى أعلم.

والحارث والمذهب ولذلك يقال في المثل: أجمل من المذهب.

وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى من ولد عدنان عكّا ونوزع في ذلك بأمرين: أحدهما أن عدنان والد عكّ بفتح العين وهو ابن عبد الله بن الأزد. وقال ابن المعلى في كتاب الترقيص: وعلى ذلك علماء عكّ والثاني على تقدير تسليم ما ذكره ابن إسحاق: ليس عكّ ابناً لصلب عدنان إنما هو على ما ذكره الكلبي والبلاذري في آخرين: عكّ واسمه الحارث بن الدّيث بن عدنان.

تنبيه: قد قدّمنا أن ما سبق هو النسب الصحيح المجمع عليه في نسب سيدنا رسول الله ﷺ، وأن ما بين عدنان إلى إسماعيل فيه اضطراب شديد واختلاف متفاوت حتى أعرض الأكثر عن سياق النسب بين عدنان وإسماعيل. ولكن لا خلاف أن عدنان من ذرية إسماعيل. وإنما الخلاف في عدد ما بينهما. وقد اختلف النسابون في ذلك، فذهب جماعة إلى أنه لا يُعرف. وما استدلووا به ما رواه ابن سعد أن النبي ﷺ كان إذا انتسب لم يجاوز في نسبه معدّ بن عدنان بن أدد، ثم يُنسك ثم يقول: كذب النسابون وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لو شاء رسول الله ﷺ أن يقلّمه لعلّمه.

وأجيب بأن هشاماً وأباه متروكان. وقال الشهيلي: الأصح في هذا الحديث أنه من قول ابن مسعود.

والقائلون: بأنه معروف اختلفوا ف قيل: بين عدنان وإسماعيل أربعة وقيل: سبعة وقيل: ثمانية. وقيل: تسعة. وقيل: عشرة. وقيل: خمسة عشر. وقيل: عشرون. وقيل: ثلاثون. وقيل: ثمانية وثلاثون. وقيل: تسعة وثلاثون. وقيل: أربعون. وقيل: أحد وأربعون. وقيل: غير ذلك وبسط الكلام على ذلك ابن جرير وابن حبان وابن مسعود في تواريخهم وغيرهم ولا حاجة بنا إلى ذلك.

وقال الحافظ رحمه الله تعالى: الذي ترجح في نظري أن الاعتماد على ما قال ابن إسحاق أولى.

قلت: وصححه أبو الفضل العزافي في ألفية السيرة.

قال الحافظ: وأولى منه ما رواه الطبراني والحاكم عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: معد بن عدنان بن أدد بن زند بن اليرى بن أعراق الثرى. قالت: ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا [الأولى] وَثَمُودًا﴾ ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ لا يعلمهم إلا الله تعالى. قالت: وأعراق الثرى: إسماعيل. وزند: هميسع. ويرى: ثبت.

قلت: وصححه الحاكم وأقره الذهبي. وقال الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد (انتهى) رواه الطبراني في الصغير وفيه عبد العزيز بن عمران^(١) من ذرية عبد الرحمن ابن عوف^(٢) وقد ضعفه البخاري وجماعة، وذكره ابن حبان في الثقات انتهى.

وزند والد أدد بزاي معجمة فنون فдал مهمة قال الدارقطني رحمه الله تعالى: لا نعلم زنداً إلا في هذا الحديث وزند بن الجون وهو أبو دلامة^(٣) الشاعر. واليرى بمشناة تحية فراء

(١) عبد العزيز بن عمران الزهري المدني، وهو عبد العزيز بن أبي ثابت. عن جعفر بن محمد، وأفلح بن سعيد. وعنه إبراهيم بن المنذر، وأبو مخنف الشامي.

قال البخاري: لا يكذب حديثه. وقال النسائي وغيره: متروك. وقال عثمان بن سعيد: قلت ليحيى: فابن أبي ثابت عبد العزيز بن عمران ما حاله؟ قال: ليس بثقة، إنما كان صاحب شعر؛ وهو من ولد عبد الرحمن بن عوف. انظر ميزان الاعتدال ٦٣٢/٢، ٦٣٣.

(٢) عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة الزهري أبو محمد المدني شهد بدمراً والمشاهد له خمس وستون حديثاً. وهو أحد العشرة وهاجر الهجرتين قال خليفة: مات سنة اثنتين وثلاثين، وقيل: سنة ثلاث ودفن بالقيع. وزاد بعضهم وهو ابن خمس وسبعين سنة. الخلاصة ١٤٧/٢، وسيأتي في المناقب.

(٣) زند بن الجون الأسدي، بالولاء، أبو دلامة: شاعر مطبوع، من أهل الظرف والدعابة، أسود اللون، جسيم وسيم. كان أبوه عبداً لرجل من بني أسد وأعتقه. نشأ في الكوفة واتصل بالخلفاء من بني العباس، فكانوا يستلطفونه ويغدقون عليه صلاتهم، وله في بعضهم مدائح. وكان يتهم بالزندقة لتهتكه، وأخباره كثيرة متفرقة. توفي سنة ١٦١ هـ، انظر الأعلام ٥٠، ٤٩/٣.

خفيفة مفتوحتين قال الحافظ في التبصير: واليرى: شجر طيب الرائحة. انتهى. والثرى: بمثابة فراء لقب إسماعيل لقب بذلك لأنه ابن إبراهيم، وإبراهيم لم تأكله النار، كما أن النار لا تأكل الثرى والله تعالى أعلم.

قال الحافظ رحمه الله تعالى: فعلى هذا يكون معد بن عدنان كما قال بعضهم: كان في عهد موسى لا في عهد عيسى ﷺ، وهذا أولى، لأن عدد الآباء بين نبينا وبين عدنان نحو العشرين فيبعد كل البعد مع كون المدة التي بين نبينا وبين عيسى كانت ستمائة سنة مع ما عُرف من طول أعمارهم أن يكون معد في زمن عيسى. وإنما رجح من رجح كون بين عدنان وإسماعيل العدد الكثير استبعادهم أن يكون بين معد وهو في عصر عيسى بن مريم وبين إسماعيل أربعة آباء أو خمسة مع طول المدة، وما فُروا منه وقعوا في نظيره كما أشرت إليه.

والأقرب: ما حرّزته وهو إن ثبت أن معد بن عدنان كان في زمن عيسى فالمعتمد أن يكون بينه وبين إسماعيل العدد الكثير من الآباء، وإن كان في زمن موسى فالمعتمد أن ما بينهما العدد القليل. انتهى كلام الحافظ رحمه الله تعالى.

وقد تقدم في ترجمة معد أن أولاده أغاروا على عسكر موسى عليه الصلاة والسلام.

قال السهيلي: وحديث أم سلمة أصح شيء روي في هذا الباب. ثم قال: وليس هو عندي بمعارض لما تقدم من قوله: «كذب النسابون» ولا لقول عمر، لأنه حديث متأول يحتمل أن يكون قوله ابن اليرى بن أعراق الثرى كما قال: «كلكم بنو آدم وادم من ثراب» لا يريد أن الهميسع ومن دونه ابن لإسماعيل لصلبه، ولا بد من هذا التأويل أو غيره، لأن أصحاب الأخبار لا يختلفون في بُعد المدة بين عدنان وإبراهيم، ويستحيل في العادة أن يكون بينهما أربعة آباء أو سبعة كما ذكر ابن إسحاق، أو عشرة أو عشرون، فإن المدة أطول من ذلك كله. وذلك أن معد بن عدنان كان في مدة بُحْتُ نَصْر ابن اثنتي عشرة سنة. قال الطبري.

قلت: وإذا تأملت الكلام السابق للحافظ تبين لك الجواب عن السهيلي.

قال الجوّاني رحمه الله تعالى: وسبب الخلاف في النسب أنه قد جاء أن العرب لم يكونوا أصحاب كتب يرجعون إليها، وإنما كانوا يرجعون إلى حفظ بعضهم من بعض، فمن ذلك حدث الاختلاف. انتهى.

وإذا علم ما تقرر فهذه فوائد تتعلق بالأسماء الآتية: الأولى: قال ابن دُرَيْد: ما بُعد عدنان أسماء سُرْيانية لا يوضحها الاشتقاق.

الثانية: قال الحافظ محمد بن علي التوزري الشهير بابن المصري رحمه الله تعالى في شرحه على القصيدة الشقراطية وهو في ست مجلدات كبار في وَقْف خِزانة المَحْمُودِيَّة: ما

كان من هذه الأسماء العجمية على أربعة أحرف فصاعداً فلا خلاف أن منعه من الصرف للعجمة والتعريف. وما كان منها على ثلاثة أحرف فإما أن يكون متحرك الوسط فحكمه حكم الأول، وإما أن يكون ساكن الوسط كنوح ويؤد فحكمه الصرف على المشهور.

الثالثة: قال الحافظ في الفتح بعد أن ساق نسب سيدنا إبراهيم إلى نوح صلى الله عليهما وسلم كما سيأتي: لا يختلف جمهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في ذلك إلا في النطق ببعض هذه الأسماء. نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ انتهى. وقال ابن دُرَيْد: في كتاب الاشتقاق: وأما نسب إبراهيم إلى آدم عليهما الصلاة والسلام فصحيح لا خلاف فيه لأنه منزل في التوراة مذكور فيها نسبهم ومبلغ أعمارهم.

وقال الجواني في المقدمة: النسب فيما بين آدم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام صحيح لا خلاف فيه بينهم ولا خلاف إلا في أسماء الآباء لأجل نقل الألسنة.

الرابعة: اختلف العلماء في كراهة رفع النسب إلى آدم ﷺ: فذهب ابن إسحاق وابن جرير وغيرهما إلى جوازه، وأما الإمام مالك رضي الله تعالى عنه فستل عن الرجل يرفع نسبه إلى آدم فكره ذلك، فقل له: في إسماعيل؟ فأنكر ذلك أيضاً. وقال: من يخبره به! وكره أيضاً أن يرفع في نسب الأنبياء: مثل أن يقول إبراهيم بن فلان بن فلان. قال: ومن يخبره به؟ لنقله في الروض عن كتاب عبد الله بن محمد بن حسين المنسوب إلى المعيطي.

ابن أد

أد بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة قال أبو عمر: كل الطرق تقول: عدنان بن أد إلا طائفة فقالوا: عدنان بن أد بن أد. قال في «الغُرَر» والظاهر أنه من مادة أد. وأمه النعجة بنت عمرو بنت ثُبَع سعد ذي قانش الحميري.

ابن أد

أدذ بهمزة مضمومة ثم دالين مهملتين الأولى مفتوحة. وفي مادته وجوه: أحدها. فُعل من الود قلبت واوه همزة لانضمامها أولاً كما قيل في وجوه ووقت. ذكره جماعة. قال ابن السراج: وليس مغد ولا كَعْمَر. قال الشهيلي: وهو ظاهر قول سيويه.

الثاني: أن يكون من الأد وهو من الأمر العظيم والداهية من قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِذَا﴾.

الثالث: أن يكون من قولهم: أدذت الثوب إذا مدذته.

الرابع: أن يكون من قولهم أدت الإبل: إذا خرجت. ذكره ابن الأنباري في الزهر والزجاجي في مختصره.

وعلى الوجه الثاني يجوز أن يكون من الأد بالفتح وقد قرئ به في الآية شاذاً وفسره أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى بالعظيم.

وأمة حَيَّة بحاء مهملة فمثناة تحتية القحطانية قال الحافظ في التبصير: كل من جاء على هذه الصورة من النساء فهو بالياء المثناة من تحت إلا أخت يحيى بن أَكْثَمَ فَإِنَّهَا بالخاء المعجمة والنون، وإلا أم مريم ابنة عمران وإِنها بالمهملة والنون.

ابن اليسع

اليسع باسم النبي المرسل. وقد قالوا فيه إنه بهمزة وصل تفتح في الابتداء ولام ساكنة ومثناة تحتية مفتوحة. ويقال اللَّيسع بلام مشددة مفتوحة وباء ساكنة. وبذلك قرأ حمزة والكسائي وخلف في سورة الأنعام وص. وبالأول قرأ الجمهور وقال في المطالع: وهو اسم عجمي ممنوع من الصرف وقيل عربي وقيل له اليسع لسعة علمه أو لتسفيه في الحق.

ابن الهميسع

الهميسع: قال الجوهري: الهميسع بالفتح: الرجل القوي. قال الجواني: بفتح الهاء على وزن السَّمِيدِج قال: وأكثر الناس يروونه بضم الهاء. والصواب الفتح. قال السهيلي، وتفسيره الضُّراع. وأمه حارثة بنت مرداس بن زُرعة ذي رُعَيْن الجُميري.

ابن سلامان

سلامان: لم أقف له على ترجمة.

ابن نبت

نَبِت بفتح النون ويقال نابت. قاله الأمير أبو نصر بن مأكولاً رحمه الله تعالى في باب نابت بن إسماعيل بن إبراهيم. قال: ويقال بل هو نابت بن سلامان بن حمل ابن قيذار بن إسماعيل بن إبراهيم. وهذا القول الأخير خلاف ما ذكره الجواني في النسب فإنه قال: عدنان بن أد بن اليسع بن الهميسع بن سلامان بن نبت فقدم سلامان على نبت. وكذا نقله ابن الجوزي في التلقيح.

وأمة هامة بنت زيد بن كهلان بن سبأ بن يَشْجَب بن يَغْرَب بن قحطان.

ابن حمل

حَمَل بفتح المهملة والميم آخره لام. وأمه العاضرية بنت مالك الجرهمي.

ابن قيذار

قيذار بالذال المعجمة ويقال قيذر بفتح الذال وضمها قال السهيلي: وتفسيره صاحب

الإبل وذلك أنه كان صاحب إبل إسماعيل. وقال في موضع آخر: وذكر من وجه قوي عن نُسَاب العرب أن نسب عدنان يرجع إلى قيذار بن إسماعيل وأن قيذار كان المليك في زمانه ومعنى قيذار الملك إذا قهر.

وقال الجؤاني: افترق ولد إسماعيل في أقطار الأرض فدخلوا في قبائل العرب. ودرج بعضهم فلم يُثَبِّت النسابون لهم نسباً إلا ما كان من ولد قيذار، ونشر الله تعالى ذرية إسماعيل الذين تكلموا بلسانه من ولد قيذار ابنه أبي العرب. وأمه: قال الجؤاني: هالة بنت الحارث بنت مضاض الجُزْهَمي. وقيل غير ذلك.

ابن مقوم

مُقَوِّم بضم الميم. واختلف في واوه، ففي نسخة صحيحة من السيرة قرئت على أبي محمد ابن النحاس راويها: على الواو شدة وفتحة وتحتها كسرة وفوق الواو بخط الجؤاني: معاً. وقال العسكري رحمه الله تعالى بفتح الواو وهكذا قرأته على ابن دريد بالفتح وقال التُّوزري رحمه الله تعالى بكسر الواو.

ابن ناحور

ناحور: بنون وحاء مهملة من النحر إن كان عربياً.

ابن تيرح

تيرح بمثناة فوقية مفتوحة فتحية مثناة ساكنة فراء مفتوحة مهملة وزن جعفر. قال السهيلي: وهو فَيَعْل من الترحة إن كان عربياً والترح: ضد السرور. ويقال تارح بألف بدل الياء.

ابن يعرب

يَعْرَب: بمثناة تحتية فعين مهملة ساكنة فراء مضمومة فباء موحدة غير مصروف. قال ابن دُرَيْد مشتق من قولهم أَعْرَبَ في كلامه إذا أَفْصَح. أو من قولهم أَعْرَبَ عن نفسه إذا أَفْصَحَ عنها وتعقَّب بأن يعرب لا يكون من أعرب.

ابن يشجب

يشجب بمثناة تحتية مفتوحة فشين معجمة ساكنة فجيم مضمومة فباء موحدة قال الحافظ التُّوزري: من الشُّجْب وهو الهلاك وسُمِّي به لأن العرب تسمي بالألفاظ المكروهة تفاؤلاً بذلك للأعداء.

ابن نابت

نابت بالنون اسم فاعل من نبت.

ابن إسماعيل

إسماعيل باللام وفيه لغة أخرى وهو إسماعيل بن النون. حكاه الإمام النووي رحمه الله تعالى في تهذيبه.

وهو نبي الله ورسوله ﷺ أرسله إلى أخواله من مجزهم وإلى العماليق الذين كانوا بأرض الحجاز فأمن بعض وكفر بعض.

وهو اسم أعجمي كسائر الأعلام الأعجمية. قال السهيلي رحمه الله تعالى: وتفسيره مطيع الله. قال صاحب القاموس في كتاب لغات القرآن المسمى بمطلع زواهر النجوم: وهو أول من سمي بهذا الاسم من بني آدم، واحترزنا بهذا القيد عن الملائكة فإن فيهم إسماعيل وهو أمير الملائكة. قلت: أي ملائكة سماء الدنيا. كما سيأتي في باب سياق قصة المعراج.

وتكلف بعض الناس له اشتقاقاً من سميع وتركيباً منه ومن إيل وهو اسم الله تعالى قال فإن وزنه إفعاليل فمعناه اسم الله تعالى أمره فقام به. والذي قال: إن وزنه فعاليل لأن أصله سماعيل قال لأنه سمع من الله تعالى قوله فأطاعه.

قال في المطلع وله عشر خصائص: الأولى أن لغته كانت لغة العرب قلت: هو أول من نطق بالعربية المبينة. روى الزبير بن بكار وأبو جعفر النحاس في أدب الكاتب عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول من فتن الله لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن أربع عشرة سنة»^(١).

إسناده حسن كما في الفتح والزهر.

وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في حديث بدء أمر زمزم ونزول مجزهم بأمر إسماعيل: وشب الغلام وتعلم العربية منهم الخ. وقد تقدم بتمامه.

قال الحافظ: فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربياً، وفيه تضعيف لقول من روي أنه أول من تكلم بالعربية. وقد وقع ذلك في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عند الحاكم في المستدرک بلفظ: «أول من نطق بالعربية إسماعيل»^(٢) ثم أورد الحافظ حديث علي السابق. ثم قال: وبهذا القيد - يعني أنه أول من تكلم بالعربية المبينة يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة. ويكون بعد تعلمه أصل

(١) ذكره السيوطي في المزمهر ٣٤/١ وعراه للشيرازي في كتاب الألقاب.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٥٥٣/٢ كتاب التاريخ وانظر المزمهر للسيوطي ٣٤/١.

العربية من جرهم ألهمه الله تعالى العربية الفصيحة البيّنة فنطق بها.

ويشهد لهذا الجمع ما حكى ابن هشام رحمه الله تعالى عن الشُّرْفِيِّ بن قُطَامِي^(١) أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يُعْرَبُ بن قحطان وبقايا جُمَيْرٍ وجُزْهَمٍ. ويحتمل أن تكون الأوّلية في الحديث مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم. فإسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد إبراهيم. ولهذا تنمة تأتي في اسم «العربي».

الثانية: أنه مَرَكُزُ نور النبي ﷺ.

الثالثة: أنه ولد الخليل ﷺ.

الرابعة: أنه شريك أبيه إبراهيم ﷺ في بناء البيت.

الخامسة: أنه كان بِكْرُ الخليل ﷺ.

السادسة: أن إليه ترجع أنساب العرب.

السابعة: أنه استسلم للذبح عند امتحان الله تعالى إياه.

الثامنة: أنه فاز بِخَلْمَةٍ: ﴿وَلَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾.

التاسعة: أن الله تعالى اصطفاه من ولد آدم. روى مسلم والترمذي عن واثلة بن الأسقع رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ» الحديث وتقدم بتمامه.

العاشرة: أن رسول الله ﷺ افتخر به فقال: «أَنَا ابْنُ الذَّبِيحَيْنِ».

قلت هو بهذا اللفظ في الكشف وقال الزُّنَيْلِيُّ^(٢) والحافظ كلاهما في تخريج أحاديثه: إنهما لم يجدها بهذا اللفظ.

وسماه الله تعالى في القرآن باثني عشر اسماً: غلام، وعليم، وحليم، ومُتَسَلِّم، ومستسلم، وأَمِرٌ ﴿وَكَانَ يُأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ﴾ وصابر ﴿وَسَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ومَرْضِي ﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ وصادق ورسول ونبي ومذكور ﴿وَإِذْ كُنْزُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ﴾.

(١) الوليد بن حصين (الملقب بالقطامي) بن حبيب بن جمال، الكلبي، أبو المثني: عالم بالأدب والنسب. من أهل الكوفة. استفد منه أبو جعفر المنصور، إلى بغداد ليُعلِّم ولده «المهدي» الأدب. وكان صاحب سمر. وروى نحو عشرة أحاديث ضعيفة. توفي ١٥٥هـ. الأعلام ١٢٠/٨.

(٢) عبد الله بن يوسف بن محمد الزُّنَيْلِيُّ، أبو محمد، جمال الدين: فقيه، عالم بالحديث. أصله من الزيلع (في الصومال) ووفاته في القاهرة. من كتبه «نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية» في مذهب الحنفية، و«تخريج أحاديث الكشف». توفي سنة ٧٦٢هـ. الأعلام ١٤٧/٤.

وكان أكبر من إسحاق ﷺ.

واختلف في الذبيح منهما. والصحيح الذي عليه الأكثر أن إسماعيل ﷺ. قلت: وقد بسط العلامة ابن القيم في كتابه «زاد المعاد» توجيه ذلك وردّ خلافه بأكثر من عشرين وجهاً.

ولم يخرج من نسله نبي غير نبينا ﷺ وأما خالد بن سنان^(١) فإن كان في زمن الفترة فقد ثبت في صحيح البخاري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أنا أولى الناس بعيسى بن مريم إنه ليس بيني وبينه نبي»^(٢) انتهى. وإن كان قبلها فلا يمكن أن يكون نبياً لأن الله تعالى قال: ﴿لَتَنذِرْ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وقد قال غير واحد، من العلماء، لم يبعث الله نبياً بعد إسماعيل في العرب إلا محمداً ﷺ: ذكر ذلك ابن كثير رحمه الله تعالى وقال الحافظ في الفتح: إن هذا الحديث أي الذي في الصحيح يضعف ما ورد في قصة خالد بن سنان، فإنه صحيح بلا تردد، وفي غيره مقال. أو المراد: أنه لم يبعث بشريعة مستقلة، وإنما بعث بتقرير شريعة عيسى.

وأما إسماعيل: هاجر بالهاء ويقال آجر وهي قبطية.

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن إبراهيم وسارة قديماً أرض جبار أو ملك فقال إبراهيم لسارة: إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي وإنك أختي في الإسلام. فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار فقال: لقد قديم أرضك امرأة جميلة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك وهي من أحسن الناس فأرسل إلي إبراهيم فسأله عنها فقال: من هذه؟ قال: أختي ثم رجع إليها فقال: يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك، وإن هذا سألتني فأخبرته أنك أختي فلا تكذّبيني فأرسل إليها وقام إبراهيم إلى الصلاة فلما دخلت عليه قامت تتوضأ وتصلي فقالت: اللهم إن كنت آمنك بك وبرسولك وأحصنت فرجي إلا على زوجي فلا تسلط عليّ هذا الكافر فلم يتمالك أن بسط يده إليها فقبضت يده قبضة شديدة وغطّ حتى ركض برجله فقالت: إن يمت يقاتلني فأرسل وفي لفظ فقال: ادعي الله لي ولا أضرك. فدعت فأطلق. ثم تناولها الثانية فقامت تتوضأ وتصلي وتقول: اللهم إن كنت آمنك بك وبرسولك وأحصنت فرجي إلا على زوجي فلا تسلط عليّ هذا الكافر فأخذ مثلها أو أشد وغطّ حتى ضرب برجله الأرض فقالت اللهم إن يمت يقاتلني فأرسل وفي لفظ: فقال ادعي الله لي ولا أضرك فدعت فأطلق فدعا بعض حجبه وفي لفظ: الذي جاء

(١) خالد بن سنان بن أبي عبيد بن وهب بن لوزان بن عبيد بن ثعلبة الأوسي. قال العدي: شهد أحداً واستشهد يوم الجسر. انظر الإصابة ٩٢/٢.

(٢) أخرجه مسلم ١٨٣٧/٤ كتاب الفضائل (١٤٥-٢٣٦٥).

بها فقال لم تأتوني بإنسان إنما أتيتموني بشيطان ارجعوها إلى إبراهيم وأخرجها من أرضي وأعطاها هاجر فرجعت إلى إبراهيم وهو قائم يصلي فأوماً بيده: مهيم. وفي لفظ مهيا. قالت أشعرت أن الله كبّ الكافر؟ وفي لفظ: قالت: إن الله ردّ كيد الكافر في نحره وأخدّم هاجر.

رواه البخاري في مواضع صحيحة ومسلم والنسائي والبيهقي وابن حبان رحمهم الله تعالى^(١).

قال الإمام النووي: كانت هاجر للجبار الذي كان يسكن عين الجوّ. قلت: قال الحازمي: هو بالجيم المفتوحة والراء المشددة انتهى. بقرب بعلبك. فوهبها لسارة، فوهبتها سارة لإبراهيم. قال السهيلي: وكانت قبل ذلك الملك الذي وهبها لسارة بنت ملك من ملوك القبط بمصر. ذكر الطبري من حديث سيف بن عمير أو غيره أن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين حاصر مصر قال لأهلها: إن نبينا قد وعدنا بفتحها وقد أمرنا أن نستوصي بأهلها خيراً فإن لهم نسباً وصِهراً فقالوا: هذا نسب لا يحفظ حقه إلا نبي لأنه نسب بعيد، وصدق كانت أمكم امرأة الملك من ملوكنا فحاربنا أهل عين شمس وكانت علينا دولة فقتلوا الملك واحتملوها فمن هناك سيّرت إلى أبيكم إبراهيم أو كما قالوا.

قال الحافظ رحمه الله تعالى: هاجر اسم سرياني ويقال إن أباه كان من ملوك القبط، وأنها من حُفْن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء آخره نون: قرية بمصر. قال اليعقوبي^(٢) رحمه الله تعالى: كانت مدينة انتهى. وهي الآن كفر من عمل أنصينا بالبرّ الشرقي من الصعيد في مقابلة الأشمونين. وفيها آثار عظيمة باقية واسم الجبار المذكور عمرو بن امرئ القيس ابن سبأ وكان على مصر. ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه صادوف ذكره ابن قتيبة. وإنه كان على الأردن. وذكر ابن هشام في التيجان قائل ذلك رجل كان إبراهيم ﷺ يشتري منه القمح وأنه ذكر أنه رآها تطحن وأن هذا هو السرّ في إعطاء الملك لها هاجر وقال: إن هذه لا تصلح أن تخدم نفسها.

واختلف في السبب الذي حمل إبراهيم ﷺ على التوصية بأنها أخته، مع أن ذلك الظالم يريد اغتصابها على نفسها أختاً كانت أو زوجة.

(١) أخرجه البخاري ٤٤٦/٦ كتاب أحاديث الأنبياء، ومسلم ١٨٤٠/٤ كتاب الفضائل (١٥٤-٢٣٧١) وأحمد في المسند ٤٠٣/٢.

(٢) أحمد بن إسحاق (أبي يعقوب) بن جعفر بن وهب بن واضح اليعقوبي: مؤرخ جغرافي كثير الأسفار، من أهل بغداد. كان جده من موالى المنصور العباسي. رحل إلى المغرب وأقام مدة في أرمينية. ودخل الهند. وزار الأقطار العربية. وصنف كتاباً جيدة منها «تاريخ اليعقوبي» انتهى به إلى خلافة المتمدن على الله العباسي، وكتاب «البلدان» و «أخبار الأمم السالفة» و «مشكلة الناس لزمانهم» اختلف المؤرخون في سنة وفاته، فقال ياقوت: سنة ٢٨٤ ونقل غيره ٢٨٢ وقيل ٢٧٨ أو بعدها. انظر الأعلام ٩٥/١.

فقيل: كان من دين ذلك الملك أن لا يتعرض إلا لنوات الأزواج. كذا قيل. قال الحافظ: ويحتاج إلى تنمة: وهو أن إبراهيم ﷺ أراد دفع أعظم الضررين بارتكاب أخفهما. وذلك أن اغتصاب الملك إياها واقع لا محالة لكن إن علم أن لها زوجاً في الحياة حملته الغيرة على قتله وإعدامه وحبسه وإضراره بخلاف ما إذا علم أن لها أخاً فإن الغيرة حيثئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالي به وقيل أراد إن علم أنك زوجتي ألزمني بالطلاق. والتقرير الذي قررته جاء صريحاً عن وهب بن منبه. رواه عبد بن حميد في تفسيره.

وذكر الحافظ زكي الدين المنذري^(١) رحمه الله تعالى في حاشية السنن عن بعض أهل الكتاب أنه كان من رأي الجبار المذكور أن من كانت متزوجة لا يقرّبها حتى يقتل زوجها فلذلك قال إبراهيم هي أختي لأنه إن كان عادلاً خطبها منه ثم يرجو مدافعتها عنها، وإن كان ظالماً خلص من القتل وليس يبعد مما قررته أولاً. وذكر ابن الجوزي نحو ما ذكره المنذري.

تفسير الغريب

قوله: فغَطَّ بضم الغين المعجمة على الصواب. والمراد بالشيطان هنا المتمرد من الجن، وكانوا قبل الإسلام يعظمون أمر الجن ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم.

مَهِيم: وفي لفظ: مَهْيَا. وفي لفظ: مَهَيْن. ويقال إن الخليل عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام أول من تكلم بهذه الكلمة.

كَبَت بكاف فباء موحدة مفتوحتين فمثناة فوقية: أي رُدَّه الله خاسعاً يقال أصله كَبَد أي بلغ السهم كبدته ثم أبدلت الدال مثناة فوقية. انتهى كلام الحافظ.

ولإسماعيل ﷺ عدة أولاد غير من ذكر في عمود النسب.

[ابن إبراهيم]

إبراهيم نبي الله ورسوله وخليله أبو الأنبياء التي أتت بعده ﷺ وهو اسم أعجمي معناه أب راحم.

(١) عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين المنذري: عالم بالحديث والعريية، من الحفاظ المؤرخين. له «الترغيب والترهيب» و«التكملة لوفيات النقلة» و«أربعون حديثاً» و«شرح التبيين» و«مختصر صحيح مسلم» في الهند مع شرحه لصديق حسن خان، و«مختصر سنن أبي داود» أصله من الشام، تولى مشيخة دار الحديث الكاملية (بالقاهرة) وانقطع بها نحو عشرين سنة، عاكفاً على التصنيف والتخريج والإفادة والتحديث. مولده ووفاته بمصر. وصنف محقق كتابه «التكملة» بشار عواد معروف، توفي سنة ١٤٠٦هـ. الأعلام ٣٠/٤.

قال في المطلع: وأكثر المحققين على أنه اسم جامد غير مشتق. وقال بعض المتكلفين: إنه اسم مركب من البراء أو البرء أو البراءة ومن الهيمان أو الوهم أو الهمة فقالوا: برء من دون الله فهم قلبه بذكره.

وقال بعضهم: برء من علة الزلة فهم بالحلول في محل الخلّة. وقيل: برأه الله في قالب القرية فهم يصدق النية إلى ملكوت الهمة قال بعضهم:

وَكُنْتُ بِلَا وَجِدٍ أَثُوْتُ مِنَ الْهَوَى وَهَامَ عَلَيَّ الْقَلْبُ بِالْخَفَقَانِ
فَلَمَّا أَرَانِي الْقَلْبُ أَنَّكَ حَاضِرِي شَهِدْتُكَ مَوْجُوداً بِكُلِّ مَكَانٍ

وفيه لغات: إحداها إبراهيم بالياء بعد الهاء وهي اللغة المشهورة. وقرأه السبعة غير ابن عامر في جميع القرآن. الثانية إبراهيم بالألف. وهي قراءة ابن عامر في مواضع من القرآن، الثالثة: إبراهيم بالواو. الرابعة أَبْرَهُمْ بفتح الهاء من غير أَلَف. نقله أبو حاتم السجستاني قراءة عن بعضهم، الخامسة: إبراهيم بكسر الهاء من غير ياء وهي قراءة عبد الرحمن بن أبي بكر في جميع القرآن، السادسة: إبراهيم بضم الهاء في جميع القرآن من غير ياء.

وهذه اللغات الستة حكاها الفراء.

السابعة: بإمالتها. الثامنة إبراهيم. بإمالة الألف الثانية لا غير. وقرئ به شاذاً. التاسعة إبراهيم بحذف الألفين وفتح الهاء نقلها أبو عمرو الداني، عن قراءة عبد الرحمن بن أبي بكر، والثعلبي عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

قال في «المطلع» وجمع إبراهيم أباه وأباريه وأبَارِمَه وأبَارِهَة وبَرَاهِم وبَرَاهِمَة وبراءة وتصغيره: بُرَيْه. وقيل: أَبْرَه. وقيل بُرْهَم.

وكنيته أبو الضيفان.

قال عكرمة وغيره: وهو أفضل الأنبياء بعد نبينا محمد ﷺ كما جزم به الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه وبرهن عليه وكذا غيره من الأئمة.

وروى البزار واللفظ له والإمام أحمد والحاكم بسند على شرط مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: خيار بني آدم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد، وخيرهم محمد ﷺ ثم إبراهيم.

ومثل هذا لا يقال إلا عن توقيف فهو في حكم المرفوع وبه جزم الذهبي في عقيدته وشيخنا في النقاية.

واختلف في مولده فقيل ببززة من غوطة دمشق. قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر رحمه الله تعالى: والصحيح أنه ولد بكوثا من إقليم بابل من أرض العراق. واسم أمه نوبا ويقال ليوثا وقيل غير ذلك. ولد على رأس ألفي سنة من خلق آدم وكان بين إبراهيم ونوح عشرة قرون. رواه الحاكم في المستدرک عن الواقدي. وكان يتكلم بالسريانية أولاً وإنما نطق بالعبرانية حين عبر النهر فاراً من نمرود. وهو بضم النون وآخره ذال معجمة، لا ينصرف للجمعة والعلمية. ولا تدخله الألف واللام. وروى الطبراني بسند رجال ثقة عن أبي أمامه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «بين إبراهيم ونوح عشرة قرون».

وكان نمرود قال للذين أرسلهم في طلبه: إذا وجدتم فتى يتكلم بالسريانية فزودوه. فلما أدركوه استنطقوه فحول الله لسانه عبرانياً وذلك من حين عبر النهر فسميت العبرانية بذلك. وأما السريانية فذكر ابن سلام أنها سميت بذلك لأن الله تعالى حين علم آدم الأسماء علمه سرّاً من الملائكة وأنطقه بها حيثنذ.

وله عدة أولاد غير إسماعيل عليه السلام.

قال في المطلع: وكان لإبراهيم عليه السلام في طريق الحق عشر مقامات نال بها غاية الكرامات.

الأول: مقام الطلب: ﴿هذا ربي﴾.

والثاني: مقام الدعوة ﴿وأذن في الناس بالحج﴾.

الثالث: مقام الفضيلة ﴿واخذوا من مقام إبراهيم مصلًى﴾.

الرابع: مقام الفقر والفاقة ﴿رب اجعلني مقيم الصلاة﴾.

الخامس: مقام النعمة ﴿والذي هو يطمعني ويشفقني﴾.

السادس: مقام المغفرة ﴿والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين﴾.

السابع: مقام المحبة ﴿أرني كيف تحيي الموتى﴾.

الثامن: مقام المعرفة ﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾.

التاسع: مقام النية ﴿إن إبراهيم لأواه حليم﴾.

العاشر: مقام الوارثة، وفي هذا المقام حصل له الاستغناء عن الوسطة فقال: «خشبي

من سؤالي علمه بحالي».

قال المؤرخون: هاجر إبراهيم من العراق إلى الشام وبلغ عمره مائة وخمسة وسبعين سنة وقيل مائتي سنة. ودفن في الأرض المقدسة وقبره مقطوع بأنه في تلك المزمعة. ولا يقطع بقبر

نبي ومكانه غير قبر سيدنا رسول الله ﷺ ومكان قبر إبراهيم أبيه صلى الله عليهما وسلم.

وكان أول من اختن. روى ابن أبي شيبة وابن سعد وابن حبان والحاكم بسند صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: اختن إبراهيم وهو ابن عشرين ومائة سنة بالقُدوم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة.

قال سعيد - رحمه الله تعالى -: وكان إبراهيم أول من اختن وأول من رأى الشَّيب فقال: يا رب ما هذا؟ فقال: وقار يا إبراهيم. قال: رب زدني وقاراً. وأول من أضاف الضيفَ، وأول من جَزَّ شاربِه، وأول من قص أظفيره، وأول من استَحَدَّ. ورواه ابن عديّ والبيهقي مرفوعاً.

وروى أبو يَغْلَى وأبو الشيخ في العقيقة من طريق موسى بن عُليّ بن رباح عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام أمر أن يختن وهو حيثُذ ابن ثمانين سنة فمَجِل واختن بالقُدوم فاشتد عليه الوجع فدعا ربّه فأوصى الله إليه: إنك عجلت قبل أن تأمر بك بالثمة فقال يا ربي كرهت أن أؤخر أمرك. عُليّ بالتصغير. وربّاح بالموحدة.

وروى الشيخان عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقُدوم»^(١).

قال الحافظ: القدوم رويناه بالتشديد عن الأصيلي والفاسي - رحمهما الله تعالى - ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف. قال النووي: لم يختلف الرواة عند مسلم في التخفيف. واختلف في المراد به ف قيل: اسم مكان. وقيل: اسم آلة النجار، فعلى الثاني هو بالتخفيف لا غير، وعلى الأول ففيه لفتان. هذا قول الأكثر. وعكسه الداودي. ثم اختلف ف قيل: هي قرية بالشام. وقيل بلدة بالسّرة. والراجع أن المراد في الحديث الآلة. ثم ذكر أثر عُليّ بن رباح.

والذي في الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه -: أنه اختن وهو ابن ثمانين سنة قال الحافظ: وعند ابن حبان عنه مرفوعاً أن إبراهيم اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة والظاهر أنه سقط من هذه الرواية شيء فإن هذا القُدْر مقدارُ عمره. قلت: ورواه الحاكم وصححه على شرطهما وأقرّه عنه الذهبي مرفوعاً بلفظ: بعد مائة وعشرين سنة. ووقع في كتاب العقيقة لأبي الشيخ من طريق الأوزاعي عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة موصولاً مرفوعاً مثله. وزاد: وعاش بعد ذلك ثمانين سنة. فعلى هذا يكون عاش مائتي سنة. وجمع بعضهم بأن الأول حُسب من مبدأ نبوّته والثاني من مبدأ مؤلده.

(١) أخرجه البخاري ٢٧٩/٤ كتاب الأنبياء (٣٣٥٥) ومسلم ١٨٢٩/٤ كتاب الفضائل (١٥١ - ٢٣٧٠).

وروى وكيع عن إبراهيم النخعي^(١) - رحمه الله تعالى - قال: كان إبراهيم أول من تَسْرُؤَل وأول من فَرَّق وأول من استَحْدَّ، وأول من اختَتَن، وأول من أَقْرَى الضيف، وأول من شَاب.

وروى وكيع عن واصل مولى أبي عُيَيْتَةَ - رحمه الله تعالى - قال: أوحى الله تعالى إلى إبراهيم: إِنَّكَ أَكْرَمُ أَهْلِ الْأَرْضِ عَلَيَّ فَإِذَا سَجَدْتَ فَلَا تُرِ الْأَرْضَ عورتك. قال: فاتخذ سراويل.
وروى الدَّيْلَمِي عن أَنَس مرفوعاً: أول من خَضَبَ بالحناء والكتَم إبراهيم.
وروى ابن أبي شيبة في المصنَّف والبيزار عن سعد بن إبراهيم - رحمه الله تعالى - قال: أول من خطب على المنبر إبراهيم^(٢).

وروى ابن عساكر عن حشَّان بن عطية^(٣) - رحمه الله تعالى - قال: أول من رتب العسكر في الحرب ميمنةً وميسرةً وقلباً إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما سار لقتال الذين أَسْرَوْا لوطاً - عليه الصلاة والسلام -^(٤).

وروى البيزار والطبراني عن معاذ بن جبل^(٥) مرفوعاً: «أَنْ أَتَّخِذَ الْمَنَبِرَ فَقَدْ أَتَّخَذَهُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَأَنْ أَتَّخِذَ الْعَصَا فَقَدْ أَتَّخَذَهَا أَبِي إِبْرَاهِيمَ».

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الرمي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: أول من عَمَلَ الْقِسِيَّ إبراهيم.

وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «كَانَ أَوَّلُ مَنْ أَضَافَ الضَّيْفَ إِبْرَاهِيمَ»^(٦).

(١) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي، أبو عمران الكوفي الفقيه، ثقة، إلا أنه يرسل كثيراً، من الخامسة، مات سنة ست وتسعين، وهو ابن خمسين أو نحوها. التقريب ٤٦/١.

(٢) ذكره السيوطي في الدر ١١٥/١ وعزاه للدَّيْلَمِي.

(٣) حشَّان بن عطية الشَّخَارِبِي مولاهم أبو بكر الدَّمَشَقِيُّ الفقيه. عن أبي أُمَامَةَ ولم يسمع منه وابن المسيَّب. وعنه الأَوْزَاعِيُّ وأبو عَشَّان محمد بن عمر. وثقه أحمد وابن معين. قال الذهبي: بقي إلى قريب الثلاثين ومائة. انظر الخلاصة ٢٠٧/١.

(٤) ذكره السيوطي في الدر ١١٥/١ وعزاه لابن عساكر.

(٥) معاذ بن جبل بن عمرو بن أُوْس بن عائذ بمعجمة آخره ابن غَدِي بن كعب بن عمرو بن أَدِي بن سعد بن علي بن أسد بن ساردة بن ثُرَيْد بن مَثَنَةَ ابن مَجْشَم بن الخَزْرَج الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن المدني، أسلم وهو ابن ثمانين عشرة سنة، وشهد بدرأً والمشاهد له مائة وسبعة وخمسون حديثاً. وعنه ابن عباس وابن عمر ومن التابعين عمرو بن ميمون وأبو مسلم الخَوْلَانِيُّ ومسروق وخلق، وكان ممن جمع القرآن. قال النبي ﷺ: «يَأْتِي مَعَادُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمَامَ الْعُلَمَاءِ». وقال ابن مسعود: كنا ننسبُه لإبراهيم عليه السلام وكان أمة قاتلاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين. توفي في طاعون عمواس سنة ثمانين عشرة وقر بيسان في شرقه. قال ابن المسيَّب: عن ثلاث وثلاثين سنة، وبها رفع عيسى عليه السلام. الخلاصة ٣٦١٣٥/٣.

(٦) ذكره السيوطي في الدر ١١٥/١ وعزاه لابن عدي والبيهقي.

وروى ابن سعد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن عكرمة - رحمه الله - قال: «كان إبراهيم خليل الرحمن يكنى أبا الضيفان، وكان لقصره أربعة أبواب لكي لا يفوته أحد».

وروى البيهقي عن عطاء - رحمه الله - قال: كان إبراهيم خليل الله ﷺ إذا أراد أن يتغذى طلب من يتغذى معه ميلاً في ميل.

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والخطيب في التاريخ عن تميم الداري^(١) مرفوعاً: إن أول من عانق إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام -

وروى ابن سعد عن محمد بن السائب - رحمه الله تعالى - قال: إبراهيم أول من أضاف الضيف وأول من تزد الثريد، وأول من رأى الشيب.

وكان قد وسع عليه في المال والخدم.

وروى الإمام أحمد في الزهد عن مطرف - رحمه الله تعالى - قال: أول من راغم إبراهيم ﷺ حين راغم قومه إلى الله تعالى بالدعاء.

وروى ابن أبي شيبة في المصنف والشيخان والترمذي والنسائي^(٢) عن ابن عباس مرفوعاً وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير وأبو نعيم عن عتب بن عمير وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد عن عبد الله بن الحارث - رضي الله تعالى عنهم - أن الناس يحشرون حفاة عرا فيقول الله: لا أرى خليلي عزيمانا. فيكسى إبراهيم ثوباً أبيض.

ولفظ عبد الله بن الحارث: «قُطِيتين فهو أول من يُكسى، ثم يكسى النبي ﷺ حلته الجبيرة وهو على يمين العرش»^(٣).

وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وأبو نعيم عن سلمان - رضي الله تعالى عنه - قال:

(١) تميم بن أوس بن غارية الداري أبو رُقَيْع بختانية. أسلم سنة تسع وسكن بيت المقدس. روى عنه سيد البشر ﷺ غير الجحاسة وذلك في (خ م) وتاهيك بهذه المنقبة الشريفة. روى عنه أنس وعطاء بن يزيد. قال ابن سيرين: جمع القرآن. وكان يختم في ركعة. قال مسروق: صلى ليلة حتى أصبح يقرأ آية يرددناها أم حسب الذين اجترحوا السيئات. وقال أبو نعيم: أول من سرج في المساجد تميم. توفي سنة أربعين. الخلاصة ١/١٤٥.

(٢) أحمد بن علي بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار، أبو عبد الرحمن النسائي: صاحب السنن، القاضي الحافظ، شيخ الإسلام. وجال في البلاد واستوطن مصر، فحسده مشايخها، فخرج إلى الرملة (فلسطين) فسل عن فضائل معاوية، فأمسك عنه، فضره في الجامع، وأخرج عليلًا، فمات. ودفن ببيت المقدس، وقيل: خرج حاجاً فمات بمكة. له «السنن الكبرى» في الحديث، و«المجيب» وهو السنن الصغرى، من الكتب الستة في الحديث. وله «الضعفاء والمتروكون» صغير، في رجال الحديث، و«خصائص علي» و«مسند علي» و«مسند مالك» وغير ذلك. توفي سنة ٣٠٣ هـ. الأعلام ١/١٧١.

(٣) أخرجه البخاري ٢٩٢/٨ (٤٧٤٠).

أُرسل على إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أسدان مُجَوَّعان فلهسناه وسجدا له.

وكان سبب موته أن ملك الموت قيل له: تلطّف بإبراهيم. فأتاه وهو في عنب له وهو في صورة شيخ كبير لم يبق منه شيء فلما رآه إبراهيم رَحِمَهُ. فَأَخَذَ مِكَتَلًا ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَطَفَ مِنَ الْعَنْبِ فِي مِكَتَلِهِ، ثُمَّ جَاءَ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ: كُلْ. فجعل يضع يده ويريه أنه يأكل ويمجّه على لحيته وعلى صدره، فعجب إبراهيم فقال: ما أبقت السنُّ منك شيئاً! كم أتى لك؟ فحسب مدة إبراهيم. فقال: أتى لي كذا وكذا. فقال إبراهيم: قد أتى لي هذا وإنما أنتظر أن أكون مثلك! اللهم اقبضني إليك. قطابت نفس إبراهيم عن نفسه للموت. وقبض ملك الموت نفسه في تلك الحال.

رواه الإمام أحمد وأبو نعيم في الحلية عن كعب.

وله عدة أولاد غير إسماعيل عليهما الصلاة والسلام.

ابن تارح

تارح - بمثناة فوقية فألف فراء مفتوحة فحاء مهملة كما في الفتح والثور، ورأيته بخط جماعة بإعجامها - ومعناه [يا أعوج] وهو آزر. قال الجوهري اسم أعجمي. وقيل عربي مشتق من آزر فلانٌ فلاناً إذا عاونه. فتارح وآزر اسمان له كما جزم به غير واحد. وصححه السهيلي. قال: وقيل معناه يا أعوج. وقيل هو اسم صنم وانتصب على إضمار فعل في التلاوة في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ﴾ أي دع آزر. وقيل إن آزر كلمة معناها الزجر والتعنيف وقال الثوري: كان لأبي إبراهيم اسمان: تارح وآزر هذا قول الحسن والسدي رحمهما الله تعالى.

قال: وقيل إن آزر اسم صنم منصوب بإضمار فعل تقديره: أَتَتَّخِذُ آزَرَ إِلَهًا أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا. هذا على قراءة من فتح الراء وأما على قراءة من ضمها، قلت: وهو يعقوب. فقيل: إنه في لغتهم عبارة عن المخطيء، أي يا مخطيء.

قال: وقيل إنها مشتقة من المؤازرة أي المعاونة، كان يعاون قومه على عبادة الأصنام.

قال: ويجوز أن يكون اسماً لأبي إبراهيم مع الرفع ويكون منادى بإسقاط حرف النداء وقال الزمخشري: آزر عطف بيان لأبيه وقرئ آزر بالضم على النداء وقيل: آزر اسم صنم، فيجوز أن يكون سمي به للزومه عبادته أو أريد: عابد آزر، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.

وقرئ: «أَزْرًا أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهَةً»، بفتح الهمزة وكسرها بعد همزة الاستفهام وزاي

ساكنة وراء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه: لم تعبد آزر على الإنكار ثم قال: «أنتخذ أصناماً آلهة» تبييناً لذلك وتقريراً وهو داخل في حكم الإنكار كالبيان له وقال الإمام الثعلبي^(١) في العرائس: اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تارح فلما صار مع نمرود قِيماً على خزانة آلهته سماه آزر.

ابن ناحور

ناحور بنون فألف فحاء مهملة مضمومة وهو غير الذي سبق قبل إسماعيل.
قال ابن هشام في التيجان: عاش مائة وستة عشر عاماً وقال ابن حبيب: عاش مائة وثمانياً وأربعين سنة.

ابن شاروخ

شاروخ بشين معجمة فألف فراء مضمومة فواو فحاء معجمة. كذا ضبطه الحافظ وضبطه النووي في الأمالي والتوزيري بالمهملات وقال الجوّاني: ساروخ بالعين المعجمة. وقال الملك المؤيد صاحب حماة: وربما قيل بالعين المهملة. قال ابن هشام: عاش مائتين وسبعة أعوام.

ابن راغو

راغو: بغين معجمة مضمومة. وحكى التوزيري إهمالها. وأرغو بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الغين المعجمة أو المهملة ويقال: رَغُو. بفتح الراء وسكون الغين المعجمة. ومعناه بالعربية قاسم. قال ابن حبيب: عاش مائتي سنة واثنين وثلاثين سنة. وقال ابن الكلبي مائتين وستين سنة.

ابن فالخ

قال النووي: بفاء فألف فلام مفتوحة فحاء معجمة ويقال فالخ بغين معجمة. وقال ابن هشام في التيجان: إنه اسم سُرياني وتفسيره بالعربي: وكيل، وإنه أخو هود، وإنه حين تكلم أبوه بالعربية بجبل الجودي لم يتكلم بها، وإنه عاش مائة وسبعاً وستين سنة وقال ابن الكلبي: مائتي سنة وتسعين سنة. قال ابن حبيب: مائتي سنة وتسعاً وثلاثين سنة. وقال الجوّاني: وأمه بيشاحا.

(١) أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أبو إسحاق مفسر، من أهل نيسابور له اشتغال بالتاريخ، من كتبه عرائس المجالس، والكشف والبيان في تفسير القرآن ويعرف بتفسير الثعلبي. توفي سنة ٤٢٧ هـ. الأعلام ٢١٢/١، وأنبأه الرواة: ١١٩، والبدلية والنهاية ٤٠/١٢.

ابن عيبر

عَيَّير بعين مهملة مفتوحة فمثناة تحتية فباء موحدة وزن جعفر. قاله الحافظ والنووي والتَّوْزَرِي. قال: ويقال عابر بالألف. قال ابن حبيب: عاش مائة وأربعاً وثلاثين سنة. وقال ابن الكلبي: أربعمائة وثلاثاً وستين سنة. قال الجَوَّاني: وهو هود النبي ﷺ. وقال السهيلي والحافظ: الراجح في نسب هُود أنه هود بن عبد الله بن رباح بن حادر بن عاد بن عوص بن آدم بن سام بن نوح. قال الجواني: وأمه مرجانة وكانت من الطاهرات.

تنبيه: نقل السهيلي والتوزري عن الطبري ورأيت في تاريخه أن بين عابر وفالغ أباً اسمه قينان. ولفظ التوزري: قَيْنَن بقاف مفتوحة بعدها ياء مثناة تحتية فنونين. ترك ذكره في التوراة لأنه كان ساحراً. ونقل بعضهم عن ابن حزم أنه تعقب الطبري بأنه ثابت في التوراة بإجماعهم.

ابن شالغ

شالغ قال النووي بشين معجمة فألف فلام مفتوحة، فحاء معجمة. قال السهيلي: ومعناه الرسول أو الوكيل. قال ابن هشام: عاش ثلاثمائة سنة وثلاثاً وستين. وقال ابن حبيب أربعمائة وثلاثاً وثلاثين سنة. وقال ابن الكلبي: أربعمائة وثلاثاً وتسعين سنة. وهو وصي أبيه.

ابن أرفخشذ

أَرْفَخَشْد. قال النووي والتوزري بفتح الهمزة فراء مهملة ساكنة ففاء مفتوحة فحاء ساكنة فشين زاد الثاني مفتوحة. فذال معجمات. قال الحافظ: ويقال فيه أرنخشذ بنون بدل الفاء والفخشذ باللام زاد صاحب «النور» الفخشذ باللام وتقديم الشين على الخاء قال السهيلي: تفسيره مصباح مضى. وشاذ مخفف بالسريانية: الضياء.

وأمه من بنات الملوك ابن خنوخ بن يرد بن قينان بن أنوش. قال ابن هشام: عاش أربعمائة عام وثلاثة أعوام وهو وصي أبيه. وقال ابن حبيب: أربعمائة سنة وستين سنة. وقال ابن الكلبي: أربعمائة وثمانية وستين سنة.

وله من الذكور عابر وهو وصي ومالك وقينان. وهو أول من نظر في علم النجوم واستنبط ذلك من تنور صُفِّر كان كُتب فيها علمها قبل الطوفان ودفن في الأرض فاستخرجه وعلم ما فيه.

ابن سام

سام: بسين مهملة مخفف الميم. روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه وصححه

الحاكم من حديث سَمُرَةَ بن جُنْدَب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سام أبو العرب، وحام أبو الحبش، ويافث أبو الروم»^(١).

وروى البزار وابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث، فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم، وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم، وولد حام القبط والبربر، والسودان»^(٢).
وسنده ضعيف.

قال النووي رحمه الله: لما حضرت نوحاً الوفاة أوصى إلى ولده سام، وكان ولد قبل الطوفان بثمانية وتسعين سنة، ويقال كان سام بكره. قال ابن هشام: إنه كان وصي أبيه وإنه ولي أهل الأرض. قال: وقال وهب رحمه الله تعالى: أتى الحواريون عيسى بن مريم ﷺ فسار بهم إلى قبر سام بن نوح فقال: أجبني يا سام بإذن الله تعالى. فقام بقدره الله كالنخلة فقال له عيسى: كم عشت؟ قال: عشت أربعة آلاف سنة فقال عيسى: كيف كانت الدنيا؟ قال: كبيت له بابان دخلت من هذا وخرجت من هذا. وإنه كان جزوعاً من الموت فسأل نوح ربه أن لا يميت سام حتى يسأل الموت. قال: وإن ساماً اعتلت نفسه ومرض مرضاً شديداً على كبر فسأل ربه الموت فمات.

وقال ياقوت في معجم البلدان: نوى - بفتح النون والواو - بُلَيْدَةٌ من أعمال حوران من نواحي دمشق، وهي مدينة أيوب وبها قبر سام عليهما الصلاة والسلام.

تنبيه: قال الشيخ برهان الدين الناجي الدمشقي في مؤلده المسمى بكنز الراغبين الفخاة: ليس سام نبياً خلافاً لما وقع لأبي الليث السمرقندي في بُشْتَانِه فاحذره واحذر من قلده. انتهى.

وقد روى ابن سعد في الطبقات والزبير بن بكار في الموفقيات عن الكلبي رحمه الله تعالى أن ساماً كان نبياً. لكن الكلبي متروك.

ابن نوح

نبي الله ورسوله ﷺ. قال النووي: هو اسم أعجمي والمشهور صرفه وقيل يجوز صرفه وترك صرفه. انتهى.

(١) أخرجه الترمذي (٣٢٣١) وأحمد في المسند ٩/٥ والطبراني في الكبير ٢٥٤/٧، وابن كثير في البداية والنهاية ١/ ١١٥، وانظر الدر المنثور ٣/٣٢٧ كثر العمال (٣٢٣٩٥).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٥٤٦/٢ وابن عدي في الكامل ٩١٩/٣.

وقيل إنه عربي واشتقاقه من ناح يَنُوح نَوْحاً ونياحاً لأنه أقبل على نفسه باللوم والنوح.

واختلف في سبب ذلك فقيل: سببه أنه كان ينوح على قومه ويتأسف لكونهم غرقوا بلا توبة ورجوع إلى الله تعالى. وقيل في اسمه غير ذلك مما لا أصل له. قال جماعة: واسمه عبد الغفار. وهو آدم الثاني لأنه لا عقب لآدم إلا من نوح ﷺ.

وأثنى الله تعالى عليه في عدة آيات. قال ابن قتيبة: وكان نوح نجاراً.

وروى الطبراني بسند رجاله ثقات عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «بين نوح وآدم عشرة قرون»^(١).

قال الشَّعْبِيُّ^(٢) رحمه الله تعالى في العرائس: أرسل الله تعالى نوحاً إلى ولد قابيل ومن تابعهم من ولد شيث.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وكان بَطْنَان من ولد آدم أحدهما يسكن السهل والآخر يسكن الجبل، وكان رجال الجبل صَبَاحاً وفي النساء دَمَامَة، وكان نساء السهل صَبَاحاً وفي الرجال دَمَامَة، فكثرت الفاحشة من أولاد قابيل وكانوا قد أكثروا الفساد، فأرسل الله تعالى نوحاً عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام وهو ابن خمسين سنة، فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله تعالى ويحذِّرهم ويخوِّفهم فلم ينزجروا، فكان كما حكاها الله تعالى عنه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَنَهَاراً فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَاراً﴾.

ولما طال دعاؤه لهم وإيذاؤهم له وتماديهم في غيِّهم سأل الله تعالى فأوحى الله تعالى إليه ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ فلما أخبره الله تعالى بأنه لم يبق في الأصلاب ولا في الأرحام مؤمن دعا عليهم فقال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّاراً﴾ إلى آخرها. فأمره الله تعالى باتخاذ السفينة قال: يا رب وأين الخشب قال: اغرس الشجر. فغرس الساج وأتى على ذلك أربعون سنة فكفَّ عن الدعاء عليهم، وأعقم الله تعالى أرحام نسائهم فلم يولد لهم ولد، فلما أدرك الشجر أمره الله تعالى بقطعها وتجفيفه وصنعه القُلُك وعلمه كيف يصنعه، وجعل بابه في جنبه وكان طول السفينة ثمانين ذراعاً وعرضها خمسين وشُكِّها إلى السماء ثلاثين والذراع إلى المنكب.

(١) ذكره البيهقي في المجمع ٣٢١/٦ عن ابن عباس موقوفاً بلفظ «كان بين آدم ونوح عشرة قرون... الخ وعزاه للبخاري وقال: فيه عبد الصمد بن النعمان وثقه ابن معين.

(٢) عامر بن شراحيل الشَّعْبِيُّ: بفتح المعجمة، أبو عمرو، ثقة مشهور، فقيه فاضل، من الثالثة، قال مكحول: ما رأيت أفقه منه، مات بعد المائة، وله نحو من ثمانين. التقريب ٣٨٧/١.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كان طولها ستمائة ذراع فأمره الله تعالى أن يحمل فيها من كل جنس من الحيوان زوجين اثنين وحشرها الله تعالى إليه من البر والبحر. وأول ما حمل في السفينة الذرة وآخره الحمار.

قيل كان المؤمنون في السفينة سبعة: نوح وبنوه سام وحام ويافث وأزواج بنيهم. وقيل ثمانية. وقيل عشرة. وقيل اثنان وسبعون. وقيل ثمانون من الرجال والنساء.

وكان نوح عليه الصلاة والسلام أطول الأنبياء عمراً حتى قيل إنه عاش ألف سنة وثلاثمائة سنة. ولما نزل عليه الوحي كان عمره ثلاثمائة سنة وخمسين سنة. فلبث ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم.

قال في «المطلع»: ما أسلم من الشياطين إلا شيطانان: شيطان نبينا محمد ﷺ وشيطان نوح عليه الصلاة والسلام. وقال إبليس لنوح عليه الصلاة والسلام: خذ مني خَمْساً. فقال: لا أصدقك فأوحى الله تعالى إليه: أن صدقه في الخمس. قال: قل. قال إياك والكبر، فإني إنما وقعت فيه بالكبر. وإياك والحسد فإن قابيل قتل هابيل أخاه حسداً. وإياك والطمع فإن آدم أورثه ما أورثه الطمع. وإياك والحرص فإن حواء وقعت فيما وقعت بالحرص. وإياك وطول الأمل فإنهما وقعا فيما وقعا فيه بطول الأمل.

وسماه الله تعالى عبداً شكوراً. روى الفريزباني وابن جرير والحاكم وصححه عن سلمان رضي الله تعالى عنه قال: كان نوح إذا لبس ثوباً أو طعم طعاماً حمد الله تعالى فسُمي عبداً شكوراً.

ومن وصاياه ﷺ ما رواه النسائي والحاكم والبزار عن رجل من الأنصار من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال: «قال نوح لابنه: إني أوصيك بوصية وقاصرها لكي لا تنساها: أوصيك باثنتين وأنهاك عن اثنتين. أما اللتان أوصيك بهما فيستبشر الله بهما وصالح خلقه وهما يكثران الولوج على الله تعالى: أوصيك بلا إله إلا الله فإن السموات والأرض لو كانت في خلقه قصصتهما ولو كانت في كفة وزنتهما وأوصيك بسبحان الله وبحمده فإنها صلاة الخلق وبها يُرزق الخلق وإن من شيء إلا يُسبح بحمده ولكن لا تفقهون تنسيحهم إنه كان حليماً غفوراً» وأما اللتان أنهاك عنهما فيحتجب الله منهما وصالح خلقه: أنهاك عن الشرك والكبر.

تنبيه حديث ابن مسعود مرفوعاً: «إن نوحاً اغتسل فرأى ابنه ينظر إليه فقال: تنظر إلي وأنا أغتسل جار الله لونك. فاسود فهو أبو السودان» رواه الحاكم وصححه وتعبه الذهبي بأن

في سنده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلة وقد ضعفه. انتهى^(١).

والوارد في ذلك ما رواه الإمام أحمد وابن سعد وأبو داود والترمذي والحاكم وصحاه عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةِ قَبْضِهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ، جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ»^(٢).

ابن لامك

لَامَكٌ بِمِيمٍ مَفْتُوحَةٍ وَيَكْسِرُ الْكَافَ وَيُقَالُ لَمَكٌ بِفَتْحِ اللَّامِ وَسُكُونِ الْمِيمِ. وَيُقَالُ بِخَاءٍ مَعْجَمَةٌ بَدَلَ الْكَافِ. قَالَ فِي التَّيْجَانِ: لَامَكٌ بِالْعِبْرَانِي. وَبِالْعَرَبِي: لَمَكٌ. وَبِالسَّرْيَانِي لَمَخٌ. وَتَفْسِيرُهُ: مُتَوَاضِعٌ.

قَالَ السَّهْلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَ الْعُودَ وَالْغَنَاءَ وَمَصَانِعَ الْمَاءِ.

قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: عَاشَ سَبْعِمِائَةً وَسَبْعِينَ سَنَةً.

ابن متوشلخ

مَتَوْشَلَخٌ بِمِيمٍ فَمَثَنَاءُ فَوْقِيَّةٍ مُشَدَّدَةٌ مَضْمُومَتَانِ وَتَفْتَحَانِ فَوَاوٍ سَاكِنَةٌ وَتَفْتَحُ فَشَيْنٌ مَعْجَمَةٌ مَفْتُوحَةٌ وَتَسْكُنُ فَلَامٌ سَاكِنَةٌ وَقَدْ تَفْتَحُ وَتَكْسِرُ، فَخَاءٌ مَعْجَمَةٌ. قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ: عَاشَ تِسْعِمِائَةً وَسِتِينَ سَنَةً. قَالَ الْجَوَانِيُّ وَأُمُّهُ بَرُوخَا. وَكَانَ لَهُ إِخْوَةٌ انْقَرَضُوا وَهُوَ وَصِيُّ أَبِيهِ.

ابن خنوخ

خَنُوحٌ بِمَعْجَمَتَيْنِ بَعْدَ الْأُولَى نُونٌ بوزن ثَمُودٍ. وَقِيلَ بزيادة ألفٍ فِي أَوَّلِهِ وَسُكُونُ الْمَعْجَمَةِ الْأُولَى. وَقِيلَ كَذَلِكَ لَكِنْ بِحَذْفِ الْوَاوِ الْأُولَى وَقِيلَ كَذَلِكَ لَكِنْ بَدَلَ الْخَاءِ الْأُولَى هَاءً وَقِيلَ كَالثَّانِي لَكِنْ بَدَلَ الْمَعْجَمَةِ مَهْمَلَةً. وَهُوَ إِدْرِيسُ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا يَزْعُمُونَ.

رَوَى الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ بِسَنَدٍ وَاهٍ عَنْ وَهْبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ إِدْرِيسَ

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا ٢٩٩/١ وعزاه الحاكم عن ابن مسعود موقوفاً وصحح إسناده وقال في الدرر المنتثرة: رواه الحاكم عن ابن مسعود وصححه انتهى. ولابن أبي حاتم والحاكم أيضاً لكن بسند ضعيف عن أبي هريرة.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٩٥٥) وأبو داود (٤٦٩٣) وأحمد في المسند ٤/٤٠٠، والحاكم في المستدرک ٦١/٢، والطبري في التفسير ١٧٠/١، وابن سعد في الطبقات ٦/١/١، وأبو نعيم في الحلية ١٠٤/٢.

فقال: هو جد أبي نوح. وقيل: جد نوح. قال الحافظ: والأول أولى، ولعل الثاني أطلق ذلك مجازاً لأن جد الأب جد.

وقد نقل بعضهم الإجماع على أنه جد لنوح. قال الحافظ: وفيه نظر، فقد روى عُبْدُ بن حُمَيْد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: إلياس هو إدريس ويعقوب هو إسرائيل. وروى نحوه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسنده ضعيف.

ووجه الدلالة أنه إن ثبت أن إلياس إدريس لزم أن يكون من ذرية نوح لا أن نوحاً من ذريته، لقوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى أن قال: ﴿وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ﴾ فدل على أن إلياس من ذرية نوح سواء أ قلنا إن الضمير في قوله ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ لنوح أو لإبراهيم لأن إبراهيم كان من ذرية نوح فمن كان من ذرية إبراهيم فهو من ذرية نوح لا محالة.

وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى في المبتدأ أن إلياس بن فنحاص بن العيزان بن هارون بن عمران عليهما الصلاة والسلام. وقال الحاكم في المستدرک: اختلفوا في نوح وإدريس فقيل: إن إدريس قبله. قال: وأكثر الصحابة على أن نوحاً قبل إدريس. كذا قال وقد جرى القاضي أبو بكر بن العربي على أن إدريس لم يكن جد نوح وإنما هو من بني إسرائيل؛ لأن إلياس قد ورد/ أنه من بني إسرائيل واستدل على ذلك بقوله ﷺ ليلة الإسراء للنبي ﷺ «مرحباً بالنبي الصالح والأخ الصالح» ولو كان من أجداده لقال كما قال آدم وإبراهيم: والابن الصالح. وهو استدلال جيد. إلا أنه قد يجاب عنه بأنه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف، وليس نصاً فيما زعم. أشار إلى ذلك النووي.

وقول ابن إسحاق إن خنوخ هو إدريس فيما يزعمون أشار به إلى أن هذا القول مأخوذ عن أهل الكتاب. وقال المازري: ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح، فإن قام الدليل على أن إدريس أرسل لم يصح قول النشأين إنه قبل نوح لإخبار النبي ﷺ في حديث الشفاعة: اتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض. وإن لم يقم دليل جاء ما قالوا به وصح أن إدريس كان نبياً ولم يرسل.

قال الشهيلي: وحديث أبي ذر الطويل ينص على أن آدم وإدريس رسولان. انتهى. والحديث رواه الطبراني والحاكم وابن جبران وصحاحه. وفيه أن إدريس كان نبياً رسولاً، وأنه أول من خط بالقلم.

وروى الحاكم بسند ضعيف عن سمرة رضي الله تعالى عنه قال: كان إدريس رجلاً أبيض طويلاً ضخماً البطن عريض الصدر قليل شعر الجسد كثير شعر الرأس، وكانت

إحدى عينيه أعظم من الأخرى وكان في جسده نقطة بيضاء من غير مرض. قال ابن قتيبة وكان رقيق الصوت.

وسمي إدريس لكثرة ما كان يدرس من كتب الله وسنن الإسلام. وهو أول من خاط الثياب ولبسها وكان مَنْ قَبْلَ يلبسون الجلود. واستجاب له ألف إنسان ممن كان يدعوه. فلما رفعه الله تعالى اختلفوا بعده وأحدثوا الأحداث.

قال ابن قتيبة: وهو ابن ثلاثمائة وخمس وستين سنة.

وقال في المطلع: إدريس بالسريانية خنوخ. ومعناه كثير العبادة وأما إدريس فاسم أعجمي غير منصرف وقيل مشتق من الدرس والدراسة بمعنى الكتابة. وسمي به لكثرة ما درس من كتب الله عز وجل، فإنه كان يحفظ صحف آدم وصحف شيث على ظهر قلبه، وكانت صحف آدم إحدى وخمسين صحيفة وصحف شيث عشرين صحيفة، وصحفه خاصة ثلاثون، وكان يحفظ الجميع ويدرسه. وكان إدريس أول من خاط وأول من أخبر عن علم الهيئة والحساب وأحكام النجوم بالتأييد السماوي. رفع الله تعالى عنه بدعائه إحساس حرارة الشمس، وعبد الله تعالى حتى تمت الملائكة صُحبته.

ابن يرد

يُرد بمشاة تحتية مفتوحة فراء ساكنة فدال مهملة ونقطها الجؤاني. وعليه جرى الملك المؤيد في تاريخه. قال ابن هشام في التيجان: اسمه في التوراة يارد عبراني وتفسيره ضابط. واسمه في الإنجيل بالسريانية يرد تفسيره بالعربي: ضبط أي ضبط في الإباء فعمل بأمر الله تعالى، فلما بلغ غاية الدعوة قبضه الله تعالى وعاش تسعمائة سنة واثنين وستين سنة وهو وصي أبيه. قال ابن حبيب ثمانمائة سنة وخمساً وتسعين سنة.

ابن مهلاييل

مهلاييل: بميم مفتوحة فهاء ساكنة فلام فالف. وقد يقال بالباء بعد اللام الأولى. قال السهيلي معناه الممدح قال في التيجان: وولي الأرض بوصية من أبيه. واسمه بالسريانية في الإنجيل مهلاييل وتفسيره بالعربي يسبح الله. فسار بأمر الله، فلما بلغ الغاية من العمر قبضه الله، وعاش مائتي سنة وعشرين سنة قال السهيلي: وفي زمنه كان بدء عبادة الأصنام.

ابن قينن

قَينن: بقاف مفتوحة فمشاة تحتية ساكنة فنونين الأولى منهما مفتوحة وزن جعفر ويقال قينان بالألف قال في التيجان: قينان عبراني وتفسيره باللسان العربي مستوى واسمه في الإنجيل

قانيان وتفسيره بالعربي عيسى. وهو وصي أبيه. وخليفته. وقام بحق الله تعالى، وبلغ من العمر مائة سنة وعشرين سنة قال في الثور: قال بعض مشايخي إن قينان هو الذي بنى أنطاكية.

ابن يانش

يانش: بمثناة تحتية فنون مفتوحة فشين معجمة. ويقال أنوش بفتح الهمزة وضم النون. قال في التيجان: هو باللسان السرياني: إنوش بكسر الألف وتفسيره باللسان العربي صادق. وهو ولي أمر الله تعالى في الأرض فعلم بطاعة الله حتى بلغ من العمر تسعمائة وخمسين سنة. قال السهيلي: وهو أول من غرس النخلة وبؤب الكعبة وبذر الحبة. وقال أبو الحسن بن الأشرف أبي العباس أحمد بن القاضي الفاضل رحمه الله تعالى أول من زرع الحبة آدم، فإنه كان يحرق ويذر قال الجواني: وأمه لبود بنت آدم وله إخوة بنون وبنات انقرضوا.

ابن صيث

صيث: بشين معجمة مكسورة فمثناة تحتية ساكنة ثاء مثلثة ويقال فيه شيث بإمالة الشين وبالصرف فيهما ويقال بلا صرف. ويقال فيه شَيْث بفتح الشين وتشديد الياء بلا صرف وتفسيره هبة الله ويقال عطية الله. وقال ابن هشام: نُصِبَ لأن عليه وعلى ذريته نُصِبَت الدنيا، وكان أجمل ولد آدم وأفضلهم وأشبههم به وأحبهم إليه، وكان وصي أبيه وولي عهده، وهو أبو البشر كلهم، وإليه انتهت أنساب الناس، وعاش تسعمائة سنة وإثنتي عشرة سنة.

ابن آدم

آدم ﷺ: يكنى أبا البشر وآدم والخليفة. فأما آدم فقليل إنه سرياني وهو عند أهل الكتاب آدم بإشباع فتحة الدال بوزن خاتام، ووزنه فاعال وامتنع من الصرف للعجمة والعلمية. وقال الثعلبي: التراب بالعبرانية آدم فسمي به آدم، وحذفت منه الألف الثانية وقيل هو عربي، وجزم به الجوهري والجواليقي. ولم يحك في المَطْلَع غَيْرُهُ.

واختلف في اشتقاقه فقليل هو بوزن أَفْعَل من الأذمة وقيل من الأديم لأنه خُلِقَ من أديم الأرض. رواه الفريزايي وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه.

وروى ابن سعد وعبد بن شميم وابن جرير عن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى قال: تدرون لم سمي آدم؟ لأنه خُلِقَ من أديم الأرض ووجهه بأن يكون كأغبن ومنع من الصرف للوزن والعلمية، وقيل هو من أَدْمَتْ بين الشيعين إذا خلطت بينها، لأنه كان ماء وطينا فخلطا جميعاً. وقال قاسم بن ثابت في الدلائل عن محمد بن المستنير قطرب: إنه لو كان من أديم الأرض لكان على وزن فاعل وكانت الهمزة فيه أصلية فلم يكن يمنعه من الصرف مانع، وإنما

هو على وزن أفعَل من الأذمة. قال السهيلي: وهذا القول ليس بشيء لأنه لا يمتنع أن يكون من الأديم ويكون على وزن أفعَل تدخل الهمزة الزائدة على الهمزة الأصلية كما تدخل على همزة الأذمة.

وأما الخليفة فلقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ والخليفة والخليفة: من يَخْلُف مَنْ تَقَدَّمَهُ، وكان آدم خلف قوماً من الخلق يسمون الجان، ولأنه ناب مناب ملائكة السماء.

وأما البشر فلقوله تعالى: ﴿إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ وقيل: وسمي بشراً لمباشرته أعظم الأمور. وقيل لِمَا كان في وجهه من البشر والبشاشة.

وأما الإنسان فلقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ وسمي بذلك لأنَّه بجنسه فإن الإنسان من اجتمع فيه اثنتان: أنَّه بالغير وأنَّه الغير به. وقيل: اشتقاقه من التَّوس وهو الحركة لكثرة حركته فيما يتحراه. وقيل: من الإنسان وهو الإبصار لأنه يدرك يبصره الظاهر ويبصره الباطن.

واختلفت الآيات فيما بدئ من خلق آدم، ففي موضع: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ﴾ وفي موضع: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ وفي موضع: ﴿مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ وفي موضع: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ قال العلماء: وهذه الآيات راجعة إلى أصل واحد وهو التراب الذي هو أصل الطين، فأعلمنا الله تعالى أنه لما خلقه من تراب جعله طيناً، ثم انتقل فصار حمأ مسنوناً، ثم انتقل فصار صلصالاً كالْفَخَّارِ. قال الثعلبي في قوله تعالى حكاية عن إبليس أنه قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ قال العلماء أخطأ عدو الله تعالى في تفضيله النار على الطين، لأن الطين أفضل من النار، لوجوه أحدها: أن من جَوَّهَر الطين الرزاة والشكون والوقار والحلم والأناة والحياء والصبر، وذلك سبب توبة آدم وتواضعه فأورثه المغفرة والاجتماع والهداية. ومن جَوَّهَر النار الحِقَّة والطيش والحدة والارتفاع والاضطراب، وذلك سبب استكبار إبليس فأورثه اللعنة والهلاك.

الثاني: أن الجنة موصوفة بأن ترابها المسك ولم يُثقل أن فيها ناراً.

الثالث: أنها سبب العذاب بخلاف الطين.

الرابع: أن الطين سبب جمع الأشياء والنار سبب تفرقها وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ﴾^(١).

وفضّل الله تعالى آدم بأُمر: خلّقه بيده وأسجد له ملائكته، وأسكنه جنته واصطفاه، وكرّم ذريته وعلمهم جميع الأسماء، وجعله أول الأنبياء وعلمه ما لم تعلم الملائكة المقربون، وجعل من نسله الأنبياء والمرسلين والأولياء والصّديقين. واشتهر في كتب التواريخ أنّه عاش ألف سنة ﷺ. وقد بسطت الكلام على الأنبياء المذكورين في النسب الشريف مع تراجم بقية الأنبياء في كتاب الجواهر النفائس في تحبير كتاب العرائس أعان الله على إكماله وتحريره.

الباب الخامس

في معنى قوله صلى الله عليه وسلم: «أنا ابن العواتك والفواطم»

روى سعيد بن منصور والطبراني وابن عساكر بسند رجاله ثقات وصححه الحافظ الناقد ضياء الدين المقدسي في المختارة عن سيابة بن عاصم^(١) رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا ابن العواتك من سليم» سيابة بمهملة مكسورة ثم مثناة تحتية مخففة فموحدة^(٢).

وروى ابن عساكر عن قتادة مرسلًا أن رسول الله ﷺ قال في بعض غزواته «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب أنا ابن العواتك»^(٣).

وروي عن علي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ أجزى فرسه مع أبي أيوب الأنصاري فسبقه فقال: «أنا ابن العواتك إنه لهو الجواد البخر» يعني فرسه.

وروى ابن عساكر عن أبي بكر بن البرقي قال حدثني بعض الطالبين قال: يُروى أن رسول الله ﷺ قال يوم أحد: «أنا ابن الفواطم»^(٤).

قال في القاموس: عَتَكَ يَغْتِكُ: كَرَّ فِي الْقِتَالِ. ثُمَّ قَالَ: وَعَتَكَ الْمَرْأَةُ: شَرُفَتْ وَرَأَسَتْ. ثُمَّ قَالَ: وَالْعَاتِكُ: الْكَرِيمُ وَالْخَالِصُ مِنَ الْأَلْوَانِ. ثُمَّ قَالَ: وَالْعَاتِكَةُ^(٥) مِنَ النَّخْلِ الَّتِي تَتَأَبَّرُ وَالْمَرْأَةُ الْمُخَمَّرَةُ^(٥) مِنَ الطَّيْبِ.

وقال ابن سعد: العاتكة في اللغة: الطاهرة. قال في الصحاح والقاموس: العواتك من جدات النبي ﷺ تسع: ثلاث من بني سليم: عاتكة بنت هلال بن فالح أي بالجيم بن هلال أم جد هاشم. وعاتكة بنت مرة بن هلال بن فالح أم هاشم. وعاتكة. بنت الأوقص بن مرة بن هلال أم وهب أم عبد مناف بن زهرة جد رسول الله ﷺ من قَبْلِ أُمِّهِ أَمْنَةُ بِنْتُ وَهْبٍ.

وسائر العواتك أمهات رسول الله ﷺ من غير بني سليم.

وجرى في النهاية على أن العواتك من بني سليم ثلاثة، لكنه قال عاتكة بنت هلال بن فالح هي أم عبد مناف أبو قُصَيٍّ وعلى ما ذكره في الصحاح والقاموس تكون أم قصي والد

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٠١/٧، والبيهقي في دلائل النبوة ١٣٥/٥، وابن كثير في البداية والنهاية وذكره الهيثمي في المجمع ٢٢٢/٨ وعزه للطبراني وقال: رجاله رجال الصحيح.

(٢) أخرجه البخاري ٨١/٦ عن البراء دون قوله «أنا ابن العواتك» (٢٨٦٤).

(٣) أخرجه في تهذيب تاريخ دمشق ٢٨٩/١.

(٤) في أ: والعاتك.

(٥) في أ: المخمرة.

عبد مناف وعلى كل حال فقد قيل في اسم أم قصي وأم ولده عبد مناف غير ذلك كما تقدم. فإما أن يكون لكل واحدة منهما إسمان، أو أحدهما الاسم والآخر اللقب.

قال في النهاية: فالأولى من العواتك عمة الثانية، والثانية عمة الثالثة.

وروى ابن عساكر عن أبي عبد الله العدوي رحمه الله تعالى أن العواتك من جداته ﷺ أربع عشرة: ثلاث قرشيات وأربع سلميات وعدوانيتان وهذلية وقحطانية وثقفية وأسدية أسد خزيمية وقضاعية.

وذكر ابن سعد رحمه الله تعالى أن الفواطم من الجدات عشر وسردهن ولكثرة الخلاف في أسماء آباء العواتك والفواطم أضرب عن ذكرهن.

والحاصل أنهن من جملة الجدات الطاهرات، وتخصصن بالذكر إما لمزيد شرفهن على غيرهن، وإما لشهرتهن، وإما لغير ذلك.

قال الإمام الحلبي^(١) رحمه الله تعالى: لم يُرد ﷺ بذلك الفخر وإنما أراد تعريف منازل المذكورات ومراتبهن. كرجل يقول: كان أبي فقيهاً. لا يريد به الفخر وإنما يريد به تعريف حاله دون ما عداه. قال: وقد يكون أراد به الإشارة لنعمة الله تعالى على نفسه وآبائه وأمهاته على وجه الشكر، وليس ذلك من الاستطالة والفخر في شيء والله تعالى أعلم.

(١) الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم القاضي، أبو عبد الله الحلبي البخاري. قال الحاكم: أوجد الشافعيين بما وراء النهر، وأنظرهم وأدبهم بعد أستاذه أبي بكر التقي والأودني. وكان مقدماً فاضلاً كبيراً، له مصنفات مفيدة ينقل منها الحافظ أبو بكر البيهقي كثيراً. وقال في النهاية: كان الحلبي رجلاً عظيم القدر، لا يحيط بكنه علمه إلا غواص. ولد سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة، ومات في جمادى - وقيل: في ربيع - الأول سنة ثلاث وأربعمائة. ومن تصانيفه «شعب الإيمان». انظر الطبقات لابن قاضي شهبة ١/١٧٨، ١٧٩، والأعلام ٢/٢٥٣ ووفيات الأعيان ١/٤٠٣، وتذكرة الحفاظ ٣/١٠٣٠.

جماع أبواب مولده الشريف صلى الله عليه وسلم

الباب الأول

في سبب تزويج عبد المطلب ابنه عبد الله امرأة من بني زهرة

روى ابن سعد وابن البرقي والطبراني والحاكم وأبو نُعَيْم عن العباس بن عبد المطلب عن أبيه قال: قدمنا اليمنَ في رحلة الشتاء فنزلت على خُبْرٍ من اليهود فقال لي رجل من أهل الزُبُور، يعني الكتاب: ممن الرجل؟ قلت من قريش. قال من أيهم؟ قلت: من بني هاشم. قال: أَتَأْذَنُ لي أَنْ أنظرَ إلى بعضك؟ قلت: نعم، ما لم يكن عورة. قال ففتح إحدى مِنخَرِي فنظر فيه ثم نظر في الآخر فقال: أشهد أن في إحدى يديك مُلْكاً وفي الأخرى نبوة وإنا نجد ذلك في بني زُهْرة فكيف ذلك. قلت: لا أدري قال هل لك من شاعة قلت: وما الشاعة؟ قال الزوجة. قلت: أمّا اليوم فلا. فقال: إذا رجعت فتزوج منهم فلما رجع عبد المطلب إلى مكة تزوج هالة بنت أَهْيَب بن عبد مناف وزوج ابنه عبد الله أمانة بنت وهب فولدت له رسول الله ﷺ. فقالت قريش: فلج عبدُ الله على أبيه.

الشاعة: بشين معجمة وعين مهملة: الزوجة سميت بذلك لمتابعتها الزوج وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره. فَلَجَ بفتح أوله وثانيه: ظفر بما طلب.

وروى البيهقي وأبو نعيم عن ابن شهاب رحمه الله تعالى قال: كان عبد الله أحسنَ رجل رُئي قط، خرج يوماً على نساء قريش فقالت امرأةٌ منهن: أيتكنَّ تتزوج بهذا الفتى فَتَضَطُّبَ النور الذي بين عينيه فإني أرى بين عينيه نوراً؟ فتزوجته أمانة بنت وهب. تصطب: تَشْكَب وتُدخل.

وروى الزُّبَيْر بن بَكَّار عن أن سَوْدَة بنت زُهْرة بن كلاب الكاهنة قالت يوماً لبني زهرة: إن فيكم نذيرة أو تلد نذيراً فاعرضوا علي بناتكم. فعرضنَ عليها فقالت في كل واحدة منهن قولاً ظهر بعد حين، حتى غرِضت عليها أمانة بنت وهب فقالت هذه: النذيرة أو تلد نذيراً له شأن وبرهان منير. ولما سئلت عن جهنم قالت: سيُخبركم عنها النذير.

الباب الثاني

في حمل أمانة برسول الله صلى الله عليه وسلم وما وقع في ذلك من الآيات

روى البيهقي من طريق يونس بن بُكَيْر عن ابن إسحاق رحمه الله تعالى قال: إن عبد المطلب أخذ بيد ابنه عبد الله فمر به فيما يزعمون على امرأة من بني أسد بن عبد الغزى بن قُصَيِّ فقالت له حين نظرت إلى وجهه أين تذهب يا عبد الله؟ فقال مع أبي. فقالت لك عندي من الإبل مثل الذي نُحرث عنك وَقَعَ عليَّ الآن فقال لها: إني مع أبي لا أستطيع خلافه ولا فراقه ولا أريد أن أعصيه شيئاً. فخرج به عبد المطلب حتى أتى به وهب بن عبد مناف بن زُهرة وهب يومئذ سيّد بني زهرة نسباً وشرافاً فزوجه أمانة بنت وهب بن عبد مناف، وهي يومئذ أفضل امرأة من قريش نسباً وموضعاً. فذكروا أنه دخل عليها حين أمْلِكها مكانه، فوقع عليها عبد الله فحملت برسول الله ﷺ، ثم خرج فمر على تلك المرأة التي قالت له ما قالت فلم تقل شيئاً، فقال لها: ما لك لا تعرضين عليّ اليوم مثل الذي عرضت بالأمس؟ فقالت: فارقك النور الذي معك بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة.

وكانت تسمع من أخيها ورقة بن نوفل، وكان قد تنصّر في الجاهلية واتبع الكتب يقول: إنه لكائناً في هذه الأمة نبي من بني إسماعيل. فقالت في ذلك شعراً واسمها أم قُتَال:

الآن وَقَدْ ضَيَّعْتَ مَا كُنْتُ قَادِرًا عَلَيْهِ وَفَارَقَكَ الثَّورَ الَّذِي جَاءَنِي بِكََا
غَدَوْتُ عَلَيْنَا خَافِلًا فَلَا قَدْ بَدَلْتَهُ هُنَاكَ لَغَيْرِي فَالْحَقَنُ بِشَأْنِكَا
وَلَا تَحْسَبْنِي الْيَوْمَ حَلَوًا وَلَيْتَنِي أَصَبْتُ جَنِينًا مِنْكَ يَا عَبْدَ دَارِكَا
وَلَكِنْ ذَا كَمْ صَارَ فِي آلِ زُهْرَةَ بِهِ يَدْعُمُ اللَّهَ الْبَرِيَّةَ نَائِسَكَا

وقالت أيضاً:

عَلَيْكَ بِآلِ زُهْرَةَ حَيْثُ كَانُوا وَأَمِنَةُ الَّتِي حَمَلْتُ غُلَامًا
تَرَى الْمَهْدِيَّ حِينَ تَرَى عَلَيْهَا وَثُورًا قَدْ تَقَدَّمَهُ أَمَامَا
فَكُلُّ الْحَلْقِي يَرْجُوهُ جَمِيعًا يَشُودُ النَّاسَ مُهْتَدِيًا إِمَامَا
بَرَاهُ اللَّهَ مِنْ ثُورٍ صَفَاءً فَأَذْهَبَ ثُورُهُ عَنَا الظُّلَامَا
وَذَلِكَ صُنْعُ رَبِّي إِذْ حَمَاهُ إِذَا مَا سَارَ يَوْمًا أَوْ أَقَامَا
فِيهِدِي^(١) أَهْلَ مَكَّةَ بَعْدَ كُفْرٍ وَيَفْرِضُ بَعْدَ ذَلِكَ الصِّيَامَا

(١) في أ: فهدي.

قصة أخرى.

روى أبو نعيم والخرائطي^(١) وابن عساكر من طريق عطاء عن ابن عباس والبيهقي، وأبو نعيم، وابن عساكر عن عكرمة عنه، وابن سعد، عن أبي الفياض الخثعمي وابن سعد، عن أبي يزيد المديني، أن عبد المطلب لما خرج بابنه ليزوجه مر به على امرأة كاهنة من أهل تبالة متهودة قد قرأت الكتب يقال لها فاطمة بنت مُر الخثعمية فرأت نور النبوة في وجه عبد الله فقالت: يا فتى هل لك أن تقع علي الآن وأعطيك مائة من الإبل؟ فقال عبد الله:

أَمَّا الْحَرَامُ فَأَلَمَمَاتُ دُونَهُ وَالْحِلُّ لَا حِلَّ فَأَسْتَبِينَ^(٢)
فَكَيْفَ بِالْأَمْرِ الَّذِي تَبْغِيئُهُ يَخِمِي الْكَرِيمَ عِزُّهُ وَدِينُهُ

ثم مضى مع أبيه فزوجه أمانة بنت وهب فأقام عندها ثلاثاً، ثم مر على تلك المرأة فلم تقل له شيئاً، فقال لها: ما لك لا تعرضين علي ما عرضت علي بالأمس؟ فقالت: من أنت؟ قال: أنا فلان. قالت: ما أنت هو، ولين كنت ذاك لقد رأيت بين عينيك نوراً ما أراه الآن، ما صنعت بعد؟ فأخبرها. فقالت: والله ما أنا بصاحبة ربيّة ولكن رأيت في وجهك نوراً فأردت أن يكون في وأبي الله إلا أن يجعله حيث أراد اذهب فأخبرها أنها حملت خير أهل الأرض ثم أنشأت تقول:

إِنِّي رَأَيْتُ مَخِيلَةً لَمَعَتْ فَتَلَأَلَتْ بِحَنَاتِمِ الْقَطْرِ
فَلَمَّائِهَا نُورٌ يُضِيءُ لَهُ مَا حَوْلَهُ كِلَاصَاءَةُ الْبَدْرِ
وَرَجَاجُوتُهَا فَخْرٌ أَبْوَهُ بِهِ مَا كُلُّ قَادِحٍ زُنْدَهُ يُورِي
لِلَّهِ مَا زُهرِيَّةٌ سَلَبَتْ ثوبيك ما استلبت وما تدري

وقالت أيضاً:

بَنِي هَاشِمٍ قَدْ غَادَرَتْ مِنْ أَحْيَاكُمْ أُمِّيَّةٌ إِذْ لِنَبَاهِ يَغْتَلِبُجَان
كَمَا غَادَرَ الْمِضْبَاحُ بَعْدَ حُبُوهِ فَتَائِلٌ قَدْ مِثَّتْ لَهُ بِدِهَانٍ
وَمَا كُلُّ مَا يَخْوِي الْفَتَى مِنْ تِلَادِهِ بِحَزْمٍ وَلَا مَا فَاتَهُ بِتَوَانِي
فَأَجْمِلْ إِذَا طَالَبْتَ أَمْرًا فَلِئِنَّهُ سَيَكْفِيكَ جَدَّانِ يَضْطَرِعَانِ

(١) محمد بن جعفر بن محمد بن سهل، أبو بكر الخرائطي السامري: فاضل، من حفاظ الحديث. من أهل السامرة بفلسطين، ووفاته في مدينة يافا. من كتبه «مكارم الأخلاق - ط» و «مساوي الأخلاق - خ» و «اعتلال القلوب - خ» في أخبار العشاق، و «هواتف الجان وعجائب ما يحكى عن الكهان - خ» و «فضيلة الشكر - خ». توفي سنة ٣٢٧هـ. انظر الأعلام ٧٠/٦، وشذرات الذهب ٣٠٩/٢.

(٢) البيتان في الروض الأنف ١٨٠/١، والبداية والنهاية ٢٥٠/٢.

سَيَكْفِيكَهٗ إِذَا يَدُ مَقْفَعِلَةٍ وَإِذَا يَدُ مَبْسُوطَةٍ بَيْنَانٍ
وَلَمَّا قَضَتْ مِنْهُ أَمِينَةٌ مَا قَضَتْ نَبَا بَصِيرِي عَنْهُ وَكُلُّ لِسَانِي^(١)

وروى ابن سعد، عن يزيد بن عبد الله بن وهب بن زُمعة عن عمه، والبيهقي عن ابن إسحاق رحمهما الله تعالى قال: كنا نسمع أن رسول الله ﷺ لما حملت به أمانة كانت تقول: ما شعرت أني حملتُ به ولا وجدت ثقله كما تجد النساء إلا أنني أنكرت رفع حِيضتي وربما ترفعني وتعود وأتاني آتٍ وأنا بين النائم واليقظان فقال لي هل شعرت أنك حملت؟ فأقول: ما أدري فقال: إنك حملت بسيد هذه الأمة ونبينا وذلك يوم الإثنين وآية ذلك أنه يخرج معه نور يملأ قصور بُصرى من أرض الشام، فإذا وضع فسُمِّيَ محمداً. قالت: فكان ذلك مما يُقَنُّ عندي الحمل، ثم أمهلني حتى إذا دنث ولادتي أتاني ذلك فقال قولي:

أَعْيَنُهُ بِالْوَاحِدِ مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ

قالت: فكنت أقول ذلك فذكرته لنسائي فقلن: تعلَّقِي عليك حديداً وفي عضدك وفي عنقك. ففعلت فلم يكن يُترك علي إلا أياماً فأجده قد قطع، فكنت لا أتعلقه.

[ولبعضهم شعر:]

حَمَلْتُهُ أَمْنَةً وَقَدْ شَرُفْتُ بِهِ وَتَبَاشَرْتُ كُلَّ الْأَنْامِ بِقُرْبِهِ
خَفَلًا خَفِيفًا لَمْ تَجِدْ أَلَمًا بِهِ وَتَبَاشَرْتُ وَخَشُ الْقَلَا فَرَحًا بِهِ
وَأَسْتَبَشَرْتُ مِنْ نُورِهِمْ وَكَفَيْفَ لَا وَهُوَ الْغِيَاثُ وَرَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ

قولها: ولا وجدت له ثقلاً: قال في الزُّهر في حديث شداد عكسه، وجمع بأن الثقل في ابتداء الحمل والخفة عند استمراره ليكون ذلك خارجاً عن المعتاد. قلت: وبذلك صرح الحافظ أبو نُعَيْم رحمه الله تعالى.

وعن بُرَيْدَةَ وابن عباس رضي الله تعالى عنهما قالوا: رأت أمانة وهي حامل برسول الله ﷺ فقيل لها: إنك حبلِي بخير البرية وسيد العالمين، فإذا ولدته فسميه أحمد أو محمداً أو علقِي عليه هذه. فانتبهت وعند رأسها صحيفة من ذهب مكتوب عليها:

أَعْيَنُهُ بِالْوَاحِدِ مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ
وَكُلُّ خَلْقِي زَائِدٍ مِنْ قَائِمٍ وَقَاصِدٍ
عَنِ السَّبِيلِ حَائِدٍ عَلَى الْفَسَادِ جَاهِدٍ
مِنْ نَافِثٍ أَوْ عَاقِدٍ وَكُلُّ خَلْقِي مَارِدٍ

يَأْخُذُ بِالْمَرَاوِدِ فِي طُرُقِ الْمَوَارِدِ

أَنَّهُمْ عَنْهُ بِاللَّهِ الْأَعْلَى، وَأَحْوَطَهُ مِنْهُمْ بِالْيَدِ الْعَالِيَا وَالْكَفِّ الَّذِي لَا يُرَى، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ وَحِجَابُ اللَّهِ دُونَ عَادِيهِمْ، لَا يَطْرُدُونَهُ وَلَا يَضْرِبُونَهُ فِي مَقْعَدٍ وَلَا مَنَامٍ وَلَا سَيْرٍ وَلَا مَقَامٍ، أَوَّلَ اللَّيْلِ وَآخِرَ الْأَيَّامِ.

رواه أبو نُعَيْمٍ وسنده واه جداً، وإنما ذكرته لأتبعه عليه لشهرته في كتب الموالي. قال الحافظ أبو الفضل العراقي في مولده إن من قوله «وعلقي عليه هذه» إلى آخره أدرجه بعض القصاص.

وروى البيهقي عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله تعالى عنهما قال: أُمِرَتِ آمَنَةُ وَهِيَ حُبْلَى بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَسْمِيَهُ أَحْمَدَ.

وروى الحاكم وصححه البيهقي عن خالد بن مَعْدَانَ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ قَالُوا؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرْنَا عَنْ نَفْسِكَ. قَالَ: «أَنَا دَعَوْتُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَبُشْرَى عِيسَى، وَرَأَتْ أُمِّي حِينَ حَمَلْتُ بِي كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورٌ بُضْرَى مِنْ أَرْضِ الشَّامِ».

وروى ابن سعد وابن عساکر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أَنَّ آمَنَةَ قَالَتْ: لَقَدْ غَلِقْتُ بِهِ فَمَا وَجَدْتُ لَهُ مَشَقَّةً حَتَّى وَضَعْتَهُ.

واختلفوا في يوم ابتداء الحمل فقليل: في أيام التشريق. وعليه فيكون مولده في رمضان وقيل في عاشوراء وقيل غير ذلك.

قال أبو زكريا يحيى بن عائد رحمه الله تعالى في مولده: بقي ﷺ في بطن أمه تسعة أشهر كَمَلًا لَا تَشْكُو وَجَعًا وَلَا مَغْصًا وَلَا رِيحًا وَلَا مَا يَفْرُضُ لِدَوَاتِ الْحَمْلِ مِنَ النِّسَاءِ.

قال في العُزْر: وهو الصحيح. وقيل: كانت مدة الحمل عشرة أشهر. وقيل ثمانية. وقيل سبعة.

تنبهان

الأول قال الحافظ أبو الفضل العراقي رحمه الله تعالى: وسيأتي أنها رأت النور أيضاً خرج منها عند الولادة. وهذا أولى لتكون طُرُقُهُ متصلة. ويجوز أن يكون خرج منها النور مرتين مرة حين حملت به ومرة حين وضعته ولا مانع من ذلك. ولا يكون بين الحديثين تعارض انتهى.

وقال الشيخ رحمه الله تعالى: قوله حين «حملت به» هي رؤيا منام وقعت في الحمل،

وأما ليلة المولد فرأت ذلك رؤية عين كما سيأتي.

الثاني: في شرح غريب ما تقدم:

الآن: اسم للوقت الذي أنت فيه: جاء فعل ماضي قصره للنظم. بكًا: بمعنى مع. أي فارقك النور الذي كان معك. حافلاً: بالحاء المهملة أي يمتلكاً من النور أو المني. الشأن: الأمر والحال والمخطب. خلواً: أي خالية من الزوج. أصبت: أدركت. جنيناً بالجيم كما في خط مغلطاي في الزهر. وفي نسخة صحيحة من دلائل النبوة بالحاء المهملة وموحدتين. قد أعم. بعين مهملة. وفي نسخة: به يذعم الله البرية بمشاة تحتية فذال فعين مهملتين أي يقومها. البرية: الخلق تراء عليها: أي واقعها، براه: خلعه. الصفاء: ممدود خلاف الكدر. حباه بالمهملة والموحدة أي أعطاه. تباله. بناء مشاة فوقية فباء موحدة مفتوحتين: بلد صغير من اليمن. مخيلة بميم مفتوحة فحاء معجمة مكسورة. موضع الخيل، وهو الظن، كالمظنة، وهي السحابة الخليفة بالمطر ويجوز أن تكون مسماة بالمخيلة التي هي المصدر كالمحبسة من الحبس.

الحناتم: بحاء مهملة فنون فألف فمثناة فوقية: سحائب سود، لأن السواد عندهم خضرة. أبوء به: أرجع. الزئد وزان قلنس: الذي يُقدح به النار وهو الأعلى، وهو مذكر والسفلى زئدة بالهاء ويجمع على زئاد. ثوري: يوقد.

غادرت: تركت أمينة تصغير آمن. خبؤه. طَفَقَ مِيثَتْ: بمثناة تحتية ففاء مثناة يقال: مات فلان الدواء يميثه ميثاً. ويكوته مؤثاً مَرَسَه التلاد والتلبد: المال القديم. وخلافه: الطارف والطريف.

جذآن: الجذ بفتح الجيم الحظ. والجذ: الغنى. مُقَفِّلَةٌ: بقاف ففاء فعين مهملة: أي منقبضة يقال اقفلت يده إذا انقبضت وتشنجت. البنان: الأصابع وقيل أطرافها الواحدة بنانة. نبا: ارتفع. كلُّ يقال كلُّ من الإعياء كلالاً وكلالَةً. والبصرُ واللسان كَلَّةٌ وكلولاً. ما شعرت. بفتح أوله وثانيه: أي ما علمت. ثقله بناء مثناة ففاف فلام مفتوحات أي ثقلاً وفتوراً حيضتي. بكسر الحاء المهملة: الاسم من الحيض والحال التي تلزمها الحائض من التجنب. فأما الحيضة بالفتح فالمرة الواحدة من رفع الحيض ونوبه. وقولها: وأبا بين النائم واليقظان على إرادة الشخص. والله تعالى أعلم.

الباب الثالث

في وفاة عبد الله بن عبد المطلب

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى. ثم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب أن توفي وأم رسول الله ﷺ حامل به.

هذا ما جزم به ابن إسحاق ورجحه الواقدي وابن سعد والبلاذري، وصححه الذهبي وقال ابن كثير إنه المشهور. وقال ابن الجوزي: إنه الذي عليه معظم أهل السير، ورواه الحاكم وصححه، وأقره الذهبي عن قيس بن مخزومة رضي الله تعالى عنه.

قال غير ابن إسحاق: وذلك حين تم لها شهران. وقيل إن رسول الله ﷺ كان في المهد حين توفي أبوه. وعليه فقل وله شهران. وقيل ثمانية وعشرون شهراً. وقيل تسعة أشهر، ونقل الشَّهْلِيُّ عن الدُّولَابِيِّ أَنَّهُ قَالَ: أَكْثَرِينَ قُلْتُ: وَالْحَقُّ أَنَّهُ قَالَ كَثِيرِينَ لَا أَكْثَرِينَ.

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب، وعن أيوب بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة رحمهما الله تعالى قالاً: خرج عبد الله إلى الشام إلى غزة في غير من غيرات قريش يحملون تجارت، ففرغوا من تجارتهم، ثم انصرفوا فمروا بالمدينة وعبد الله يومئذ مريض، فقال: أتخلف عند أخوالي بني عدي بن النجار. فأقام عندهم مريضاً شهراً ومضى أصحابه ففقدوا مكة فسألهم عبد المطلب عن ابنه فقالوا: خلفناه عند أخواله بني عدي بن النجار مريضاً، فبعث عبد المطلب أكبر ولده الحارث فوجده قد توفي ودفن في دار النابغة فرجع فأخبره فوجد عليه عبد المطلب وعماته. وإخوته وأخواته وجداً شديداً. ورسول الله ﷺ حقل، ولعبد الله بن عبد المطلب يوم توفي خمس وعشرون سنة.

قال الواقدي: وهذا أثبت الأقاويل في وفاة عبد الله وسنه. وقال الحافظ العَلَّامِيُّ وابن حجر إن عمره كان يوم توفي ثمانين سنة قال الواقدي: ولم يتزوج عبد الله قط غير آمنه. وآمنه لم تتزوج قط غير عبد الله.

أَخَذَ إِلَهُ أَبَا الرُّسُولِ وَلَمْ يَزَلْ بِرُسُولِهِ الْقَرْدَ الْيَتِيمَ رَحِيمًا
نَفْسِي الْفِدَاءَ لِمُقَرَّدٍ فِي يُثْمِهِ وَالْدُرَّ أَحْسَنُ مَا يَكُونُ يَتِيمًا

لطيفة: نقل أبو حيان في بحره وغيره عن جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه قال: إنما يتم رسول الله ﷺ لئلا يكون عليه حق لمخلوق.

وقال ابن العماد في كشف الأسرار: إنما رباه يتيماً لأن أساس كل كبير صغير وعقبى كل حقير خطير. وأيضاً لينظر ﷺ إذا وصل إلى مدارج عزه إلى أوائل أمره ليعلم أن العزيز من

أَعَزَّهُ اللهُ تَعَالَى وَأَنَّ قُوَّتَهُ لَيْسَتْ مِنَ الْآبَاءِ وَالْأُمَهَاتِ وَلَا مِنَ الْمَالِ بَلْ قُوَّتُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى. وَأَيْضاً لِيَرْحَمَ الْفَقِيرَ وَالْأَيْتَامَ.

وَقَالَتْ أَمَنَةُ أُمُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرْثُنِي زَوْجَهَا. كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي الْمَبْتَدَأِ وَابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ. رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى.

عَفَا جَانِبَ الْبَطْحَاءِ مِنْ ابْنِ هَاشِمٍ وَجَاوَزَ لَحْداً خَارِجاً فِي الْعَمَاغِمِ
دَعَاهُ الْمَنَايَا بَغْتَةً فَأَجَابَهَا وَمَا تَرَكْتُ فِي النَّاسِ مِثْلَ ابْنِ هَاشِمٍ
عَشِيَّةَ رَاحُوا يَحْمِلُونَ سَرِيرَهُ يُعَاوِرُهُ أَصْحَابُهُ فِي التَّرَاحِمِ
فَإِنْ يَكُ غَالَتُهُ الْمَنَايَا وَزِيْبُهَا فَقَدْ كَانَ مِغْطَاءَ كَثِيرِ التَّرَاحِمِ
وَقَالَتْ أَيْضاً، أَوْرَدَهُ الْقَاسِمُ الْوَزِيرِيُّ الْمَغْرِبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَضِيَ عَنْهُ تَرْثِي عَبْدُ اللَّهِ
زَوْجَهَا وَالِدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ:

أَضْحَى ابْنُ هَاشِمٍ فِي مَهْمَاءٍ مُظْلِمَةٍ فِي حُفْرَةٍ بَيْنَ أَخْجَارٍ لَدَى الْحَصْرِ
سَقَى جَوَانِبَ قَبْرِ أَنْتَ سَاكِئُهُ غِيثٌ أَحْمَمُ الذَّرَى مَلَانٌ دُوْ دُرِّ

تفسير الغريب

التابعة: قال في الزهر بقاء مثناة فوقية فباء موحدة فعين مهملة. الْعَمَاغِمُ بغينين معجمتين بعد كل ميم بعد الأولى أَلَفٌ: الْأَغْطِيَةُ. يُعَاوِرُهُ: يَتَدَاوَلُونَهُ بَيْنَهُمْ. مَهْمَاءٌ أَيُّ مَفَازَةٍ. وَالْجَمْعُ مَهَامِيهِ. أَحْمَمُ الشَّيْءِ، قَرُوبٌ وَدَنَا. الذَّرَى. بَفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ اسْمٌ لِمَا ذَرْتَهُ الرِّيحُ وَاسْمُ الدَّمْعِ الْمَصْبُوبِ. الْعِيَرَاتُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَفَتْحِ الْيَاءِ جَمْعٌ عَيْرٌ. كَذَا جَمْعُوهُ وَالْقِيَاسُ التَّسْكِينُ.
قال محمد بن عمر الأشلمي رحمه الله تعالى: ترك عبدُ الله أُمُّ أَيْمَنَ وَخَمِيسَةَ أَجْمَالَ وَقِطْعَةً مِنْ غَنَمٍ فَوَرِثَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَبِيهِ.

الباب الرابع

في تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم ومكانه

وفيه فصلان: الأول: في بيان يومه، وشهره، وعامه.

الصواب: أنه ﷺ ولد يوم الاثنين. روى الإمام أحمد ومسلم وأبو داود عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن يوم الاثنين فقال: «ذاك يومٌ ولدت فيه. أو قال أنزل عليَّ فيه»^(١).

وروى يعقوب بن سفيان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: ولد رسول الله ﷺ يوم الاثنين واستنبيء يوم الاثنين، وتوفي يوم الاثنين، ورفع الحجر الأسود يوم الاثنين.

وفي بعض الطرق عند ابن عساكر: وأنزلت سورة المائدة يوم الاثنين: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ وكانت وقعة بدر يوم الاثنين.

قال ابن عساكر: المحفوظ أن وقعة بدر ونزول: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ يوم الجمعة.

وروى الزبير بن بكار وابن عساكر عن معروف بن خَزْبُود رحمه الله تعالى قال: ولد رسول الله ﷺ يوم الاثنين حين طلع الفجر.

وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في المورد: الصواب أنه ﷺ ولد في النهار، وهو الذي ذكره أهل السير. وحديث أبي قتادة مصرح به.

وروى الأربعة عن سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى قال: ولد رسول الله ﷺ عند إِبْهَارِ النهار، وحزم به ابن دُخِيَّة، وصححه الزركشي رحمه الله تعالى في شرح البردة ولبعضهم في ذلك.

يَا سَاعَةً فَتَحَ الْهُدَى أَزْفَادَهَا لُطْفًا وَقَدْ مَنَحَ الْجَزَا إِشْعَادَهَا
لَا حَتَّ بِشَهْرِ ربيعِ الزاكي الذي فَاقَ الشُّهُورَ جَلَالَةً إِذْ سَادَهَا
حَيْثُ النُّبُوَّةُ أَشْرَقَتْ بِمَآثِرِ كَالشُّهْبِ لَا يُحْصِي الْوَرَى تَعْدَادَهَا
حَيْثُ الْأَمَانَةُ وَالرَّسَالَةُ قَدْ بَدَتْ يُغْلِي لِمَكَّةَ غَوْرَهَا وَنَجَادَهَا

قال ابن دُخِيَّة رحمه الله تعالى: وأما ما روي من تدلِّي النجوم فضعيف، لاقتضائه أن الولادة كانت ليلاً.

(١) أخرجه مسلم ٨١٩/٢، كتاب الصيام (١٩٧-١٦٢) وأحمد في المسند ٢/٢٠٠.

قال الزركشي: وهذا لا يضلح أن يكون تعليلاً فإن زمان النبوة صالح للخوارق، ويجوز أن تسقط النجوم نهراً.

شعر:

يَا سَاعَةً نِلْنَا السَّعَادَةَ وَالْهَنَاءَ فِيهَا بِخَيْرِ الْعَالَمِينَ مُحَمَّدٍ
تَمَّتْ لَنَا أَفْرَاحُهَا بِظُهُورِهِ وَتَكَمَّلَتْ فِي شَهْرِ مَوْلِدِ أَحْمَدٍ

غيره لبعضهم رحمه الله تعالى.

تَوَالَتْ أُمُورُ السَّعْدِ فِي خَيْرِ سَاعَةٍ بِمَوْلِدِ خَيْرِ الرُّسُلِ فِي سَاعَةِ السَّعْدِ
فَيَا طَيْبَ أَوْقَاتٍ وَيَا طَيْبَ مَوْلِدٍ وَيَا طَيْبَ مَوْلُودِ حَوَى سَائِرِ الْمَجْدِ

قال ابن كثير والحافظ وغيرهما: ثم إن الجمهور على أن ذلك كان في شهر ربيع الأول.

قال السهيلي: وهو المعروف. ونقل بعضهم فيه الإجماع.

يَقُولُ لَنَا لِسَانُ الْحَالِ مِنْهُ وَقَوْلُ الْحَقِّ يَغْذُبُ لِلْسَّمِيعِ
فَوَجَّهِي وَالزَّمَانَ وَشَهْرَ وَضْعِي رَبِيعٌ فِي رَبِيعٍ فِي رَبِيعٍ

قال بعض أهل المعاني: كان مولده ﷺ في فصل الربيع وهو أعدل الفصول ليله ونهاره معتدلان بين الحر والبرد، ونسيمه معتدل بين اليوسفة والرطوبة وشمسه معتدلة في العلو والهبوط، وقمره معتدل في أول درجة من الليالي البيض، وينعقد في سلك هذا النظام، ما هيأ الله تعالى له ﷺ من أسماء مُرَبِّيهِ ففي الوالدة والقابلة الأيمن والشفاء وفي اسم الحاضنة البركة والنماء، وفي مرضعيه ﷺ الآتي ذكرهما الثواب والحلم والسعد.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: لائتي عشرة ليلة [خلت] منه ورواه ابن أبي شيبه في المصنّف عن جابر وابن عباس. قال في الغرر: وهو الذي عمل العمل. وقيل لليلتين خلتا منه وقدمه في الإشارة، وقيل لثمان. ونقل أبو عمر عن أصحاب الرّيح أنهم صححوه ورجحه ابن دحية. وقال الحافظ: إنه مقتضى أكثر الأخبار. وقيل: لعشر. حكاه الدميّاطي عن جعفر الباقر وصححه. وقيل: لسبع عشرة. وقيل لثماني عشرة، وقيل: في أوله حين طلع الفجر.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: عام الفيل. قال ابن كثير: وهو المشهور عند الجمهور. وقال إبراهيم بن المنذر الحزامي^(١) شيخ البخاري: وهو الذي لا يشك فيه أحد من

(١) إبراهيم بن المثني بن عبد الله بن المنذر بن الثميرة بن عبد الله بن خالد بن جزام بالزاي الأسيدي الحزامي أبو إسحاق المدني أحد كبار العلماء المحدثين. وثقه ابن معين والنسائي وأبو حاتم والدارقطني، وذمه أحمد لكونه خلط في القرآن. قال يعقوب القسوي: مات سنة ست وثلاثين ومائتين. الخلاصة ٥٧/١.

العلماء. وبالح خليفة بن خياط وابن الجزار وابن دحية وابن الجوزي وابن القيم فنقلوا فيه الإجماع.

وروى البيهقي والحاكم في المستدرک وصححه وأقره الذهبي في مختصره، وصححه في تاريخه الكبير عن يحيى بن معين، عن حجاج بن محمد، عن يونس بن أبي إسحاق عن أبيه، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: ولد رسول الله ﷺ يوم الفيل.

قال الحافظ في شرح الدرر: والمحفوظ لفظ العام. وقيل: يطلق اليوم ويراد به مُطلق الوقت، كما يقال يوم الفتح، ويوم بدر، فإن كان المراد حقيقة اليوم فيكون أخص من الأول وبذلك صرح ابن جبان في تاريخه فإنه قال: ولد عام الفيل في اليوم الذي بعث الله فيه الطير الأبائيل على أصحاب الفيل. قال: ثم وجدت الحديث عن ابن مسعود عن يحيى بن معين بسنده المذكور قال: ولد رسول الله ﷺ يوم الفيل يعني عام الفيل.

وروى ابن إسحاق وأبو نعیم والبيهقي عن المطلب بن عبد الله بن قيس بن مخزومة عن أبيه عن جده قال: ولدت أنا ورسول الله ﷺ عام الفيل كنا ليدنين.

وسأل عثمان بن عفان^(١) قُبات بن أشيم الكِنَاني ثم اللَيْثي: يا قُبات أنت أكبر أم رسول الله ﷺ؟ فقال: رسول الله ﷺ أكبر مني وأنا أسوأ منه ولد رسول الله ﷺ عام الفيل ووقفت بي أُمي على خَذَقِ الفيل أخضر مُجِلا.

مُخرمة بفتح الميم وإسكان الخاء المعجمة. ومات على دينه. ليدنين: قال أبو ذر المشهور فيه: ليدنين بالناء يقال فلان لدة فلان إذا ولد معه في وقت واحد. قال الجوهري: لدة الرجل تزبه والهاء عوض عن الواو الذاهبة منه، لأنه من الولادة. وهما ليدان والجمع ليدات وليدون. التزب بكسر التاء المثناة الفوقية وإسكان الراء وبالموحدة: من ولد معك. قُبات بضم القاف ويقال بفتحها، قال الحافظ: وهو المشهور، ثم موحدة خفيفة ثم مثناة. ابن أشيم بمعجمة وتحتانية وزان أحمد.

وعلى هذا ففيل بعد الفيل بخمسين يوماً. قال ابن كثير: وهو أشهر. وصححه

(١) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي، أبو عمرو المدني، ذو النورين، وأمير المؤمنين، ومُجهز جيش العسرة، وأحد العشرة، وأحد الستة، هاجر الهجرتين. وعنه أبناؤه أبان وسعيد وعمرو وأنس ومروان بن الحكم وخلق. غاب عن بدر لتبريض ابنة النبي ﷺ، فضرب له النبي ﷺ بسهم. قال ابن عمر: كنا نقول على عهد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان. وقال ابن سيرين: كان يحيي الليل كله بركة. قتل في سابع ذي الحجة يوم الجمعة سنة خمس وثلاثين. قال عبد الله بن سلام: لقد فتح الناس على أنفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفلح إلى يوم القيامة. رضي الله عنه. الخلاصة ٢/٢١٩، وسيأتي في المناقب مفصلاً.

المسعودي والسهيلي. وزاد أنه الأشهر والأكثر وقيل بزيادة خمس.

وذكر أبو بكر محمد بن موسى الخوارزمي رحمه الله تعالى أن قدوم أصحاب الفيل مكة لثلاث عشرة ليلة بقيت من المحرم. وقد قال ذلك غيره. وزاد يوم الأحد. وكان أول المحرم تلك السنة يوم الجمعة.

وروى ابن سعد وابن عساكر عن أبي جعفر الباقر^(١) رحمه الله تعالى قال: كان قدوم أصحاب الفيل في النصف من المحرم ومولد رسول الله ﷺ بعده بخمس وخمسين ليلة. وصحح الحافظ الدمياطي هذا القول. وقيل بأربعين يوماً. وقيل بشهر وستة أيام. وقيل بعشر سنين. وقيل بثلاثين عاماً. وقيل بأربعين عاماً. وقيل بسبعين عاماً. وقيل لثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة ثلاث وعشرين من غزوة أصحاب الفيل.

وقيل في صفر. وقيل في ربيع الآخر. وقيل في المحرم لخمس بقين منه. وقيل في عاشوراء.

قال السهيلي رحمه الله تعالى: أهل الحساب يقولون وافق مولده من الشهور الشمسية نيسان، وكان لعشرين مضت منه.

وقال الذهبي في تاريخ الإسلام: نظرت في أن يكون ﷺ ولد في ربيع وأن يكون ذلك في العشرين من نيسان فرأيت بعيداً من الحساب يستحيل أن يكون مولده في نيسان إلا أن يكون مولده في رمضان.

وقال الإمام أبو الحسن الماوردي رحمه الله تعالى: وافق شهر ربيع من شهور الروم العشرين من شباط. انتهى. ويقال: شباط بالإعجام والإهمال.

قال الدمياطي رحمه الله تعالى: في بُزج الحمل. قال في الثور: وهذا يحتمل أن يكون في أوائل نيسان وأن يكون في آذار. ثم قال السهيلي. وولد بالغفر من المنازل وهو مولد النبيين، ولذا قيل:

خَيْرُ مَنْزِلَتَيْنِ كَانَتْ فِي الْأَبْدِ هُوَ مَا بَيْنَ الزَّبَانِي وَالْأَسَدِ

لأن الغفر يليه من العقرب زبانيها، ولا ضرر في الزبانيين إنما تضر العقرب بذنبها، يليه من الأسد أليته وهو السماك والأسد لا يضر بأليته وإنما يضر بمخالبه ونابه.

(١) محمد بن علي زين العابدين بن الحسين الطالبي الهاشمي القرشي، أبو جعفر الباقر: خامس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية. كان ناسكاً عابداً، له في العلم وتفسير القرآن آراء وأقوال ولد بالمدينة وتوفي بالحميمة سنة ١١٤ هـ ودفن بالمدينة الأعلام ٢٧٠/٦، ٢٧١، والتهذيب ٣٥٠/٩.

وقال ابن دحية: أظن السهيلي نسي السنبلة وظن أن السماك من الأسد.

قال أبو عبد الله بن الحاج رحمه الله تعالى في المذخل: فإن قال قائل: ما الحكمة في كونه ﷺ خص مولده بشهر ربيع ويوم الاثنين على الصحيح المشهور عند أكثر العلماء، ولم يكن في شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وفيه ليلة القدر، واختص بفضائل عدة، ولا في الأشهر الحرم التي جعل الله لها الحرمة يوم خلق السموات والأرض، ولا في ليلة النصف من شعبان، ولا في يوم الجمعة ولا في ليلتها؟

فالجواب من أربعة أوجه:

الأول: ما ورد في الحديث من أن الله تعالى خلق الشجر يوم الاثنين^(١). وفي ذلك تنبيه عظيم وهو أن خلق الأقوات والأرزاق والفواكه والخيرات التي يمتد بها بنو آدم ويحيون ويتداوون وتنشرح صدورهم لرؤيتها وتطيب بها نفوسهم وتشكن خواطرهم عند رؤيتها لا طمئنان نفوسهم لتحصيل ما يقي حياتهم، على ما جرت به حكمة الحكيم سبحانه وتعالى. فوجوده ﷺ في هذا الشهر في هذا اليوم قرة عين بسبب ما وجد من الخير العظيم والبركة الشاملة لأمة محمد ﷺ.

الوجه الثاني: أن ظهوره ﷺ في شهر ربيع فيه إشارة ظاهرة لمن تفتن لها بالنسبة إلى اشتقاق لفظة ربيع إذ أن فيه تفاؤلاً حسناً وبشارة^(٢) لأئمة ﷺ.

وقد قال الشيخ الإمام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله تعالى: لكل إنسان من اسمه نصيب. هذا في الأشخاص وكذلك في غيرها، وإذا كان كذلك ففضل الربيع فيه تنشق الأرض عما في باطنها من نعم المولى سبحانه وتعالى وأرزاقه التي بها قوام العباد وحياتهم ومعاشهم وصلاح أحوالهم، فتتفلق الحبة والنوى وأنواع النبات والأقوات المقدرة فيها، فتبتهج الناظر عند رؤيتها وتبشره بلسان حالها بقدوم ينفعها. وفي ذلك إشارة عظيمة إلى الاستبشار بابتداء نعم المولى سبحانه وتعالى، ألا ترى أنك إذا دخلت إلى البستان في مثل هذه الأيام تنظر إليه كأنه يضحك لك، وتجد زهره كأن لسان حاله يخبرك بما لك من الأرزاق المدخرة والفواكه. وكذلك الأرض إذا أبهج نوارها كأنه يحدثك بلسان حاله كذلك أيضاً.

فمولده ﷺ في شهر ربيع فيه من الإشارات ما تقدم ذكر بعضه. وذلك إشارة ظاهرة من المولى تبارك وتعالى إلى التنويه بعظيم قدر هذا النبي الكريم ﷺ، وأنه رحمة للعالمين. وبُشِّرَى للمؤمنين. وحماية لهم من المهالك والمخاوف في الدارين وحماية للكافرين بتأخير

(١) أخرجه أحمد ٣٢٧/٢.

(٢) في أ: يشارته.

العذاب عنهم لأجله ﷺ. قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ فرفعت البركات وإدراك الأرزاق والأقوات. ومن أعظمها منته على عباده لهدايته عليه الصلاة والسلام لهم إلى صراط الله المستقيم.

الوجه الثالث: ما في شريعته ﷺ من شبه الحال، ألا ترى أن فصل الربيع أعدل الفصول وأحسنها إذ ليس فيه بزد مزعج ولا حرّ مُقلق، وليس في ليله ولا نهاره طول خارق، بل كله معتدل وفصله سالم من العلل والأمراض والعوارض التي يتوقعها الناس في أبدانهم في زمان الخريف، بل الناس فيه تنتعش قواهم وتنصلح أمرجتهم وتنشرح صدورهم لأن الأبدان يُدركها فيه من أمداد القوة ما يدرك النبات حين خروجه، إذ منها خلقوا، فيطيب ليلهم للقيام ونهارهم للصيام، لما تقدم من اعتداله في الطول والقصر والحر والبرد، فكان في ذلك شبه الحال بالشرعية السمحة التي جاء بها صلوات الله وسلامه عليه من رفع الإصر والأغلال التي كانت على من قبلنا.

الوجه الرابع: أنه قد شاء الحكيم سبحانه وتعالى أنه ﷺ تتشرف به الأزمنة والأمكنة لا هو يتشرف بها، بل يحصل للزمان أو المكان الذي يباشره عليه الصلاة والسلام الفضيلة العظمى والمزية على ما سواه من جنسه إلا ما استثنى من ذلك لأجل زيادة الأعمال فيها وغير ذلك، فلو ولد ﷺ في الأوقات المتقدم ذكرها لكان قد يتوهم أنه يتشرف بها فجعل الحكيم جل جلاله مولده ﷺ في غيرها ليظهر عظيم عنايته سبحانه وتعالى وكرامته عليه.

الفصل الثاني: في مكانه: اختلف: هل ولد بمكة أو غيرها؟ والصحيح الذي عليه الجمهور هو الأول.

وعليه فاختلف في مكانه من مكة على أقوال:

أحدها: في الدار التي في الزقاق المعروف بزقاق المولد في شعب مشهور بشعب بني هاشم. وكانت بيد عقيل. قال ابن الأثير رحمه الله تعالى: قيل إن رسول الله ﷺ وهبها عقيل بن أبي طالب فلم تزل بيده حتى توفي عنها فباعها ولده من محمد بن يوسف أخي الحجاج، وقيل إن عقيلاً باعها بعد الهجرة تبعاً لقريش حين باعوا دور المهاجرين.

الثاني: أنه ﷺ ولد في شعب بني هاشم. حكاها الزبير.

الثالث: أنه ولد ﷺ بالرؤم.

الرابع: بشفان.

الباب الخامس

في إخبار الأحبار وغيرهم بليلة ولادته صلى الله عليه وسلم

روى أبو نُعَيْمٍ والبيهقي عن حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال: إني لغلام يُفْعَةُ ابن سبع سنين أو ثمان أعقل ما رأيت وسمعت إذا يهودي يصرخ ذات غداة على أطمه: يا معشر يهود. فاجتمعوا إليه وأنا أسمع. قالوا: ويلك ما بك؟ قال: طلع نجم أحمد الذي ولد به في هذه الليلة.

يُفْعَةُ بفتح الفاء والعين المهملة أي شاب. أطمه: بالإضافة للضمير والأطم بضم الهمزة والطاء المهملة: الحِصْن ويروى على أطمه بتاء تأنيث على معنى البقعة.

وروى ابن سعد والحاكم وأبو نُعَيْمٍ بسند حسن في الفتح عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان يهودي قد سكن مكة يتجر بها، فلما كانت تلك الليلة التي ولد فيها رسول الله ﷺ قال في مجلس من قريش: يا معشر قريش، هل ولد فيكم الليلة مولود؟ فقال القوم: والله ما نعلمه. قال: احفظوا ما أقول لكم: ولد هذه الليلة نبي هذه الأمة الأخيرة، بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات كأنهن عرف فرس، لا يرضع ليلتين. فتصدع القوم من مجلسهم وهم يتعجبون من قوله: فلما صاروا إلى منازلهم أخبر كل إنسان منهم أهله فقالوا: لقد ولد الليلة لعبد الله بن عبد المطلب غلام سموه محمداً. فالتقى القوم حتى جاؤوا اليهودي فأخبروه الخبر. قال: اذهبوا معي حتى أنظر إليه فخرجوا حتى أدخلوه على أمته فقالوا: أخرجني إلينا ابنك. فأخرجته وكشفوا له عن ظهره فرأى تلك الشامة، فوقع مغشياً عليه فلما أفاق قالوا: ويلك ما لك؟ قال: والله ذهبت النبوة من بني إسرائيل، أفرحتم به يا معشر قريش والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق إلى المغرب.

متواترات أي متابعات أو متفرقات.

وروى ابن سعد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كانت يهود قريظة والنضير وفدك وخيبر يجدون صفة رسول الله ﷺ قبل أن يُبعث وأن دار هجرته المدينة، فلما ولد قالت أحبار يهود ولد الليلة أحمد، هذا الكوكب قد طلع. فلما تنبأ قالوا تنبأ أحمد. كانوا يعرفون ذلك ويقولون به ويصفونه إلا الحسد والبغي.

وروى أبو نعيم وابن عساكر من طريق المسيب بن شريك عن محمد بن شريك عن شعيب بن شعيب^(١)، عن أبيه عن جده، قال: كان بمصر الظَّهْرَانِ راهب من أهل الشام يدعى

(١) شُعَيْب بن شُعَيْب بن إسحاق الأموي أبو محمد الدمشقي. مات أبوه وهو خغل عن الحُمَيْدِي وأحمد بن خالد الوهبي. وعنه (س) ووقفه. مات سنة أربع وستين ومائتين. الخلاصة ٤٥١/١.

عيسى، وكان قد آتاه الله علماً كثيراً، وكان يلزم صومعة له ويدخل مكة فيلقى الناس ويقول: يوشك أن يولد فيكم مولود يا أهل مكة تدين له العرب ويملك العجم هذا زمانه، فمن أدركه واتبعه أصاب حاجته، ومن أدركه وخالفه أخطأ حاجته، وبالله ما تركت أرض الخمر والخمير والأمن وخللت أرض البؤس والخوف إلا في طلبه. فكان لا يولد بمكة مولود إلا يسأل عنه فيقول: ما جاء بعد. فلما كان صبيحة اليوم الذي ولد فيه رسول الله ﷺ خرج عبد المطلب حتى أتى عيص فوقف على أصل صومعته فناداه فقال: من هذا؟ فقال: أنا عبد المطلب. فأشرف عليه فقال: كن أباه فقد ولد ذلك المولود الذي كنت أحدثكم عنه يوم الاثنين ويعث يوم الاثنين وإن نجمه طلع البارحة، وآية ذلك أنه الآن وجع فيشتكي ثلاثاً ثم يعافى، فاحفظ لسانك فإنه لم يحسد حسده أحد، ولم يتغ على أحد كما يتغى عليه. قال: فما عمره؟ قال: إن طال عمره لم يبلغ السبعين يموت في وتر دونها في الستين في إحدى وستين أو ثلاث وستين.

الباب السادس

في وضعه صلى الله عليه وسلم والنور الذي خرج معه وتدلّي النجوم له
ونزوله ساجداً على الأرض بيديه وما رآته قابلية الشفاء

أم عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه من الآيات

عن أبي العجفاء رحمه الله تعالى مرسلًا قال: قال رسول الله ﷺ: «رأت أُمي حين
وضعتني سطع منها نورٌ فضاءت له قصور بُصرى»^(١).

رواه ابن سعد ورجاله ثقات.

بُصرى - بياء موحدة مضمومة فصاد مهملة ساكنة فألف مقصورة - والمراد بها هنا بلد
بالشام من أعمال دمشق. قال في المشكاة الفاتحة: وفي تخصيص بصرى لطيفة، وهي أنها أول
موضع من بلاد الشام دخلها ذلك النور المحمدي، وكذلك هي أول ما افتتح من بلاد الشام.

وبُصرى أيضاً من قرى بغداد.

وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله تعالى عنه قال: حدثني أُمي أنها شهدت ولادة
آمنة رسول الله ﷺ ليلة ولدته قالت: فما شيء أنظر إليه من البيت إلا نوراً وإنني لأنظر إلى
النجوم تدنو حتى إنني لأقول: ليقعن علي، فلما وضعته خرج منها نور أضاء له الدار والبيت
حتى جعلت لا أرى إلا نوراً.

وعن العزباض بن سارية رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إنني عند الله
لخاتم النبيين»^(٢) الحديث وفيه رؤيا أُمي التي رأت وكذلك أمهات النبيين يزئن، وإن أم
رسول الله ﷺ رأت حين وضعته نوراً أضاءت له قصور الشام.
رواه الإمام أحمد والبخاري والحاكم وابن حبان وصححه.

وروى ابن حبان عن حليلة^(٣) رضي الله تعالى عنها عن آمنة أم رسول الله ﷺ أنها
قالت: إن لابني هذا لَشَأْنًا إني حملت به فلم أجِدْ حَمْلًا قط كان أخفَ علي ولا أعظم بركة

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٩٦/١.

(٢) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٩/١، والطبري في التفسير ٥٧/٢٨، والبغوي في التفسير ١١١/١.

(٣) حليلة بنت أبي ذؤيب عبد الله بن الحارث بن شجنة بن جابر السعدي البكري الهوازني: من أمهات النبي ﷺ في
الرضاع. كانت زوجة الحارث بن عبد العزى السعدي من بادية الحديبية وكان المرضعات يقدمن إلى مكة من البادية
لإرضاع الأطفال ويفضلن من يكون أبوه حياً لبزوه إلا أن محمداً كان يتيماً، مات أبوه عبد الله، فسلمته حليلة من أمه
«آمنة» ونشأ في بادية بني سعد في الحديبية وأطرافها، ثم في المدينة، وعادت به إلى أمه. وماتت آمنة وعمره ست
سنين فكفله جده عبد المطلب. وقدمت حليلة على مكة بعد أن تزوج رسول الله ﷺ بخديجة، وشكت إليه الجذب،
فكلم خديجة بشأنها فأعطتها أربعين شاة. وقدمت مع زوجها بعد النبوة فأسلمها. وجاءت إلى النبي ﷺ يوم حنين،
وهو على الجعرانة، فقام إليها وبسط لها رداءه فجلست عليه. ولها رواية عن النبي ﷺ روى عنها عبد الله بن جعفر.
توفيت بعد سنة ٨ هـ. الأعلام ٢٧١/٢.

منه، ثم رأيت نوراً كأنه شهاب خرج مني حين وضعته أضاءت لي أعناق الإبل بيضرى، ثم وضعته فما وقع كما تقع الصبيان، وقع واضعاً يديه بالأرض رافعاً رأسه إلى السماء.

وروى ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن أمنة قالت: لما فصل متي ابني محمد ﷺ خرج منه نور أضاء له ما بين المشرق والمغرب. وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة. رحمه الله تعالى قال: لما ولد رسول الله ﷺ أشرقت الأرض نوراً.

وروى الإمام أحمد وابن سعد بسند حسن عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قلت: يا رسول الله ما كان بدء أمرك؟ قال: «دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى بن مريم، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام».

وروى ابن سعد عن محمد بن عمر الأسلمي بأسانيد له متعددة عن أمنة أنها قالت: لما وضعته خرج معه نور أضاء له ما بين المشرق والمغرب، ثم وقع جاثياً على ركبتيه معتمداً على الأرض بيديه، ثم أخذ قبضة من تراب وقبضها ورفع رأسه إلى السماء، وأضاءت له قصور الشام وأسواقها، حتى رأيت أعناق الإبل بيضرى.

وإنما أضاءت قصور بصرى بالنور الذي خرج منه إشارة إلى ما خصّ الشام من نبوته ﷺ، فإنها دار مجده وملكه كما ذكره كعب أن في الكتب السابقة: محمد رسول الله مولده بمكة ومهاجره يثرب وملكه بالشام.

وقد وردت أحاديث في فضل الشام، ذكر بعضها الحافظ المُنذِرِي في كتاب «الترغيب والترهيب».

وقال بعضهم: أضاءت قصور بصرى إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم. ينور البصائر ويخفي القلوب الميئة.

وفي خروج هذا النور معه ﷺ حين وضعته إشارة إلى ما يجيء به من النور الذي اهتدى به أهل الأرض وزال به ظلمة الشرك منها. كما قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. قال الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى: وقد كان هذا النور الذي ظهر وقت ولادته ﷺ قد اشتهر في قريش وكثر ذكره فيهم، وإلى ذلك أشار عمه العباس رضي الله تعالى عنه في أبياته السابقة حيث قال في حقه ﷺ وزاده شرفاً وفضلاً:

وَأَنْتَ لِمَا وُلِدْتَ أَشْرَقَ الْأَرْضُ ضَوْءُهَا وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفْئُقُ
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضُّيَاءِ وَفِي النُّورِ وَسُبُلِ الرِّشَادِ نَخْتَرُقُ
ویرحم الله تعالى القائل:

لَمَّا اسْتَهْلَ الْمُصْطَفَى طَالِعاً أَضَاءَ الْفَضَا مِنْ نُورِهِ السَّاطِعِ
وَعَطَّرَ الْكَوْنَ شَذَى عِطْرِهِ الطَّيِّبِ مِنْ دَانٍ وَمِنْ شَائِعِ
وَنَادَتْ الْأَكْوَانُ مِنْ فَرْحَةٍ يَا مَرْحَباً بِالْقَمَرِ الطَّالِعِ

وروى ابن سعد عن موسى بن عبيدة^(١) رحمه الله تعالى عن أخيه قال: لما ولد رسول الله ﷺ فوقع على الأرض وقع على يديه رافعاً رأسه إلى السماء وقبض قبضة من تراب، فبلغ ذلك رجلاً من لُهب فقال لصاحبه: انجھ لئن صدق الفأل ليغلبن هذا المولود أهل الأرض. وروى ابن سعد وأبو نعيم بسند قوي عن حسان بن عطية - رحمه الله تعالى - ورضي عنه - أن رسول الله ﷺ لما ولد وقع على كفيه وركبتيه شاخصاً ببصره إلى السماء. زاد الشَّهْلِي: مقبوضة أصابع يده مشيراً بالسَّبَابَةِ كَالْمَسِيحِ بِهَا.

قال الشيخ الإمام العلامة شمس الدين الجَوْزَجَرِيُّ^(٢) رحمه الله تعالى: وفي رُفْعِ بصره ﷺ في تلك الحال إشارة وإيماء إلى ارتفاع شأنه وعلو قدره وأنه يسود الخلق أجمعين، وكان هذا من آياته ﷺ، وهو أنه أول فعل وجد منه في أول ولادته، وفيه إشارة وإيماء لمن له تأمل إلى أن جميع ما يقع له من حين يولد إلى حين يقبض ﷺ ما يدل عليه العقل فإنه ﷺ لا يزال متزايد الرفعة في كل وقت وحين، عليّ الشأن على المخلوقات. وفي رُفْعِهِ ﷺ رأسه إشارة وإيماء إلى كل سؤدد وأنه لا يتوجه قصده إلا إلى جهات العلو دون غيرها مما لا يناسب قَصْدَهُ.

وروى ابن الجَوْزِي في «الوفا» عن أبي الحسين بن البراء - مرسلًا - رحمه الله تعالى قال: قالت أمنة وجدته جاثياً على ركبتيه ينظر إلى السماء، ثم قبض قبضة من الأرض وأهوى ساجداً.

قال بعض أهل الإشارات: لما ولد عيسى ﷺ قال: **إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا** فأخبر عن نفسه بالعبودية والرسالة، ونبينا ﷺ وضع ساجداً وخرج معه نور أضواء له ما بين المشرق والمغرب، وقبض قبضة من تراب ورفع رأسه إلى السماء فكانت عبودية عيسى المَقَال، وعبودية محمد ﷺ الْفِعَال، ورسالة عيسى بالإخبار، ورسالة محمد ﷺ بظهور الأنوار.

(١) موسى بن عبيدة بن نَيْشِيطِ الْعَدَوِيِّ مَوْلَاهُم أَبُو مُحَمَّدٍ الْوَيْزِيدِيُّ يَفْتَحُ الْمَهْمَلَةَ وَالْمُوَحَّدَةَ الْمَدْنِيَّةَ. عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ وَنَافِعِ وَجَمَاعَةٍ. وَعَنْهُ شُعْبَةُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَطَائِفَةٌ. ضَعَفَهُ ابْنُ الْمَدِينِيِّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ عَدِيٍّ وَجَمَاعَةٌ. قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: ثَقَّةٌ كَثِيرُ الْحَدِيثِ وَلَيْسَ بِحُجَّةٍ. مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَةً بِالرَّبَذَةِ. الْخُلَاصَةُ ٦٨/٣.

(٢) مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَنَعَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَوْزَجَرِيِّ: فَاضِلٌ مِصْرِيٌّ، مِنْ فُقَهَاءِ الشَّافِعِيَّةِ. وَلَدَ بِجَوْجَرَ (قَرِبَ دِمَاطٍ) وَتَمَوَّلَ إِلَى الْقَاهِرَةِ صَغِيرًا، فَتَعَلَّمَ، وَنَافٍ فِي الْقَضَاءِ، ثُمَّ تَعَفَّفَ عَنْ ذَلِكَ. وَمَاتَ بِمِصْرَ. مِنْ كَتَبِهِ «شَرْحُ الْإِرْشَادِ» لِابْنِ الْمُقَرِّي، وَ«شَرْحُ شُذُورِ الذَّهَبِ» وَ«شَرْحُ هَمْزَةِ الْبُوصَيْرِيِّ». وَتُوفِيَ سَنَةَ ٨٨٩ هـ. الْأَعْلَامُ ٢٥١/٦، وَالنُّصُوءُ الْلَامِعُ ١٢٣/٨.

وفي سجوده ﷺ عند وضعه إشارة إلى أن مبدأ أمره على القُرب؛ قال الله تعالى: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ وقال ﷺ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ» فحال عيسى عليه الصلاة والسلام يشير إلى مقام العبودية، وحال محمد ﷺ يشير إلى مقام القُرب من الحضرة الإلهية. ولبعضهم:

لَكَ الْقُرْبُ مِنْ مَوْلَاكَ يَا أَشْرَفَ الْوَرَى وَأَنْتَ لِكُلِّ الْمُرْسَلِينَ خِتَامٌ
وَأَنْتَ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعٌ وَأَنْتَ لِكُلِّ الْأَنْبِيَاءِ إِمَامٌ
عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ الْكَرِيمِ تَحِيَّةٌ مُبَارَكَةٌ مَقْبُولَةٌ وَسَلَامٌ

وروى أبو نُعَيْمٍ عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه عن أمه الشفاء بنت عمرو بن عوف رضي الله تعالى عنها قالت: لما ولدت أمانة رسول الله ﷺ وقع على يدي فاستهلّ، فسمعت قائلاً يقول: رحمك الله أو رحمك ربك فأضاء ما بين المشرق والمغرب حتى إني نظرت إلى بعض قصور الروم. قالت: ثم ألبسته وأضجعتُه فلم أنشب أن غشيتني ظلمة ورعب وقشعريرة عن يميني فسمعت قائلاً يقول: أين ذهبت به. قال: إلى المغرب وأسفر عني ذلك. ثم عاودني ذلك الرعب والقشعريرة عن يساري فسمعت قائلاً يقول: أين ذهبت به؟ قال: إلى المشرق. قالت: فلم يزل الحديث مني على بال حتى بعثه الله تعالى.

تنبّهات

الأول: قال الشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه: لم أقف في شيء من الأحاديث مصرحاً على أنه ﷺ لما ولد عطس، بعد مراجعة أحاديث المولد من مظانّها كالطبقات لابن سعد، والدلائل للبيهقي، ولأبي نعيم، وتاريخ ابن عساكر على بسطه واستيعابه، وكالمستدرک للحاكم. وإنما الحديث الذي روته الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف يعني السابق آخر الباب فيه لفظ يشبه التشميت. لكن لم يصرح فيه بالعطاس، والمعروف في اللغة أن الاستهلال صياح المولود أول ما يولد فإن أريد به هنا العطاس فيحتمل. وحمل القائل على الملك ظاهر.

وقال العلامة شمس الدين الجَوْجَرِيّ رحمه الله تعالى في شرح الهمزية: الاستهلال وإن كان هو صياح المولود أول ما يولد إلا أن حملة على العطاس هنا قريب، كحمل القائل على الملك.

الثاني: جرت عادة كثير من المحبين إذا سمعوا بذكر وضعه ﷺ أن يقوموا تعظيماً له ﷺ، وهذا القيام بدعة لا أصل لها، وقال ذو المحبة الصادقة حسان زمانه أبو زكريا يحيى بن يوسف الصُّرَّضَرِيّ رحمه الله تعالى ورضي عنه في قصيدة له من ديوانه:

قَلِيلٌ لِمَدْحِ الْمُضْطَفَى الْخَطُّ بِالذَّهَبِ عَلَى فِضَّةٍ مِنْ خَطِّ أَحْسَنِ مِنْ كَتَبِ

وإِنْ يَنْهَضِ الْأَشْرَافُ عِنْدَ سَمَاعِهِ قِيَاماً ضُفُوفاً أَوْ جِثِيّاً عَلَى الرُّكْبِ
أَمَّا اللَّهُ تَعْظِيماً لَهُ كَتَبَ اسْمَهُ عَلَى عَرْشِهِ يَا رُتَبَةً سَمِتِ الرُّتَبِ
واتفق أن منشداً أنشد هذه القصيدة في ختم درس شيخ الإسلام الحافظ تقي الدين
السبكي. والقضاة والأعيان بين يديه فلما وصل المنشد إلى قوله: «وإن ينهض الأشراف عند
سماعه» إلى آخر البيت قام الشيخ للحال قائماً على قدميه امتثالاً لما ذكره الصرصري،
وحصل للناس ساعة طيبة. ذكر ذلك ولده شيخ الإسلام أبو النصر عبد الوهاب في ترجمته من
الطبقات الكبرى.

الثالث: اشتهر على بعض الألسنة عنه ﷺ أنه قال: ولدت في زمن الملك العادل. قال
الحافظ إنه كذب باطل لا أصل له. وقال الشيخ الإمام بدر الدين الزركشي رحمه الله تعالى في
اللائي: روى الحافظ السمعاني عن أبي بكر الحيري رحمه الله تعالى قال حكى لي شيخ من
الصالحين أنه رأى النبي ﷺ في المنام قال: فقلت له: يا رسول الله بلغني أنك قلت: ولدت
في زمن الملك العادل وإني سألت الحاكم أبا عبد الله الحافظ عن هذا فقال: كذب لم يقله
رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ: صدق أبو عبد الله.

وقال الحلبي رحمه الله تعالى في «الشعب»: هذا الحديث لا يصح وإن صح فإطلاق
العادل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يُدعى به لا يوصفه بالعدل والشهامة له بذلك، أو وصفه
بذلك بناء على اعتقاد الفرس فيه أنه كان عادلاً كما قال الله تعالى ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ﴾
أي ما كان عندهم آلهة ولا يجوز أن يسمي رسول الله ﷺ من يحكم بغير حكم الله عادلاً.
وقال الشيخ رحمه الله تعالى في الدرر: قال البيهقي في الشعب: تكلم شيخنا أبو
عبد الله يعني الحاكم، في بطلان ما يرويه بعض الجهلة عن نبينا ﷺ: «ولدت في زمن
الملك العادل» يعني كسرى أنوشروان. ثم رأى بغض الصالحين في المنام رسول الله ﷺ
فحكى له ما قال أبو عبد الله فصدقه وقال ما قلته قط.

وقال صاحب المقاصد: وأما ما يحكى عن الشيخ أبي عمر بن قدامة المقدسي
رحمه الله تعالى مما أورده ابن رجب في ترجمته من طبقاته أنه قال: جاء في الحديث أن
النبي ﷺ قال: «ولدت في زمن الملك العادل كسرى» فلا يصح لانتقطاع سنده، وإن صح
فلعل الناقل للحكاية لم يضبط لفظ الشيخ وإن ضبط الحكاية. والله أعلم^(١).

(١) أخرجه البيهقي في الشعب ٣٠٥/٤ (٥١٩٥) وقال الحلبي: وتكلم في بطلان ما يرويه بعض الجهال عن نبينا ﷺ
ولدت في زمن الملك العادل يعني أنوشروان وكان شيخنا أبو عبد الله الحافظ قد تكلم أيضاً في بطلان هذا الحديث
ثم رأى بعض الصالحين رسول الله ﷺ في المنام فحكى له ما قال أبو عبد الله فصدقه في تكذيب هذا الحديث
وابطاله وقال: ما قلته قط.

الباب السابع

في انفلاق البرمة حين وضع صلى الله عليه وسلم تحتها

روى أبو نُعَيْمٍ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كان في عهد الجاهلية إذا ولد لهم مولود من تحت الليل وضعوه تحت الإناء لا ينظرون إليه حتى يصبحوا فلما ولد رسول الله ﷺ طَرَحُوهُ تحت بُرْمَةٍ فلما أَصْبَحُوا أتوا البُرْمَةَ فإذا هي قد انفلقت اثنتين وعينه ﷺ إلى السماء، فعجبوا من ذلك.

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات أثبات عن عكرمة رحمه الله تعالى - مرسلًا - أن رسول الله ﷺ لما وضعته أمه وضعته تحت بُرْمَةٍ فانفلقت عنه، قالت: فَنَظَرْتُ إليه فإذا هو قد شق بصره ينظر إلى السماء.

وروى البيهقي عن أبي الحسن التنوخي^(١) رحمه الله تعالى قال: كان المولود إذا ولد في قريش دفعوه إلى نسوة من قريش إلى الصبح فكفأن عليه بُرْمَةٌ، فلما ولد رسول الله ﷺ دُفِعَ إلى نسوة فكفأن عليه بُرْمَةٌ، فلما أَصْبَحْنَ أَتَيْنَ فوجدت البُرْمَةَ قد انفلقت عنه باثنتين، فوجدنه مفتوح العين شاخصاً ببصره إلى السماء فأَتاهن عبد المطلب فقلن: ما رأينا مولوداً مثله ووجدناه قد انفلقت عنه البرمة ووجدناه مفتوحاً عينه شاخصاً ببصره إلى السماء فقال: احفظنه فإنني أرجو أن يصيب خيراً.

وروى ابن الجوزي عن أبي الحسين بن البراء - مرسلًا - رحمه الله تعالى عن آمنة أنها قالت: وضعت عليه إناء فوجدته قد انفلق الإناء عنه وهو يَمُصُّ إبهامه يَشْخَبُ لبنًا. قال بعض أهل الإشارات في انفلاق البُرْمَةِ عنه ﷺ إشارة إلى ظهور أمره وانتشاره وأنه يفلق ظلمة الجهل ويزيلها.

يَشْخَبُ بشين فحاء معجمتين أي يسيل.

(١) التنوخي: بالفتح وضم النون الخفيفة ومعجمة نسبة إلى تنوخ قبائل أقاموا بالبحرين. لب الباب ١٧٧/١.

الباب الثامن

في ولادته صلى الله عليه وسلم مختوناً مقطوع السرة

عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كرامتي على ربِّي أني ولدتُ مختوناً ولم يرَ أحدٌ سَؤَاتِي».

رواه الطبراني وأبو نُعَيْم وابن عساكر من طرق. قال في الزهر: سنده جيد. انتهى. وصححه الحافظ ضياء الدين المقدسي وروي من حديث العباس بن عبد المطلب رواه ابن سعد وحسن مغلطاي سنده في كتابه دلائل النبوة ومن حديث ابنه عبد الله رواه ابن عدي وابن عساكر ومن حديث أبي هريرة رواه ابن عساكر أيضاً. ومن حديث أنس رواه أبو نعيم. قال مغلطاي في دلائله: بسند جيد. ومن حديث ابن عمر رواه ابن عساكر.

وقد جزم - بأنه ﷺ ولد مختوناً - جماعة من العلماء منهم هشام بن محمد بن السائب في كتاب الجامع. وابن حبيب في المحبّر. وابن دُرَيْد في الوشاح، وابن الجوزي في العلل والتلقيح. وقال الحاكم في المستدرک: تواترت الأخبار بأنه ﷺ ولد مختوناً. وتعقبه الذهبي فقال: ما أعلم صحة ذلك فكيف يكون متواتراً.

وأجيب باحتمال أن يكون أراد بتواتر الأخبار اشتهارها وكثرتها في السيرة، لا من طريق السند المصطلح عليه عند أئمة الحديث.

وقيل: إن جبريل ختنه ﷺ. حين شق صدره. رواه الخطيب عن أبي بكرة موقوفاً. ولا يصح سنده. وقال الذهبي: إنه خبر منكّر. وقال الذهبي: إن جده ﷺ ختنه على عادة العرب. ورواه أبو عمر قال الحافظ أبو الفضل العراقي: وسنده غير صحيح. قال الحافظ قطب الدين الخيضر رحمته الله تعالى في الخصائص: وأرجحها عندي الأول. وأدلته مع ضعفها أمثل من أدلة غيره.

قلت: قد قدمنا أن له طريقاً جيدة صححها الحافظ الضياء. وقد قال الزركشي: إن تصحيح الضياء أعلى مزية من تصحيح الحاكم.

قال الخيضر: فإن قيل إن فيه أي في ولادته ﷺ مختوناً بعض نقص في حق من يوجد كذلك. فيقال: هذا في حقه ﷺ غاية الكمال لأن القلفة ربما تمنع من تكميل النظافة والطهارة، وتمنع كمال لذة الجماع فأوجد الله تعالى عبده ورسوله ﷺ مختوناً مسروراً مكتملاً سالماً من سائر النقائص والمعاييب فإن قيل: إذا كان كذلك فلم شق صدره ﷺ واستخرج منه العلقة السوداء التي هي حظ الشيطان، ولو كان كما ذكرت لخلقه سالماً منها؟

قلت: لا سواء لأن الختان والإسرار من الأمور الظاهرة التي تحتاج إلى فعل الآدمي، فخلقه الله تعالى سليماً منها لئلا يكون لأحد عليه مئة، كما في كمال الطهارة، وأما إخراج العَلَقَة التي هي حظ الشيطان فمحلها القلب ولا اطلاع للآدمي عليها، ولو خلق الله تعالى نبيه ﷺ سليماً منها لم يكن للآدميين اطلاع على حقيقته، فأظهره الله تعالى لعباده على يد جبريل ليتحققوا كمال باطنه كما برز لهم مُكْمَل الظاهر انتهى. وهو مأخوذ من كلام السبكي يأتي ذكره في باب شرح صدره ﷺ.

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات عن إسحاق بن أبي طلحة مرسلاً رحمه الله تعالى أن أمنة قالت: وضعته نظيفاً، ما ولدته كما يولد الشغل، ما به قدر، ووقع إلى الأرض وهو جالس على الأرض بيديه.

فائدة: ولد من الأنبياء مختوناً جماعة. نقل ابن دُرَيْد في الوشاح وابن الجوزي في التلخيص عن كعب الأحبار رحمه الله تعالى أنهم ثلاثة عشر. ونقل ابن الجوزي عن محمد بن حبيب رحمه الله تعالى أنهم أربعة عشر. وكل منهما ذكر ما لم يذكر الآخر. فالذي اتفقا عليه: آدم. وشيث. ونوح، ولوط ويوسف، وشعيب، وموسى، وسليمان وعيسى، ومحمد ﷺ. والذي زاده كعب: إدريس، وسام، ويحيى والذي زاده ابن حبيب: هود، وصالح، وزكريا، وحنظلة بن صفوان نبي أصحاب الرس ﷺ أجمعين فاجتمع من كلامهما سبعة عشر نبياً أولهم آدم وآخرهم محمد ﷺ وقد نظم الشيخ رحمه الله تعالى ورضي عنه أسماءهم في قلائد الفوائد فقال:

وَسَبْعَةٌ مَعَ عَشْرِ قَدْ زُوي خُلِقُوا وَهُمْ خِتَانٌ فَخُذْ لَا زِلْتَ مَأْنُوسَا
مُحَمَّدٌ آدَمُ إِدْرِيسُ شَيْثٌ وَنُو حَسَامٌ هُودٌ شَعِيبٌ يُوسُفُ مُوسَى
لُوطٌ سَلِيمَانُ يَحْيَى صَالِحٌ زَكَرِيَّا وَحَنْظَلَةُ الرَّسِّيُّ مَعَ عَيْسَى

وقال العلامة القاضي عبد الباسط البلقيني رحمه الله تعالى ونفعنا به:

وَفِي الرُّسُلِ مَخْتُونًا لَعَمْرُكَ خِلْقَةً ثَمَانٍ وَتِسْعٌ طَيِّبُونَ أَكَارِمُ
وَهُمْ زَكَرِيَّا شَيْثٌ إِدْرِيسُ يُوسُفُ وَحَنْظَلَةُ عَيْسَى وَمُوسَى وَآدَمُ
وَنُوحٌ شَعِيبٌ سَامٌ لُوطٌ وَصَالِحٌ سَلِيمَانُ يَحْيَى هُودٌ يَاسِينُ خَاتَمُ

تنبيه: قال بعضهم وفي قولهم: خلقوا مختونين تجوز لأن الختان هو القطع، وهو غير ظاهر. لأن الله تعالى يوجد ذلك على هذه الهيئة من غير قطع، فيحمل الكلام باعتبار أنه على صفة المقطوع. والله أعلم.

الباب التاسع

في مناغاته صلى الله عليه وسلم للقمر في مهده وكلامه فيه

روى الطبراني والبيهقي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه قال: قلت يا رسول الله دعاني إلى الدخول في دينك أمانة لنبوتك، رأيْتُك في المهد تناغي القمر وتشير إليه بإصبعك فحيث ما أشرت إليه مال. قال: «كنت أحدثه ويحدثني ويُلْهيني عن البكاء وأسمع وَجْبته حين يسجد تحت العرش».

قال الإمام أبو عثمان الصابوني^(١) رحمه الله تعالى في كتاب المائتين: هذا حديث غريب الإسناد والمتن في المعجزات حسن.

المناغاة: المحادثة. وناغت الأم صبيها لاطفته وشاغلته بالمحادثة والملاعبة. قال الحافظ في الفتح وفي سِير الواقدي أن النبي ﷺ تكلم في المهد أوائل ما ولد. وذكر ابن سبع رحمه الله تعالى في الخصائص أن مهده ﷺ كان يتحرك بتحريك الملائكة له. وأن أول كلام تكلم به أن قال: «الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً».

فائدة: تكلم في المهد جماعة نظم شيخنا رحمه الله تعالى أسماءهم في كتابه فائده الفوائد فقال:

تَكَلَّمَ فِي الْمَهْدِ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ	وَمُوسَى وَعِيسَى وَالْخَلِيلُ وَمَرْيَمُ
وَمُبَرِّئُ جُرْجِجٍ ثُمَّ شَاهِدُ يَوْسُفَ	وَطِفْلُ لَدَى الْأَخْذُودِ يَزْوِيهِ مُسْلِمُ
وَطِفْلٌ عَلَيْهِ مَرٌّ بِالْأَمَةِ الَّتِي	يُقَالُ لَهَا تَزْنِي وَلَا تَتَكَلَّمُ
وَمَا شَيْطَنُ فِي عَهْدٍ فَرَعُونَ طِفْلُهَا	وَفِي زَمَنِ الْهَادِي الْمُبَارَكِ يُخْتَمُ

والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

(١) إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل، أبو عثمان الصابوني: مقدم أهل الحديث في بلاد خراسان. لقبه أهل السنة فيها بشيخ الإسلام، فلا يعنون - عند إطلاقهم هذه اللفظة - غيره. ولد ومات في نيسابور. وكان فصيح اللهجة، واسع العلم، عارفاً بالحديث والتفسير، يجيد الفارسية لإجاده العربية. له كتاب «عقيدة السلف» و«الفصول في الأصول». توفي سنة ٤٤٩ هـ. انظر الأعلام ٣١٧/١، وطبقات الشافعية ١١٧/٣.

الباب العاشر

في حزن إبليس وحجبه من السموات وما سمع من الهواتف لما ولد رسول الله
صلى الله عليه وسلم

نقل السهيلي وأبو الربيع وغيرهما عن تفسير الحافظ بقِي بن مَخْلَد^(١) رحمه الله تعالى
أن إبليس رنَّ أربع رنَّات: رنة حين لُعن، ورنة حين أهبط، ورنة حين ولد النبي ﷺ، ورنة حين
أنزلت فاتحة الكتاب.

رنَّ: صوت يحزن وكآبة.

وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة رحمه الله تعالى قال: قال إبليس لما ولد
رسول الله ﷺ: لقد ولد الليلة ولد يفسد علينا أمرنا فقال له جنوده: لو ذهبت إليه فخبَلْتَه.
فلما دنا من رسول الله ﷺ بعث الله جبريلَ فركضه برجله ركضة فوق بعدن.

وروى الزبير بن بكار وابن عساكر عن معروف بن حَرْبُود رحمه الله تعالى قال: كان
إبليس يخترق السموات السبع. فلما ولد عيسى حُجب من ثلاث سموات، وكان يصل إلى
أربع فلما ولد النبي ﷺ حُجب من السبع.

وروى الخرائطي وابن عساكر عن عروة بن الزبير رحمه الله تعالى أن نفرًا من قريش
منهم ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وعبيد الله بن جحش وعثمان بن الحُوَيْرِث كانوا
عند صنم يجتمعون إليه فلما دخلوا يوماً فرأوه مكبواً على وجهه، فأنكروا ذلك فأخذوه فردوه
إلى حاله فلم يلبث أن انقلب انقلاباً عنيفاً فردوه إلى حاله، فانقلب الثالثة فقال عثمان: إن هذا
لأمر حدث. وذلك في الليلة التي ولد فيها رسول الله ﷺ. فجعل عثمان بن الحُوَيْرِث يقول:

أَيَا صَنَمَ الْعَيْدِ الَّذِي صُفِّ حَوْلُهُ صَنَادِيدُ وَفِيدٍ مِنْ بَعِيدٍ وَمِنْ قُرْبٍ
يُنْكَسُ مَقْلُوباً فَمَا ذَاكَ قُلْ لَنَا أَذَاكَ سَفِيَةٌ أَمْ تُنْكَسُ لِلْعَشْبِ
فَإِنْ كَانَ مِنْ ذَنْبٍ أَسَأْنَا فَمِائِنَا نَبُوءٌ بِإِقْرَارٍ وَتَلْوِيٍّ عَلَى الذَّنْبِ
وَلِنْ كُنْتَ مَغْلُوباً تَنْكُشْتَ صَاغِراً فَمَا أَنْتَ فِي الْأَصْنَامِ بِالسَّيِّدِ الرَّبِّ

قال: فأخذوا الصنم فردوه إلى حاله فلما استوى هتف بهم هاتف من جوف الصنم
بصوت جهير وهو يقول:

(١) بقي بن مخلد بن يزيد، أبو عبد الرحمن، الأندلسي القرطبي: حافظ مفسر محقق، من أهل الأندلس. له «تفسير» قال
ابن بشكوال: لم يؤلف مثله في الإسلام، وكتاب في «الحديث» رتب على أسماء الصحابة، ومصنف في «فتاوي
الصحابة والتابعين ومن دونهم». توفي سنة ٢٦٧هـ. الأعلام ٢/٦٠.

تَرَدَّى لِمَوْلُودٍ أَضَاءَتْ لِسُورِهِ جَمِيعُ فِجَاجِ الْأَرْضِ بِالشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ
وَحَرَّتْ لَهُ الْأَوْثَانُ طُرّاً وَأَزْعَدَتْ قُلُوبُ مُلُوكِ الْأَرْضِ طُرّاً مِنَ الرُّعْبِ
وَنَارُ جَمِيعِ الْفُرْسِ بَاخَتْ^(٣) وَأَظْلَمَتْ وَقَدْ بَاتَ شَاهُ الْفُرْسِ فِي أَعْظَمِ الْكَرْبِ
وَصَدَّتْ عَنِ الْكُفَّانِ بِالْعَيْبِ جَنُّهَا فَلَا مُخْبِرَ مِنْهُمْ بِحَقٍّ وَلَا كَذِبِ
فِي الْقُصَيِّ إِزْجَعُوا عَنْ ضَلَالِكُمْ وَهَبُوا إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْمَنْزِلِ الرَّحْبِ

الفجاج: جمع فج وهو الطريق الواسع بين الجبلين. وقيل في جبل. باخت: خمدت. هَبَ النَّائِمُ هَبّاً وَهَبَوياً: استيقظ.

وروى الخرائطي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت: كان زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل يذكران أنهما أتيا النجاشي بعد رجوع أبيه من مكة، قالاً: فلما دخلنا عليه قال: اصدقاني أيها القرشيان: هل ولد فيكم مولود أراد أبوه ذبحه فضرب عليه بالقداح فسليم ونحرت عنه جمال كثيرة؟ فقلنا نعم. قال: فهل لكما علم به ما فعل؟ قلنا: تزوج امرأة منا يقال لها آمنة تركها حاملاً وخرج. قال: فهل تعلمان ولدت أم لا؟ قال ورقة: أخبرك أيها الملك. إني قد قربت عند وثن لنا إذ سمعت من جوفه هاتفاً يقول:

وُلِدَ النَّبِيُّ فَذَلَّلْتُ الْأَمْلَاقَ وَنَأَى الضَّلَالُ وَأَذْبَرَ الْإِشْرَاقَ

ثم تنكس الصنم على رأسه. فقال زيد: عندي خبره أيها الملك، إني في مثل هذه الليلة خرجت حتى أتيت جبل أبي قُبَيْسٍ إذ رأيت رجلاً ينزل له جناحان أخضران فوقف على أبي قُبَيْسٍ ثم أشرف على مكة فقال: ذلَّ الشيطان وبطلت الأوثان وولد الأمين. ثم نشر ثوباً معه وأهوى به نحو المشرق والمغرب فرأيته قد جلل ما تحت السماء وسطع نور كاد يخطف بصري، وهالني ما رأيته وخفق الهاتف بجناحيه حتى سقط على الكعبة فسقط له نور أشرق له تهامة وقال: زكت الأرض وأدت ربيعها. وأوماً إلى الأصنام التي كانت على الكعبة فسقطت كلها.

قال النجاشي: أخبركما عما أصابني: إني لنائم في الليلة التي ذكرتما في قبتي وقت خلوتي إذ خرج علي من الأرض غنق ورأس وهو يقول: خلَّ الوَيْلُ بأصحاب القَيْلِ، رمتهم طَيْرُ أَبَابِيلٍ بحجارة من سِجِّيلٍ، هَلَكَ الْأَشْرَمُ الْمُعْتَدِي الْمُعْجَرَمِ، وولد النبي المكي الحَرَمِي، من أجابه سعد ومن أباه عند، ثم دخل الأرض فغاب فذهبت أصبح فلم ألق الكلام وُزمت القيام فلم ألق القيام فأتاني أهل قلعت: احجبوا عني الحبشة فحجبوهم فأطلق الله لساني ورجلي.

وروى ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قال: لما ولد

رسول الله ﷺ هتف هاتف على أبي قُبَيْسٍ وآخر على الْحُجُونِ الذي بأصل المقبرة فقال
الذي علي جبل الحجون:

فَأَقْسِمُ مَا أُنْثَى مِنَ النَّاسِ أَنْجَبْتُ وَلَا وَلَدْتُ أُنْثَى مِنَ النَّاسِ وَالِدَهُ
كَمَا وَلَدْتُ زُهْرِيَّةَ ذَاتِ مَفْخَرٍ مِجْنَبَةً لُؤْمَ الْقَبَائِلِ مَا جِدَهُ
فَقَدْ وَلَدْتُ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ أَحْمَدًا فَأَكْرِمَ بِمَوْلُودٍ وَأَكْرِمَ بِوَالِدِهِ
وقال الذي علي جبل أبي قبيس:

يَا سَاكِنِي الْبَطْحَاءِ لَا تَغْلَطُوا وَمَيِّزُوا الْأَمْرَ بِعَقْلِ مُضِي
إِنْ بَنِي زُهْرَةَ مِنْ سِرِّكُمْ فِي غَايِرِ الْأَمْرِ وَعِنْدَ الْبَيْدِي
وَاحِدَةً مِنْكُمْ فَهَاتُوا لَنَا فَيَمَنْ مَضَى فِي النَّاسِ أَوْ مَنْ بَقِيَ
وَاحِدَةً مِنْ غَيْرِهِمْ مَثَلَهَا جَنِيئُهَا مَثَلُ النَّبِيِّ الثَّقِيِّ

الباب الحادي عشر

في انبثاق دجلة وارتجاس الإيوان وسقوط الشرفات وخمود النيران

وغير ذلك مما يذكر

ذكر ابن جرير وغيره أن كسرى أبرويز كان قد سكر دجلة العوراء وأنفق عليها مالا عظيماً، وكان طاق ملكه قد بناه بنياناً عظيماً لما يُر مثله، وكان عنده ثلاثمائة رجل من كاهن وساحر ومنجم، وكان فيهم رجل من العرب اسمه السائب قد بعث به بأذان من اليمن، وكان كسرى إذا حزبه أمر جمّعهم فقال: انظروا في هذا الأمر ما هو.

فلما ولد رسول الله ﷺ أصبح كسرى وقد انقصم طاق ملكه من غير ثقل وانخرقت دجلة العوراء فلما رأى ذلك أحزنه فدعا كهانه وسحاره ومنجميه وفيهم السائب فقال لهم: قد انقصم طاق ملكي من غير ثقل فانظروا في أمره بما تعلمونه من علمكم فأخذت عليهم أقطار السماء وأظلمت الأرض فلم يمض لهم ما رأوه وبات السائب في ليلة مظلمة على ربوة من الأرض ينظر فرأى بزقاً من قبل الحجاز قد استطار فبلغ المشرق، فلما أصبح رأى تحت قدميه روضة خضراء فقال فيما يفتاف: إن صدق ما أرى ليخرجن من الحجاز سلطان يبلغ المشرق وتخصب الأرض عليه كأفضل ما أخصبت على ملك.

فلما خلص الكهان والمنجمون بعضهم إلى بعض ورأوا ما أصابهم ورأى السائب ما رأى قال بعضهم لبعض: والله ما جيل بينكم وبين علمكم إلا لأمر جاء من السماء وإنه لنبي يُبعث أو هو مبعوث يشلب هذا الملك ملكه ويكسر وإن نعيتم إلى كسرى كسر ملكه ليقتلنكم فاتفقوا على أن يكتموه الأمر وقالوا له قد نظرنا فوجدنا وضع دجلة العوراء وطاق الملك قد وضع على الثحوس، فلما اختلف الليل والنهار فوقعت الثحوس مواقعها زال كل ما وضع عليها، ونحن نحسب لك حساباً تضع عليه بنيانك فلا يزول. - فحسبوا فأمره بالبناء فبنى دجلة العوراء في ثمانية أشهر وأنفق عليها أموالاً جلييلة حتى فرغ منها، فلما فرغ قال لهم: اجلس على سورها؟ قالوا: نعم. فجلس في أساورته ومرازيته، فبينما هو كذلك انشقت دجلة وخرج ذلك البنيان من تحتها، فلم يخرج إلا بأخر رمق، فلما أخرجوه جمع كهانه وسحرته ومنجميه وقتل منهم نحو مائة وقال لهم: اقربنكم وأجريث عليكم الأموال ثم إنكم تخونوني؟ فقالوا: أيها الملك أخطأنا كما أخطأ من قبلنا. ثم حسبوا له وأمره بالبناء فبناه وفرغ منه وأمره بالجلوس عليه فخاف أن يجلس عليه فركب وسار على البناء فبينما هو يسير إذ انشقت أيضاً،

فلم يُدْرِكْ إِلَّا بِأَخِرِ رَمَقٍ. فدعاهم وقال: لأقتلنكم أو لتَصُدُّقُنِّي. فصَدَّقُوهُ وأخبروه بالأمر فقال: ويحكم هلاً بيئتم لي ذلك فأرى فيه ما أرى قالوا: منعنا الخوف. فتركهم.

وروى ابن جرير في تاريخه والبيهقي وأبو نُعَيْم كلاهما في الدلائل، والخرائطي عن مخزوم بن هاني عن أبيه وأتت عليه مائة وخمسون سنة قال: لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله ﷺ ارتجس فيها إيوان كسرى وسقطت منه أربع عشر شرافة وخمدت نار فارس ولم تخدم قبل ذلك بألف عام، وغاضت بحيرة ساوة ورأى الموبدان إبلاً صعباً تقود خَيْلاً عِزَاباً قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها، فلما أصبح كسرى أفرغه ذلك وتصبّر عليه تشجعاً، ثم رأى أن لا يدخر ذلك عن وزرائه ومزازيته حين عيل صبره فجمعهم وليس تاج ملكه وقعد على سريرته ثم بعث إليهم فلما اجتمعوا عنده قال: تدرنون فيما بعثت؟ قالوا: لا إلا أن تُخبرنا بذلك، فبينما هم كذلك إذ أتاه كتاب بخمود نار فارس فازداد غمّاً إلى غمه ثم أخبرهم بما هاله، فقال الموبدان: وأنا أصلح الله الملك قد رأيت في هذه الليلة. فقص عليهم رؤياه في الإبل، فقال: أي شيء يكون هذا يا موبدان؟ وكان أعلمهم في أنفسهم قال: حدث يكون من ناحية العرب، فكتب كسرى عند ذلك: من ملك الملوك كسرى إلى النعمان بن المنذر: أما بعد فوجه إلي عالم بما أريد أن أسأله عنه فوجه إليه بعبد المسيح بن عمرو بن حشّان بن بُقَيْلَة - بضم الموحدة وفتح القاف وسكون التحتية - الغساني. فلما قِيمَ عليه قال: ألك علم بما أريد أن أسألك عنه؟ قال: يسألني الملك أو يخبرني الملك، فإن كان عندي علم منه أخبرته وإلا دلتته على من يعلمه. قال: فأخبره. فقال: علم ذلك عند خال لي يسكن مشارق الشام يقال له سَطِيح. قال: فاذهب إليه فاسأله واتني بتأويل ما عنده. فنهض عبدُ المسيح حتى قَدِمَ على سَطِيح وقد أَشْفَى على الموت فسَلَّمَ عليه وحَيَّاه فلم يجز جواباً فأنشأ عبدُ المسيح يقول: أَصُمُّ أَمْ يَشْمَعُ غَطْرِيفَ الِئْمَنِ.. في أبيات ذكرها.

فلما سمع سَطِيح كلامه فتح عينيه ثم قال: عبدُ المسيح على جمل مُشِيح، أَقْبَلْ إِلَى سَطِيح، وقد أَوْفَى على الضريح، بعثك - ملكُ بني ساسان، لارتجاس الإيوان وخمود النيران، ورؤيا الموبدان. رأى إبلاً صعباً تقود خَيْلاً عِزَاباً، قد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها. يا عبدُ المسيح إذا أَكْثَرْتَ التلاوة. وظهر صاحب الهزاة، وفاض وادي سَمَاوَة، وغاضت بحيرة ساوة، فليس الشام لسَطِيح شاماً، يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات، وكل ما هو آتٍ آتٍ. ثم قضى سَطِيح مكانه فأتى عبدُ المسيح إلى كسرى فأخبره فقال: إلى أن يملك منك أربعة عشر ملكاً كانت أمور وأمر. فملك منهم عشرة في أربع سنين وملك الباقيون إلى خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه.

ويرحم الله تعالى الإمام أبا عبد الله محمد بن أبي زكريا يحيى بن علي الشقراطسي^(١)

حيث قال:

ضَاءَتْ لِمَوْلِدِهِ الْآفَاقُ وَأَتَّصَلَتْ بُشْرَى الْهَوَاتِفِ فِي الْإِشْرَاقِ وَالطُّفْلِ
وَصُرُوحُ كِشْرَى تَدَاغَى مِنْ قَوَاعِيهِ وَانْقَضَ مُنْكَسِرَ الْأَرْجَاءِ ذَا مَيْلٍ
وَنَارُ فَارِسَ لَمْ تُوقَدْ وَمَا خَمَدَتْ مِنْ أَلْفِ عَامٍ وَنَهْرُ الْقَوْمِ لَمْ يَسِيلِ
خَرَّتْ لِمَوْلِدِهِ الْأَوْثَانُ وَانْبَعَثَتْ ثَوَابِتُ الشُّهْبِ تَزْمِي الْجِنِّ بِالشُّعْلِ
وَالْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ حَمَادِ الدَّلَاصِيِّ الشَّهِيرِ بِالْبُوصِيرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ

تعالى حيث قال:

أَبَانَ مَوْلِدُهُ عَنْ طَيْبٍ غُنْصِرِهِ يَا طَيْبَ مُبْتَدِلٍ مِنْهُ وَمُخْتَلَمٍ
يَوْمَ تَفْرُسُ فِيهِ الْفُرْسُ أَتْلُهُمْ قَدْ أَنْذَرُوا بِحُلُولِ الْبُؤْسِ وَالنُّقَمِ
وَبَاتَ إِيوَانُ كِشْرَى وَهُوَ مُنْصَدِّعٌ كَشَعْلٍ أَصْحَابِ كِشْرَى غَيْرِ مُلْتَمِعٍ
وَالنَّارُ خَامِدَةٌ الْأَنْفَاسِ مِنْ أَسْفِ عَلَيْهِ وَالتَّهْرُ سَاهِي الْعَيْنِ مُنْسَلِمٍ
وَسَاءَ سَاوَةٌ أَنْ غَاضَتْ بُحَيْرَتُهَا وَرُدَّ وَارِدُهَا بِالنَّغِيطِ حِينَ ظَلَمِي
كَأَنَّ بِالنَّارِ مَا بِالنَّمَاءِ مِنْ بَلَلٍ حُزْنًا وَبِالنَّمَاءِ مَا بِالنَّارِ مِنْ ضَرَمٍ
وَالْجِنُّ تَهْتِفُ وَالْأَنْوَارُ سَاطِعَةٌ وَالْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَغْنَى وَمِنْ كَلِمٍ
عُمُوا وَصُمُوا فَاغْلَا نَ الْبَشَائِرُ لَمْ يُسْمَعِ وَبَارَقَةُ الْإِنْدَارِ لَمْ تُشْمِ
مِنْ بَعْدِ مَا أَخْبَرَ الْأَقْوَامَ كَاهِنُهُمْ بَأَنَّ دِينَهُمُ الْمُفْجُوعُ لَمْ يُقَمِ
مَنْ بَعْدَ مَا عَايَنُوا فِي الْأَفْقِ مِنْ شُهْبٍ مُنْقَضَةٌ وَفَقَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ صَنَمٍ
حَتَّى غَدَا عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ مُنْهَزَمٍ مِنَ الشَّيَاطِينِ يَفْقُؤُ إِنْزَرَ مُنْهَزَمٍ

وقال أيضاً في قصيدته الهزمية:

وَمُحَيًّا كَالشَّمْسِ مِنْكَ مُضِيءٌ أَشْفَرَتْ عَنْهُ لَيْلَةٌ غَرَاءُ
لَيْلَةُ الْمَوْلِدِ الَّذِي كَانَ لِلدَّيِّ نِ شُرُورٌ بِيَوْمِهِ وَازْدَهَاءُ

(١) عبد الله بن يحيى بن علي، أبو محمد الشقراطسي التوزري: فقيه مالكي، من الشعراء. ولد بتوزر. وعلمه أبوه وسافر إلى القيروان، فأخذ عن علمائها. ورحل إلى المشرق (سنة ٤٢٩هـ) وخاض معركة في قتال الفرنج، بمصر، قال فيها، من قصيدة:

وَأَسْمَرُ عَسَالِ الْكُعُوبِ سَقِيَّتُهُ نَجِيعُ الطَّلَى وَالْخَيْلُ تَدْمِي نَحُورَهَا
وعاد إلى توزر، فألقى وِدَسًا إلى أن توفي. له «تعليل على مسائل من المدونة»، و «فضائل الصحابة» و «الإعلام بمعجزات النبي عليه السلام» ختمه بقصيدة له لامية تعرف بالشقراطية أولها:

«الحمد لله، منا باعث الرسل»

غني أدباء إفريقية بشرحها وتفسيرها. توفي سنة ٤٦٦هـ. الأعلام ١٤٤/٤، ١٤٥.

وَتَوَالَتْ بُشْرَى الْهَوَاتِفِ أَنْ قَدْ وَلِدَ الْمُطَفَى وَحَقَّ الْهِنَاءُ
وَتَدَاعَى إِيوَانُ كِشْرَى وَلَوْ لَا آيَةً مِنْكَ مَا تَدَاعَى الْبِنَاءُ
وَعَدَا كُلُّ بَيْتٍ نَارٍ وَفِيهِ كُرْبَةً مِنْ خُمُودِهَا وَبِلَاءُ
وَعِمُونَ لِلْفُرْسِ غَارَتْ فَهَلْ كَا نَ لِنِيرَانِهِمْ بِهَا إِطْفَاءُ
فَهَنِيئاً بِهِ لَأَيَمَّةَ الْفَضْ لُ الَّذِي شَرُفَتْ بِرِ حَوَاءُ
مَنْ لِحَوَاءِ أَنَّهَا حَمَلَتْ أَخَ حِداً وَأَنْتَهَا بِهِ نَفْسَاءُ
يَوْمَ نَالَتْ بِوَضْعِهِ ابْنَةً وَهَ بِ مِنْ فَخَارٍ مَا لَمْ تَنْلُهُ النِّسَاءُ
وَأَتَتْ قَوْمَهَا بِأَفْضَلِ مِمَّا حَمَلَتْ قَبْلُ مَرْثَمِ الْعَذْرَاءُ
شَمَّتْهُ الْأَمْلاكَ إِذْ وَصَعَتْهُ وَشَفَّتْنَا بِقَوْلِهَا الشُّفَاءُ
رَافِعاً رَأْسَهُ وَفِي ذَلِكَ الرَّفْ حِ إِلَى كُلِّ سُؤْدِدٍ إِمَاءُ
زَامِقاً طَرَفُهُ السَّمَاءِ وَمَرْمَى عَيْنٍ مِنْ شَأْنِهِ الْغُلُوءُ الْعَلَاءُ
وَتَذَلَّتْ زُهُرُ النُّجُومِ إِلَيْهِ وَأَصْأَتْ بِضَوْوِهَا الْأَرْجَاءُ
وَتَرَاءَتْ قُصُورٌ قِصِرَ بِالشَّ مِ يَرَاهَا مَنْ دَاوَهُ الْبَطْحَاءُ

تفسير الغريب

كشرى بفتح الكاف وكسرهما: اسم ملك الفرس. والذي ولد النبي ﷺ في زمانه: أنوشروان بن قباد بن فيروز بن يزدجرد بن بهرام جور. والذي كتب إليه الكتاب ومُرَّقه: أبرويز بن هرمز أنوشروان. والذي قُتل في زمن عثمان وأُخذ منه المسلمون البلاد: يزدجرد بن شهریار.

دجلة بكسر الدال المهملة: نهر بغداد. قال ثعلب - رحمه الله تعالى - تقول: عَبَرْتُ دِجْلَةَ بغير ألف ولام.

بإذان: بذال معجمة.

انقصم: انكسر وانفصل بعضه من بعضه.

اعتاف: قال في النهاية: العيافة: زَجَر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها، يقال: عَافَ يَعِيفُ عَيْفًا إِذَا زَجَرَ وَحْدَسَ وَظَنَ. قلت: والمراد هنا الحدس والظن.

ارتجس: اضطرب وانشق. والرجس بفتح الراء وإسكان الجيم وبالسین المهملة: الصوت الشديد من الرعد ومن هدير البعير.

الإيوان: بوزن الديوان ويقال فيه بوزن كتاب بناء أَرْجَ غير مسدود الوجه. والأزج: بيت

يبني طولاً، وجمعه على الأول: أوأوين كدواوين. وإيوانات. وعلى الثاني: أون كخوان وخون: بناء مشهور بالمدائن من أرض العراق، كان بناء مُحْكَمًا مبنياً بِالْأَجْزِ الكبار والجص، شُكِّه مائة ذراع في طول مثلها، فارتجس حتى شمع صوته وانشقَّ وسقطت منه أربعة عشر شرافة. ليس السبب في ذلك من جهة خلل في بنائه في نفسه، وإنما أراد الله تعالى أن يكون ذلك آيةً باقية على وجه الدهر لنبيه ﷺ.

المُؤَبَّدَان: بضم الميم ثم واو ساكنة وفتح الباء الموحدة. وحكى الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي رحمه الله تعالى كسرهما أيضاً وبذل معجمة: اسم لحاكم المجوس كقاضي القضاة للمسلمين.

مُشِيح بشين معجمة وحاء مهملة وزن مُلِيح يقال ناقة مشحاة إذا كانت سريعة. والإبل كناية عن الناس هنا.

الهراوة. بكسر الهاء: العصا.

الشرفات بضم الراء وفتحها وسكونها جمع شرفة - إما تحقيراً لها أو أن جمع القلة قد يقع موضع جمع الكثرة.

خمدت بفتح الميم وكسرهما كنصر وسمع. غاضت بغين وضاد معجمتين: غارت.

خيلاً عِزَاباً، بكسر العين. الخيل العِزَاب خلاف البراذين الفَرَسُ إن كان أبواه عربيين فهو عتيق، وإن كانا أعجميين فهو بِرْذُون، وإن كان الأب عربياً والأم عجمية فهو هَجِين. وإن كان بالعكس فهو مُثْقَرَف.

بحيرة ساوة بحيرة متسعة الأكثاف جداً. وقد قال فيها الصَّعْصَري - رحمه الله تعالى -

في بعض قصائده:

* غَارَتْ وَقَدْ كَانَتْ جَوَانِبُهَا تَفُوتُ الْمِيلَا *

وقال غيره: كانت أكثر من ستة فراسخ تركب فيها السفن ويسافر فيها إلى ما حولها من البلاد والمدن، فأصبحت ليلة المولد ناشفة كأن لم يكن بها شيء من الماء.

تنبيه: وقع في بعض الكتب: غاضت بحيرة طبرية. وهذا غير معروف. وبحيرة طبرية لم يثبت أن ماءها غاض وهو باق إلى اليوم.

المرازبة بفتح الميم جمع مَرْزَبَان بضم الزاي وهو الفارس الشجاع المتقدم على القوم دون المكره.

هالَه: أفرعه.

رؤيا بترك التنوين.

حدّث بفتح الحاء والذال المهملتين ومثلثة أي وقع.

مشارف بميم مفتوحة فشين معجمة مخففة فألف فراء ففاء. المشارف: القرى التي تقرب من المدن، وقيل التي بين بلاد الريف وجزيرة العرب قيل لها ذلك لأنها أشرفت على الشّواد. قاله في النهاية وقال في الصّحاح: مشارف الأرض أعاليها. أشقى: أشرف. أنشأ بهمزة مفتوحة أوله وآخره أي ابتداءً.

أصمّ: بهمزة الاستفهام ثم بضم الصاد المهملة فتشديد الميم مبني للمفعول.

الغطريف: بغين معجمة فطاء مهملة فراء مكسورة فمثناة تحتية ففاء المراد به هنا السيد.

عبد المسيح: بالرفع لأنه مبتدأ والجار والمجرور في قوله «على جمّل» الخبر.

أوفى: أشرف.

ساوة مدينة بين الرّوي وهَمَذان.

السّماوة بسين مهملة مفتوحة فميم مخففة: بادية لبني كلب عند الكوفة، أرض عالية لا حجر فيها لها طول ولا عرض لها سميت السّماوة لسمّوها أي علوها.

الطّفل بفتحتين: العشيّ عند تطفيل الشمس ونقصان ضوئها. ومعنى تطفيلها دئوها من المغيب.

أنقاض يروى بضاد معجمة. ويروى بصاد مهملة. وعليهما فمعناه سقط.

الأرجاء: النواحي.

الميل بفتح الميم والمثناة التحتية قال في المحكم: الميل أي بسكون الياء في الحادث. والميل في الخلقة.

فارس: اسم علم كالفُرس لطائفة من العجم كانوا مَجُوساً يعبدون النار وكان لبيوت النار سدنة يقومون عليها. ويتناوبون إيقادها فلم يخدم لها لهبٌ لا ليل ولا نهار إلا ليلة مولده ﷺ، فإنهم أوقدوها فلم تقدر. وإنما انتفى إيقادها في نفسها مع كونهم تعاطوا إيقادها فهذا موضع الآية العجيبة، ولو كانوا لم يتعاطوا إيقادها لم يكن في ذلك آية لمولد النبي ﷺ وكان ذلك وقع اتفاقاً. وخدمت تلك النار مع إيقادهم لها ولها ألف سنة لم تخدم وتلك مدة عبادة المجوس للنار.

المُحَيّا: الوجه.

أسقرت: انحسرت.

غراء: تأنيث - الأغر وهو السيد والأبيض النير. الازدهاء: الافتخار.

توالت: تتابعت.

الهواتف: جمع هاتف وهو ما يسمع صوته ولا يرى شخصه.

تداعى: تهادم.

غدا بالدال المهملة: صار.

خمود النار: سكون لهبها ولم يُطفَ جمرها، فإن انطفأ أيضاً قيل: همدت.

الكوبة بالضم: الهم الذي يأخذ النفس. والاستفهام عن انطفاء نار فارس بمياه العيون

التي غارت يفيد التعجب من هذه القضية وتأكيد وقوعها وأن ذلك من آياته ﷺ.

رمق الشيء: نظر إليه نظراً خفياً.

المرمى في الأصل: الغرض الذي ينتهي إليه سهم الرامي. والمراد ما انتهى إليه البصر.

الشأن: القصد.

العلو: الارتفاع في المكان.

العلاء بالفتح والمد: الرفعة والشرف، والغلى بالضم والقصر بمعناه.

ترأّت من رؤية العين. وترأى الجمعان: رأى بعضهم بعضاً.

قيصر: أحد ملوك الروم.

البطحاء: الأبطح. وهو في الأصل مَسِيل واسع فيه ذِقاق الحصى والمراد به هنا بطحاء

مكة.

التشيمت: بالمعجمة، ويجوز إهمالها: أن تقول للعاطس: رحمك الله.

الشفاء بكسر الشين المعجمة وتخفيف الفاء وقيل بفتحها والتثقيل: أم عبد الرحمن بن

عوف - رضي الله تعالى عنه ..

الباب الثاني عشر

في فرح جده عبد المطلب به صلى الله عليه وسلم وتسميته له محمداً

قال ابن إسحاق والواقدي وغيرهما: لما وضعت آمنة سيدنا رسول الله ﷺ أرسلت إلى جده عبد المطلب: أنه قد ولد لك غلام فأنظر إليه. فأتاه ونظر إليه. وحدثته بما رأت حين حملت به وما قيل لها وما أمرت به أن تسميه، فيزعمون أن عبد المطلب أخذه فدخل به الكعبة فقام يدعو الله ويشكره على ما أعطاه، ثم خرج به ﷺ إلى أمه وهو يقول:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْطَانِي هَذَا الْغُلَامَ الطَّيِّبَ الْأَزْدَانِ
قَدْ سَادَ فِي الْمَهْدِ عَلَى الْغُلَمَانِ أَعْيَدُهُ بِالْبَيْتِ ذِي الْأَرْكَانِ
حَتَّى يَكُونَ بُلْغَةَ الْفِئَتَيْنِ حَتَّى أَرَاهُ بِأَلْفِ التَّبَيَّانِ
أَعْيَدُهُ مِنْ شَرِّ ذِي شَتَّانٍ مِنْ حَاسِدٍ مُضْطَرِبِ الْعِيَانِ
ذِي هِمَّةٍ لَيْسَ لَهُ عَيْنَانِ حَتَّى أَرَاهُ رَافِعاً لِلشَّانِ
أَنْتَ الَّذِي سُمِّيتَ فِي الْفُرْقَانِ أَحْمَدَ مَكْتُوبَ عَلَى اللِّسَانِ^(١)

وروى البيهقي عن أبي الحسن التتويحي - رحمه الله تعالى - أنه لما كان يوم السابع من ولادة رسول الله ﷺ ذبح عنه جده ودعا قريشاً، فلما أكلوا قالوا: يا عبد المطلب ما سميته؟ قال: سميته محمداً. قالوا: لم رغبت به عن أسماء أهل بيته. قال: أردت أن يحمد الله في السماء ويخلقه في الأرض.

وروى أبو غمر وأبو القاسم بن عساكر من طرق عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: لما ولد رسول الله ﷺ عَقَّ عنده جده بكبش وسماه محمداً. فقيل له: يا أبا الحارث ما حملك على أن تسميه محمداً ولم تسمه باسم آبائه؟ قال: أردت أن يَحْمَدَ الله في السماء ويحمله الناس في الأرض.

وذكر الشهيلي وأبو الربيع - رحمهما الله تعالى - أن عبد المطلب إنما سماه محمداً لرؤيا رآها. زعموا أنه رأى مناماً كأن سلسلة من فضة خرجت من ظُهره ولها طرف في السماء وطرف في الأرض وطرف في المشرق وطرف في المغرب، ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور، وإذا أهل المشرق والمغرب يتعلّقون بها. فقصّها فعبّرت له بمولود يكون من ضُلْبِهِ يَتَّبِعُهُ أَهْلُ المشرق والمغرب ويحمله أهل السماء والأرض، فلذلك سماه محمداً مع ما حدثته به أمه ﷺ.

ويرحم الله تعالى الإمام العلامة العارف إبراهيم بن أحمد الرقي حيث قال:
 لَوْ أَنَّ كُلَّ الْخَلْقِ لَيْلَةٌ مَوْلِدُكَ هَادِي عَلَى الْهَامَاتِ مِنْهُمْ قَامُوا
 شُكْرًا لِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ فِيمَا حُبُّوا فِيهَا بِعَشْرِ عَشِيرِهَا مَا قَامُوا
 هِيَ نِعْمَةٌ مَا غَادَرَتْ مَنْ دِينُهُ كُفِرَ وَلَا مَنْ دِينُهُ الْإِسْلَامُ
 عَمَّتُهُمْ بِبِحَارِهَا فَالْعَالَمُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خُلُوعِي فِيهَا عَامُوا
 فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مِنْ فَضْلِهِ عَمَّ الْبَرِيَّةُ كُلُّهَا الْإِنْعَامُ
 نَظَرَ الرَّحِيمِ إِلَى الْوَزَى فَرَأَاهُمْ أَغْوَتْهُمْ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
 وَتَحَيَّرُوا فِي ظُلْمَةِ الْكُفْرِ الَّذِي عُبِدَتْ بِهِ الْأَوْثَانُ وَالْأَصْنَامُ
 تُغْشَى الْفَوَاحِشُ فِي الْمَحَافِلِ جَهْرَةً لَا يُنْكِرُونَ كَانَتْهُمْ أَنْعَامُ
 يَبْغِي الْقَوِي عَلَى الضَّعِيفِ وَيَقْهَرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَتَقْطَعُ الْأَرْحَامُ
 فَأَغْوَاهُمْ رَبُّ الْعِبَادِ بِشِرْعَةٍ فِيهَا الْخُدُودُ عَلَى السَّدَادِ تُقَامُ
 دِينَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْوَزَى مَنْ قُضِلَتْ فِي دِينِهِ الْأَحْكَامُ
 مُوسَى وَعِيسَى بِشَرَا بِظُهُورِهِ وَدَعَا بِهِ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ
 شُكْرًا لِمُهْدِيهِ إِلَيْنَا نِعْمَةً لَيْسَتْ تُحِيطُ بِكُنْهَاتِهَا الْأَوْهَامُ

الباب الثالث عشر

في أقوال العلماء في عمل المولد الشريف واجتماع الناس له

وما يحمد من ذلك وما يذم

قال الحافظ أبو الخير السخاوي - رحمه الله تعالى - في فتاويه: عمل المولد الشريف لم يُنقل عن أحد من السلف الصالح في القرون الثلاثة الفاضلة، وإنما حدث بعدد، ثم لا زال أهل الإسلام في سائر الأقطار والمدن الكبار يحتفلون في شهر مولده ﷺ بعمل الولائم البديعة المشتملة على الأمور البهجة الرفيعة ويتصدقون في لياليه بأنواع الصدقات ويظهرون السرور ويزيدون في المبرات ويعتنون بقراءة مولده الكريم ويظهر عليهم من بركاته كل فضل عظيم. انتهى.

وقال الإمام الحافظ أبو الخير بن الجزري - رحمه الله تعالى - شيخ القراء: من خواصه أنه أمان في ذلك العام ويُسرى عاجلة بنيل البغية والمرام.

قلت: وأول من أحدث ذلك من الملوك صاحب إزبل الملك المظفر أبو سعيد كوكوبري بن زين الدين علي بن بُكْتِكِين أحد الملوك الأمجاد والكبراء الأجواد.

قال الحافظ عماد الدين بن كثير - رحمه الله تعالى - في تاريخه: كان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول ويحتفل به احتفالاً هائلاً، وكان شهماً شجاعاً بطلاً عاقلاً عادلاً - رحمه الله تعالى - وأكرم مثواه. وقد صنّف الشيخ أبو الخطاب بن دحية - رحمه الله تعالى - كتاباً له في المولد سمّاه: «التثوير في مؤلّد البشير النذير» فأجازه بألف دينار.

قال سيّط بن الجوزي - رحمه الله تعالى - في مرآة الزمان: حكى من حضر سيمّاط المظفر في بعض الموالد أنه عدّ في ذلك السّماط خمسة آلاف رأس غنم شويّ وعشرة آلاف دجاجة ومائة ألف قرص ومائة ألف زُبْدِيّة أي من طعام، وثلاثين ألف صُغْن حلوى، قال: وكان يحضر عنده في المولد أعيان العلماء والصوفية فيخلع عليهم ويُطلق لهم. وكان يصرف على المولد في كل سنة ثلاثمائة ألف دينار، وكانت له دار ضيافة للوافدين من أي جهة على أي صفة. فكان يصرف على هذه الدار في كل سنة مائة ألف دينار وكان يفتك من الفرج في كل سنة بمائتي ألف دينار، وكان يصرف على الحرمين والمياه بدرج الحجاز في كل سنة ثلاثين ألف دينار، وهذا كله سوى صدقات السرّ.

وحكت زوجته ربيعة خاتون بنت أيوب أخت الملك الناصر صلاح الدين^(١) أن قميصه

(١) يوسف بن أيوب بن شاذي، أبو المظفر، صلاح الدين الأيوبي، الملقب بالملك الناصر: من أشهر ملوك الإسلام. كان =

كان من كِرْباس غليظ لا يساوي خمسة دراهم. قالت: فعاتبته في ذلك فقال: ألبس ثوباً بخمسة دراهم وأتصدق بالباقي خير من أن ألبس ثوباً مثمناً وأدع الفقير والمسكين.

وقد أثنى عليه الأئمة، منهم الحافظ أبو شامة الثوري في كتابه «الباعث على إنكار البِدَع والحوادث» وقال: مثل هذا الحسن يُندب إليه ويُشكر فاعله ويُثنى عليه.

قال ابن الجوزي: لو لم يكن في ذلك إلا إرغام الشيطان وإدعام أهل الإيمان.

وقال العلامة ابن ظفر - رحمه الله تعالى -: بل في الدر المنتظم: وقد عمل المحبون للنبي ﷺ فرحاً بمولده الولائم، فمن ذلك ما عمله بالقاهرة المعزية من الولائم الكبار الشيخ أبو الحسن المعروف بابن قُفْل قدس الله تعالى سره، شيخ شيخنا أبي عبد الله محمد بن النعمان، وعمل ذلك قبل جمال الدين العجمي الهمداني ومن عمل ذلك على قدر وسعه يوسف الحجّار بمصر وقد رأى النبي ﷺ وهو يحرض يوسف المذكور على عمل ذلك.

قال: وسمعت يوسف بن علي بن زُرَيْق الشامي الأصل المصري المولد الحجّار بمصر في منزله بها حيث يعمل مولد النبي ﷺ يقول: رأيت النبي ﷺ في المنام منذ عشرين سنة وكان لي أخ في الله تعالى يقال له الشيخ أبو بكر الحجّار فرأيت كأنني وأبا بكر هذا بين يدي النبي ﷺ جالسين، فأمسك أبو بكر لحية نفسه وفرّقها نصفين وذكر للنبي ﷺ كلاماً لم أفهمه فقال النبي ﷺ مجيباً له: لولا هذا لكانت هذه في النار. ودار إليّ وقال: لأضربنك. وكان بيده قَضِيب فقلت: لأي شيء يا رسول الله؟ فقال: حتى لا يُبطل المولد ولا الشنن. قال يوسف: فعملته منذ عشرين سنة إلى الآن. قال: وسمعت يوسف المذكور يقول: سمعت أخي أبا بكر الحجّار يقول: سمعت منصوراً النشار يقول: رأيت النبي ﷺ في المنام يقول لي: قل له لا يُبطله. يعني المولد ما عليك ممن أكل ومن لم يأكل. قال: وسمعت شيخنا أبا عبد الله بن أبي محمد الثعمان يقول: سمعت الشيخ أبا موسى الزُّهْرُونِي يقول: رأيت النبي ﷺ في النوم فذكرت له ما يقوله الفقهاء في عمل الولائم في المولد فقال ﷺ: «من فَرِح بنا فرحنا به».

وقال الشيخ الإمام العلامة نصير الدين المبارك الشهير بابن الطَّبَّاح في فتوى بخطه: إذا أنفق المنفق تلك الليلة وجمع جمعاً أطعمهم ما يجوز إطعامه وأسمعهم ما يجوز سماعه ودفع للمشيّع المشوّق للأخرة ملبوساً، كل ذلك سروراً بمولده ﷺ فجميع ذلك جائز ويُثاب

= أبوه رأه من قرية ذُؤَيْن وهم بطن من الروادية، من قبيلة الهذانية، من الأكراد. نزلوا بتكريت، وولد بها صلاح الدين، وتوفي فيها جده شاذي. ثم ولي أبوه أيوب أعمالاً في بغداد والموصل ودمشق. ونشأ هو في دمشق، وتفتّه وتأدّب وروى الحديث بها وبعثه والإسكندرية، وحدث في القدس. وتوفي سنة ٥٨٩هـ. الأعلام ١٢٠/٨، ووفيات الأعيان ٣٧٦/٢.

فاعله إذ أحسن القصد، ولا يختص ذلك بالفقراء دون الأغنياء، إلا أن يقصد مؤاسة الأحوج فالفقراء أكثر ثواباً، نعم إن كان الاجتماع كما يتلغنا عن قُرَاء هذا الزمان من أكل الحشيش واجتماع المزدان وإبعاد القَوَالِ إن كان بلحية وإنشاد المشوَقات للشهوات الدنيوية وغير ذلك من الخزي والعياذ بالله تعالى فهذا مجمع آثام.

وقال الشيخ الإمام جمال الدين بن عبد الرحمن بن عبد الملك الشهير^(٣) بالمخلص الكُتّاني - رحمه الله تعالى - مولد رسول الله ﷺ مبجل مكرم، قدس يوم ولادته وشرف وعظم، وكان وجوده ﷺ متبداً سبب النجاة لمن اتبعه وتقليل حظ جهنم لمن أعاد لها لفرحه بولادته ﷺ وتعت بركائه على من اهتدى به، فشابه هذا اليوم يوم الجمعة من حيث أن يوم الجمعة لا تُسعر فيه جهنم، هكذا ورد عنه ﷺ فمن المناسيب إظهار السرور وإنفاق الميسور وإجابة من دعاه ربّ الوليمة للحضور.

وقال الإمام العلامة ظهير الدين جعفر الترمذيّ - رحمه الله تعالى -: هذا الفعل لم يقع في الصدر الأول من السلف الصالح مع تعظيمهم وحبهم له إعظاماً ومحبة لا يبلغ جشمنا الواحد منهم ولا ذرة منه، وهي بدعة حسنة إذا قصد فاعلها جمع الصالحين والصلاة على النبي ﷺ وإطعام الطعام للفقراء والمساكين، وهذا القدر يثاب عليه بهذا الشرط في كل وقت، وأما جمع الرعا وعمل السماع والرقص وخلع الثياب على القَوَالِ بمزوديته وحسن صوته فلا يُثَدَّب بل يقارب أن يُذَمَّ، ولا خير فيما لم يعمل السلف الصالح، فقد قال ﷺ: «لا يُصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها».

وقال الشيخ نصير الدين أيضاً: ليس هذا من الشئ، ولكن إذا أنفق في هذا اليوم وأظهر السرور فرحاً بدخول النبي ﷺ في الوجود واتخذ السماع الخالي عن اجتماع المردان وإنشاد ما يشير ناز الشهوة من العشقيات والمشوَقات للشهوات الدنيوية كالفقد والحَدّ والعين والحاجب، وإنشاد ما يشوق إلى الآخرة ويزهد في الدنيا فهذا اجتماع حسن يُثَاب قاصد ذلك وفاعله عليه، إلا أن سؤال الناس ما في أيديهم بذلك فقط بدون ضرورة وحاجة سؤال مكروه، واجتماع الصلحاء فقط ليأكلوا ذلك الطعام ويذكروا الله تعالى ويصلّوا على رسول الله ﷺ يضاعف لهم القُرْبَات والمثوبات.

وقال الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة في كتابه: «الباعث على إنكار البدع والحوادث» قال الربيع: قال الشافعي - رحمه الله تعالى - ورضي عنه -: المحدثات من الأمور ضربان: أحدهما ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه البدعة الضلالة. والثانية: ما أحدث من الخير مما لا خلاف فيه لواحد من هذا

تقهي محدثة غير مذمومة، وقد قال عمر - رضي الله تعالى عنه - في قيام رمضان نعمت البدعة هذه. يعني أنها محدثة لم تكن. وإذا كانت فليس فيها رد لما مضى.

قلت: وإنما كان كذلك لأن النبي ﷺ حث على قيام شهر رمضان وفعله هو ﷺ واقتدى به فيه بعض أصحابه ليلة أخرى. ثم ترك النبي ﷺ فعلها بالمسجد جماعة، لما فيه من إحياء هذا الشعار الذي أمر به الشارع وفعله والحث عليه والترغيب فيه. والله تعالى أعلم.

فالبدعة الحسنة متفق على جواز فعلها والاستحباب لها ورجاء الثواب لمن حَسُنَتْ نيَّته فيها، وهي كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالفٍ لشيء منها ولا يُلْزَم من فعله محذور شرعي. وذلك نحو بناء المنابر والزُّبُط والمدارس وخانات السبيل وغير ذلك من أنواع البر التي لم تُعهد في الصدر الأول، فإنه موافق لما جاءت به الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى. ومن أحسن ما ابتدئ في زماننا هذا من هذا القبيل ما كان يُفعل بمدينة «إزبل» جبرها الله تعالى، كل عام في اليوم الموافق ليوم مولد النبي ﷺ من الصدقات والمعروف وإظهار الزينة والسرور، فإن ذلك مع ما فيه من الإحسان إلى الفقراء مُشعر بمحبة النبي ﷺ وتعظيمه وجلالته في قلب فاعله وشكر الله تعالى على منْ به من إيجاد رسول الله ﷺ الذي أرسله رحمةً للعالمين ﷺ وعلى جميع الأنبياء والمرسلين.

وكان أول من فعل ذلك بالموصل الشيخ عمر بن محمد الملا^(١) أحد الصالحين المشهورين وبه اقتدى في ذلك صاحب إربل وغيرهم رحمهم الله تعالى.

وقال الشيخ الإمام العلامة صدر الدين مؤهوب بن عمر الجزري^(٢) الشافعي رحمه الله تعالى: هذه بدعة لا بأس بها ولا تُكره البدعُ إلا إذا راغمت السنة، وأما إذا لم تراغمها فلا تُكره، ويُناب الإنسان بحسب قصده في إظهار السرور والفرح بمولد النبي ﷺ.

(١) عمر بن محمد بن خضر الإربلي الموصل، أبو حفص، معين الدين، المعروف بالملاء: شيخ الموصل. كان صالحاً زاهداً عالماً. له أخبار مع الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي. أمر الملك العادل نوابه في الموصل أن لا يرموا فيها أمراً حتى يُعلموا به الملاء. وهو الذي أشار على العادل بمحاربة الجامع الكبير في الموصل. وهو المعروف اليوم بالجامع النوري. قال سبط ابن الجوزي: وإنما سمي «الملاء» لأنه كان يملأ تانير الآجر ويأخذ الأجرة فيتقوت بها، ولا يملك من الدنيا شيئاً. وصنف كتاب «وسيلة المتعبدين في سيرة سيد المرسلين». توفي سنة ٥٧٠ هـ. انظر الأعلام ٦٠/٥، ٦١.

(٢) مؤهوب بن عمر بن مؤهوب بن إبراهيم الجزري، ثم المصري، القاضي صدر الدين، أبو منصور. ولد بالجزيرة في جمادى الآخرة سنة تسعين - بتقديم التاء - وخمسائة. وأخذ عن السخاوي وابن عبد السلام وغيرهما، قال الذهبي: وثقه وبرع في المذهب، والأصول، والنحو، ودرس وأقضى وتخرج به جماعة. وكان من فضلاء زمانه. وولي القضاء بمصر وأعمالها دون القاهرة مدة. وقال غيره: تخرجت به الطلبة وجمعت عنه الفتاوى المشهورة به. توفي بمصر فجأة في رجب سنة خمس وستين وستمائة. ودفن بسفح المقطم. انظر الطبقات لابن قاضي شعبة ١٥٢/٢، ١٥٣، وشنرات الذهب ٣٢٠/٥.

وقال في موضع آخر: هذا بدعة، ولكنها بدعة لا بأس بها، ولكن لا يجوز له أن يسأل الناس بل إن كان يقلم أو يغلب على ظنه أن نفس المسؤول تطيب بما يعطيه فالسؤال لذلك مباح أرجو أن لا ينتهي إلى الكراهة.

وقال الحافظ - رحمه الله تعالى -: أصل عمل المولد بدعة لم تُنقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن وضدّها، فمن تحرّى في عمله المحاسن وتجنّب ضدّها كان بدعةً حسنة ومن لا فلا. قال: وقد ظهر لي تخريجها على أصل ثابت، وهو ما ثبت في الصحيحين من أن رسول الله ﷺ قديم المدينة فوجد اليهود يصومون عاشوراء فسألهم فقالوا: هذا يوم أغرق الله فيه فرعون وأنجى فيه موسى فنحن نصومه شكراً لله تعالى. فقال: «أنا أحق بموسى منكم. فصامه وأمر بصيامه». فيستفاد من فعل ذلك شكراً لله تعالى على ما من به في يوم معين من إسداء نعمة أو دفع نقمة، ويعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة، والشكر لله تعالى يحصل بأنواع العبادات والسجود والصيام والصدقة والتلاوة، وأي نعمة أعظم من النعمة بيزور هذا النبي الكريم نبي الرحمة في ذلك اليوم؟

وعلى هذا فينبغي أن يتحرّى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى ﷺ في يوم عاشوراء، ومن لم يلاحظ ذلك لا يبالى بعمل المولد في أي يوم من الشهر، بل توسّع قوم حتى نقلوه إلى أي يوم من السنة. وفيه ما فيه.

فهذا ما يتعلق بأصل عمل المولد.

وأما ما يُعمل فيه فينبغي أن يقتصر فيه على ما يُفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم ذكره من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية المحركة للقلوب إلى فعل الخيرات والعمل للأخرة وأما ما يتبع ذلك من السماع واللّهو وغير ذلك فينبغي أن يقال ما كان من ذلك مباحاً بحيث يتعيّن السرور بذلك اليوم لا بأس بإلحاقه به، ومهما كان حراماً أو مكروهاً فيُمنع وكذا ما كان خلافاً للأولى. انتهى.

وقال شيخ القراء الحافظ أبو الخير ابن الجزري^(١) رحمه الله تعالى: قد رُئي أبو لهب بعد موته في النوم فقيل له: ما حالك؟ فقال: في النار إلا أنه يخفّف عني كل ليلة اثنين وأمض

(١) محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف، أبو الخير، شمس الدين، العمري الدمشقي ثم الشيرازي الشافعي، الشهير بابن الجزري: شيخ الإقراء في زمانه. من حفاظ الحديث. ولد ونشأ في دمشق، وابتنى فيها مدرسة سماها «دار القرآن» ورحل إلى مصر مراراً، ودخل بلاد الروم، وسافر مع تيمورلنك إلى ما وراء النهر. ثم رحل إلى شيراز فولّي قضاها. ومات فيها. نسبته إلى «جزيرة ابن عمر». من كتبه «النشر في القراءات العشر»، و«غاية النهاية في طبقات القراء» اختصره من كتاب آخر له اسمه «نهاية الدرايات في أسماء رجال القراءات»، و«التمهيد في علم التجويد» توفي سنة ٨٨٣هـ. انظر الأعلام ٤٥٧.

من بين إصبعي هاتين ماءً بقدر هذا - وأشار لرأسني إصبعيه - وإن ذلك بإعتاقي لثؤنية عندما بشرتني بولادة محمد ﷺ وإرضاعها له. فإذا كان أبو لهب الكافر الذي نزل القرآن بذمه جُوزي في النار لفرحه ليلة مولد محمد ﷺ فما حال المسلم الموحد من أمة محمد ﷺ يبشره بمولده وبذل ما تصل إليه قدرته في محبته؟ لعنري إنما يكون جزاؤه من الله الكريم أن يُدخله بفضل جنة النعيم.

وذكر نحوه الحافظ شمس الدين محمد بن ناصر الدين الدمشقي - رحمه الله تعالى -

ثم أنشد:

إِذَا كَانَ هَذَا كَافِرٌ جَاءَ ذُمُّهُ وَتَبَّتْ يَدَاهُ فِي الْجَحِيمِ مُحَلَّدًا
أَتَى أَنَّهُ فِي يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ دَائِمًا يُخَفِّفُ عَنْهُ بِالْشُرُورِ بِأَحْمَدًا
فَمَا الظَّنُّ بِالْعَبْدِ الَّذِي كَانَ عُمرُهُ بِأَحْمَدَ مَسْرُورًا وَمَاتَ مُوَحَّدًا

وقال شيخنا - رحمه الله تعالى - في فتاويه: عندي أن أصل المولد الذي هو اجتماع الناس وقراءة ما تيسر من القرآن ورواية الأخبار الواردة في مبدأ أمر النبي ﷺ وما وقع في مولده من الآيات ثم يُمد لهم سِمَاط يأكلونه وينصرفون من غير زيادة على ذلك من البدع الحسنة التي يثاب عليها صاحبها، لما فيه من تعظيم قدر النبي ﷺ وإظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف.

قال: وقد ظهر لي تخريجه على أصل صحيح غير الذي ذكره الحافظ، وهو ما رواه البيهقي عن أنس - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ عَقَّ عن نفسه بعد النبوة مع أنه ورد أن جده عبد المطلب عَقَّ عنه في سابع ولادته، والعقيقة لا تُعاد مرة ثانية، فيُحْمَلُ ذلك على أن هذا فعله ﷺ إظهاراً للشكر على إيجاد الله تعالى إياه رحمةً للعالمين وتشريعاً لأُمَّته ﷺ، كما كان يصلي على نفسه لذلك، فيستحب لنا أيضاً إظهار الشكر بمولده ﷺ بالاجتماع وإطعام الطعام ونحو ذلك من وجوه القربات والمسرات.

وقال في شرح سنن ابن ماجه: الصواب أنه من البدع الحسنة المندوبة إذا خلا عن المنكرات شرعاً. انتهى.

ويرحم الله تعالى القائل:

لَمَوْلِدِ خَيْرِ الْعَالَمِينَ جَلَالُ لَقَدْ عَشِي الْأَكْوَانُ مِنْهُ جَمَالُ
فَيَا مُخْلِصاً فِي حَقِّ أَحْمَدَ هَذِهِ لَيَالٍ بَدَأَ فِيهِنَّ مِنْهُ هِلَالُ
فَحَقُّ عَلَيْنَا أَنْ نُعْظِمَ قَدْرَهُ فَتَحَسَّنْ أَحْوَالَنَا وَفَعَّالُ
فَنُطْعِمُ مُحْتَاجاً وَنَكْسُو عَارِيّاً وَنَرْفِدُ مَنْ أَضْحَى لَدَيْهِ عِيَالُ

فَتِلْكَ فِعَالُ الْمُضْطَفَى وَخِلَالُهُ وَحَسْبُكَ أَفْعَالٌ لَهُ وَخِلَالُ
لَقَدْ كَانَ فَعْلُ الْخَيْرِ قُرَّةَ عَيْنِهِ فَلَيْسَ لَهُ فِيمَا سِوَاهُ مَجَالٌ
وَالْقَائِلُ أَيْضاً:

يَا مَوْلِدَ الْمُخْتَارِ أَنْتَ رَبِّعُنَا بِكَ رَاحَةُ الْأَزْوَاجِ وَالْأَجْسَادِ
يَا مَوْلِداً فَاقَ الْمَوَالِدَ كُلَّهَا شَرَفاً وَسَادَ بَسَائِدِ الْأَشْيَادِ
لَا زَالَ نُورُكَ فِي الْبَرِّيَّةِ سَاطِعاً يَغْتَادُ فِي ذَا الشَّهْرِ كَالْأَغْيَادِ
فِي كُلِّ عَامٍ لِلْقُلُوبِ مَسْرُوءَ يَسْمَاعٍ مَا تَرْوِيهِ فِي الْمِيلَادِ
فَلِذَاكَ يَشْتَأِقُ الْمُحِبُّ وَيَسْتَبْهِي شَوْقاً إِلَيْهِ حُضُورَ ذَا الْمِيعَادِ

وزعم الإمام العلامة تاج الدين الفاكهاني المالكي - رحمه الله تعالى - أن عمل المولد بدعة مذمومة وألف في ذلك كتاباً قال فيه: الحمد لله الذي هدانا لاتباع سيد المرسلين، وأئدنا بالهداية إلى دعائم الدين، ويشر لنا اتباع آثار السلف الصالحين، حتى امتلأت قلوبنا بأنواع علم الشرع وقواطع الحق المبين، وطهر سرائرنا من حدث الحوادث والابتداع في الدين. أحمده على ما من به من أنوار اليقين، وأشكره على ما أسداه من التمسك بالحبل المتين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن محمداً ﷺ عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين. صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه أمهات المؤمنين صلاة دائمة إلى يوم الدين.

أما بعد: فقد تكرر سؤال جماعة من المباركين عن الاجتماع الذي يعمل به بعض الناس في شهر ربيع الأول ويسمونه المولد: هل له أصل في الشرع أو هو بدعة حدثت في الدين؟ وقصدوا الجواب عن ذلك ثبوتاً وإيضاحاً عنه معيئاً. فقلت وبالله التوفيق: ما أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة، ولا يُثقل عمله عن أحد من علماء الأمة، الذين هم القدوة في الدين المتمسكون بآثار الصالحين المتقدمين، بل هو بدعة أحدثها البطالون، وشهوة نفس اعتنى بها الأكثالون، بدليل أننا أدركنا عليه الأحكام الخمسة قلنا: إما أن يكون واجباً، أو مندوباً، أو مباحاً، أو مكروهاً أو محرماً. وليس بواجب إجماعاً، ولا مندوباً، لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه، وهذا لم يأذن فيه الشرع ولا فعله الصحابة ولا التابعون المتدبرون فيما علمت. وهذا جوابي عنه بين يدي الله تعالى إن عنه سئلت. ولا جائز أن يكون مباحاً لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين، فلم يبق إلا أن يكون مكروهاً أو حراماً وحيث أن يكون الكلام فيه في فصلين والفرقة بين حالين: أحدهما: أن يعمل رجل من عين ماله لأهله وأصحابه وعياله لا يجاوزون ذلك الاجتماع على أكل الطعام ولا يقتربون شيئاً من الآثام

فهذا الذي وصفناه بأنه بدعة مكروهة وشناعة إذ لم يفعله أحد من متقدمي أهل الطاعة الذين هم فقهاء الإسلام وعلماء الأنام سُرج الأزمنة وزين الأمكنة.

والثاني: أن تدخله الجنابة وتشتد به العناية حتى يعطي أحدهم الشيء ونفسه تتبعه وقلبه يؤلمه ويوجعه لما يجد من ألم الخيف، وقد قال العلماء رحمهم الله تعالى: أخذ المال بالحياء كأخذه بالسيف، لا سيما إن انضاف إلى ذلك شيء من الغناء من البطون المملأى بآلات الباطل من الدفوف والشبّابات واجتماع الرجال مع الشباب المُرْد والنساء الغانيات إما مختلطات بهن أو متشرفات والرقص بالتثني والانعطاف والاستغراق في اللهو ونسيان يوم المخاف، وكذلك النساء إذا اجتمعن على انفرادهن رافعات أصواتهن بالتهنيك والتطريب في الإنشاد والخروج في التلاوة والذكر المشروع والأمر المعتاد، غافلات عن قوله تعالى: ﴿إِنْ رَأَيْتَ لِبَاسَ مَرْصَادٍ﴾ وهذا الذي لا يختلف في تحريمه اثنان، ولا يستحسنه ذو المروعة الفتيان، وإنما يحلو ذلك بنفوس مَوْتَى القلوب وغير المستقيلين من الآثام والذنوب، وأزديك أنهم يرونه من العبادات لا من الأمور المنكرات المحرّمات. فإنّا لله وإنا إليه راجعون، بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ والله دَرَّ شيخنا القشيري رحمه الله تعالى حيث يقول فيما أجازناه:

قَدْ عَرَفَ الْمُتَنَكِّرُ وَاسْتُنْكِزَ الـ حَمَرُوفُ فِي أَيَّامِنَا الصُّغْبَةِ
وَصَارَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي وَهْدَةٍ وَصَلَّى أَهْلُ الْجَهْلِ فِي رُتْبَةٍ
حَادُّوا عَنِ الْحَقِّ فَمَا لِلَّذِي سَادُوا بِهِ فِيمَا مَضَى نِسْبَةٍ
فَقُلْتُ لِلْأَبْرَارِ أَهْلِ الثَّقَى وَالَّذِينَ لَمَّا اشْتَدَّتْ الْكُرْبَةُ
لَا تُنْكِرُوا أَحْوَالَكُمْ قَدْ أَتَتْ نَوْبُكُمْ فِي زَمَنِ الْغُرْبَةِ!

ولقد أحسن الإمام أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى حيث يقول: لا يزال الناس بخير ما تعجب من العجب!

هذا مع أن الشهر الذي ولد فيه ﷺ وهو ربيع الأول هو بعينه الشهر الذي توفي فيه، فليس الفرح بأولَى من الحزن فيه. وهذا ما علينا أن نقول ومن الله تعالى نرجو حسن القبول.

هذا جميع ما أورده الفاكهاني - رحمه الله تعالى - في كتابه المذكور.

وتعقبه الشيخ - رحمه الله تعالى - في فتاويه فقال: أمّا قوله: لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة فيقال عليه: نفّي العلم لا يلزم منه نفّي الوجود، وقد استخرج له إمام الحفاظ أبو الفضل بن حجر أصلاً من السنة واستخرجت أنا له أصلاً ثانياً. قلت: وتقدم ذكرهما.

وقوله بل هو بدعة أحدثها البطالون إلى قوله: «ولا العلماء المتدينون» يقال عليه: إنما

أَخَذَهُ مَلِكٌ عَادِلٌ عَالِمٌ وَقَصَدَ بِهِ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَحَضَرَ عِنْدَهُ فِيهِ الْعُلَمَاءُ وَالصُّلَحَاءُ مِنْ غَيْرِ تَكْبِيرٍ مِنْهُمْ. وَارْتَضَاهُ ابْنُ دُخْيَةَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - وَصَنَفَ لَهُ مِنْ أَجْلِهِ كِتَابًا، فَهُوَ لِأَعْلَمَاءَ مُتَدَيِّنُونَ رَضُوهُ وَأَقْرَبُوهُ وَلَمْ يَنْكَرُوهُ.

وقوله: «ولا مندوباً لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع» يقال عليه: إن الطلب في المندوب تارة يكون بالنص وتارة يكون بالقياس، وهذا وإن لم يرْذ فيه نص ففيه القياس على الأصلين الآتي ذكرهما.

وقوله: «ولا جائز أن يكون مباحاً لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين» كلام غير مستقيم لأن البدعة لم تنحصر في الحرام والمكروه، بل قد تكون أيضاً مباحة ومندوبة وواجبة. قال النووي - رحمه الله تعالى - في «تهذيب الأسماء واللغات»: البدعة في الشرع: هي ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ وهي منقسمة إلى حسنة وقبيحة. وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله تعالى - في القواعد: البدعة منقسمة إلى واجبة وإلى محرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة. قال: والطريق في ذلك أن نقرض البدعة على قواعد الشرع، فإذا دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، أو في قواعد التحريم فهي محرمة، أو الندب فمندوبة، أو المكروه فمكروهة أو المباح فمباحة. وذكر لكل قسم من هذه الخمسة أمثلة منها: إحداث الرُّبُط والمدارس وكل إحسان لم يُعْهَد في العصر الأول. ومنها التراويح والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جمع المحافل للاستدلال في المسائل إن قصد بذلك وجه الله تعالى.

وروى البيهقي بإسناده في «مناقب الشافعي» عن الشافعي - رحمه الله تعالى - ورضي عنه قال: المحدثات من الأمور ضربان: أحدهما ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنةً أو أثراً أو إجماعاً فهذه البدعة الضلالة والثاني: ما أحدث من الخير لا يخالف فيه لواحد من هذا. وهذه مُخَدَّعة غير مذمومة. وقد قال عمر - رضي الله تعالى عنه - في قيام شهر رمضان: نِعِمَّتِ الْبَدْعَةُ هَذِهِ. يعني أنها محدثة لم تكن وإذا كانت ليس فيها ردٌ لما مضى. هذا آخر كلام الشافعي. فَعُرِفَ بِذَلِكَ مَنْعُ قَوْلِ الشَّيْخِ تَاجِ الدِّينِ: «ولا جائز أن يكون مُبَاحاً» إِلَى قَوْلِهِ: «وهذا الذي وصفناه بأنه بدعة مكروهة» الخ لأن هذا القسم مما أحدث وليس فيه مخالفة لكتاب ولا سنة ولا أثر ولا إجماع، فهي غير مذمومة كما في عبارة الشافعي وهو من الإحسان الذي، لم يُعْهَد في العصر الأول، فإن إطعام الطعام الخالي من اقتراف الآثام إحسان، فهو من البدع المندوبة كما في عبارة ابن عبد السلام.

وقوله: والثاني الخ هو كلام صحيح في نفسه غير أن التحريم فيه إنما جاء من قِبَلِ هَذِهِ

الأشياء المحرمة التي ضُمت إليه، لا من حيث الاجتماع لإظهار شعار المولد، بل لو وقع مثل هذه الأمور في الاجتماع لصلاة الجمعة مثلاً لكانت قبيحة شنيعة، ولا يلزم من ذلك تحريم أصل الاجتماع لصلاة الجمعة وهو واضح. وقد رأينا بعض هذه الأمور يقع في ليال من رمضان عند اجتماع الناس لصلاة التراويح فلا تحرم التراويح لأجل هذه الأمور التي قرنت بها، كلا بل نقول: أصل الاجتماع لصلاة التراويح شنة وقوية وما ضُم إليها من هذه الأمور قبيح شنيع. وكذلك نقول: أصل الاجتماع لإظهار شعائر المولد مندوب وقوية. وما ضُم إليه من هذه الأمور مذموم وممنوع. وقوله مع «أن الشهر الذي وقع فيه» الخ. جوابه أن يقال: إن ولادته ﷺ أعظم النعم علينا ووفاته أعظم المصائب لنا، والشريعة حثت على إظهار شكر النعم والصبر والشكون والكتم عند المصائب. وقد أمر الشرع بالعقيقة عند الولادة وهي إظهار شكر وفرح بالمولود ولم يأمر عند الموت بذبح ولا غيره، بل نهى عن النياحة وإظهار الجزع، فدلّت قواعد الشريعة على أنه يحسن في هذا الشهر إظهار الفرح بولادته ﷺ دون إظهار الحزن فيه بوفاته ﷺ وقد قال ابن رجب - رحمه الله تعالى - في كتاب «اللطائف» في ذم الرافضة حيث اتخذوا يوم عاشوراء مأتماً لأجل قتل الحسين - رضي الله تعالى عنه - لم يأمر الله تعالى ولا رسوله ﷺ باتخاذ أيام مصائب الأنبياء وموتهم مأتماً فكيف بمن هو دونهم؟

وقد تكلم الإمام أبو عبد الله بن الحاج - رحمه الله تعالى - في كتابه «المدخل» على عمل المولد فأتقن الكلام فيه جداً وحاصله: مدح ما كان فيه من إظهار شعار وشكر، وذم ما احتوى عليه من محرمات ومنكرات. وأنا أسوق كلامه فصلاً فصلاً. قال: فصل في المولد: ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات وإظهار الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد وقد احتوى ذلك على بدع ومحرمات جملة.

فمن ذلك: استعمال المعاني ومعهن آلات الطرب من الطار المصّر^(١) والشبابة وغير ذلك مما جعلوه آلة للسمع ومضوا في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشغلون أكثر الأزمنة التي فضّلها الله تعالى وعظمها بيدع ومحدثات، ولا شك أن السماع في غير هذه الليلة فيه ما فيه، فكيف به إذا انضم إلى فضيلة هذا الشهر العظيم الذي فضله الله تعالى وفضلنا فيه بهذا النبي الكريم الذي من الله علينا فيه بسيد الأولين والآخرين، وكان يجب أن يُردد فيه من العبادة والخير شكراً للمولى على ما أولانا به من هذه النعم العظيمة وإن كان النبي ﷺ لم يزد فيه على غيره من الشهور شيئاً من العبادات. وما ذاك إلا برحمته ﷺ لأمته ورفقه بهم لأنه ﷺ كان يترك العمل خشية أن يفرض على أمته رحمة منه بهم، لكن أشار ﷺ إلى

(١) المصّر: الشديد الصوت. المعجم الوسيط ٥١٥/١.

فضيلة هذا الشهر العظيم بقوله للسائل الذي سأله عن صوم يوم الاثنين: «ذاك يومٌ ولدَتْ فيه» فتشريف هذا اليوم متضمن تشريف هذا الشهر الذي ولد فيه فينبغي أن نحترمه حق الاحترام ونفضله بما فضّل الله تعالى به الأشهر الفاضلة وهذا منها، لقوله ﷺ «أنا سيّد ولد آدم ولا فخر، آدمُ فَمَنْ دُونَهُ تحت لوائي» وفضيلة الأزمنة والأمكنة بما خصها الله تعالى به من العبادات التي تفعل فيها، لما قد علم أن الأمكنة والأزمنة لا تُشْرَف لذاتها. وإنما يجعل التشريف بما خُصَّت به من المعاني.

فانظر إلى ما خصّ الله به هذا الشهر الشريف ويوم الاثنين، ألا ترى أن صوم هذا اليوم فيه فضلٌ عظيم لأنه ﷺ ولد فيه؟

فعلى هذا ينبغي إذا دخل هذا الشهر الكريم أن يكرّم ويعظّم ويُحترم الاحترام اللائق به، اتباعاً له ﷺ في كونه كان يخصّ الأوقات الفاضلة بزيادة فعل البرّ فيها وكثرة الخيرات. ألا ترى إلى قول ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: «كان رسول الله ﷺ أجودّ الناس بالخير وكان أجودّ ما يكون في رمضان» فتمتثل تعظيم الأوقات الفاضلة بما امثله على قدر استطاعتنا.

فإن قال قائل: قد التزم ﷺ في الأوقات الفاضلة ما التزمه في غيره.

فالجواب: أن ذلك لما عُلم من عاداته الكريمة أنه يريد التخفيف عن أمته سيما فيما كان يخصه، ألا ترى إلى أنه ﷺ حرّم المدينة مثل ما حرّم إبراهيم مكة، ومع ذلك لم يشرع في قتل صيده ولا شجره الجزاء تخفيفاً على أمته ورحمة بهم، وكان ينظر إلى ما هو من جهته وإن كان فاضلاً في نفسه فيتركه للتخفيف عنهم.

فعلى هذا: تعظيم هذا الشهر الشريف إنما يكون بزيادة الأعمال الزاكيات فيه والصدقات إلى غير ذلك من القربات، فمن عجز عن ذلك فأقلّ أحواله أن يجتنب ما يحرم عليه ويكره له تعظيماً لهذا الشهر الشريف، وإن كان ذلك مطلوباً في غيره إلا أنه في هذا الشهر أكثر احتراماً، كما يتأكد في شهر رمضان وفي الأشهر الحرم فيترك الحدّث في الدّين ويجتنب مواضع البدع وما لا ينبغي.

وقد ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضدّ هذا المعنى، و [هو] أنه إذا دخل هذا الشهر الشريف تسارعوا فيه إلى اللهو واللعب بالدّف والشبابة وغيرهما.

وباليتهم عملوا المغاني ليس إلا، بل يزعم بعضهم أنه يتأدّب فيبدأ المولد بقراءة الكتاب العزيز وينظرون إلى من هو أكثر معرفة بالتهوُّك والطُّرق المهيّجة لطرب النفوس، وهذا فيه وجوه من الفساد.

ثم إنهم لم يقتصروا على ما ذكر، بل ضمّ بعضهم إلى ذلك الأمر الخيّر، وهو أن يكون

المعني شائباً نظيف الصورة حسن الصوت والكشوة والهيئة، فينشد التغزل ويتكسّر في صوته وحر كاته، فيفتن بعض من معه من الرجال والنساء، فتقع الفتنة في الفريقين ويثور من الفساد ما لا يحصى.

وقد يؤول ذلك في الغالب إلى إفساد حال الزوج وحال الزوجة ويحصل الفراق والنكد العاجل ويتشتت أمرهم بعد جمعهم وهذه المفاسد مركبة على فعل المولد إذا عمل بالسماع. فإن خلا منه وعمل طعاماً فقط ونوى به المولد ودعا إليه الإخوان وسليم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس نيته فقط لأن ذلك زيادة في الدين، وليس من عمل السلف الماضين، واتباع السلف أولى ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد ونحن تبع فيسعدنا ما يسعهم. انتهى.

وحاصل ما ذكره: أنه لم يذم المولد بل ذم ما يحتوي عليه من المحرمات والمنكرات، وأول كلامه صريح في أنه ينبغي أن يخص هذا الشهر بزيادة فعل البر وكثرة الخيرات والصدقات وغير ذلك من وجوه القربات، وهذا هو عمل المولد الذي استحسناه، فإنه ليس فيه شيء سوى قراءة القرآن وإطعام الطعام وذلك خير وبر وقربة.

وأما قوله آخراً: إنه بدعة: فإما أن يكون مناقضاً لما تقدم، أو أنه يحمل على أنه بدعة حسنة، كما تقدم تقريره في صدر الباب، أو يحمل على أن فعل ذلك خير والبدعة منه نية المولد كما أشار إليه بقوله: «فهو بدعة بنفس نيته فقط، ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد» فظاهر هذا الكلام أنه كره أن ينوى به المولد فقط ولم يكره عمل الطعام ودعاء الإخوان إليه. وهذا إذا حقق النظر يجتمع مع أول كلامه لأنه حث فيه على زيادة فعل البر وما ذكر معه على وجه الشكر لله تعالى إذ أوجد في هذا الشهر الشريف سيد المرسلين ﷺ وهذا هو معنى نية المولد. فكيف يذم هذا القدر مع الحث عليه أولاً؟!

وأما مجرد فعل البر وما ذكر معه من غير نية أصلاً فإنه لا يكاد يتصور، ولو تصور لم يكن عبادة ولا ثواب فيه، إذ لا يعمل إلا بنية، ولا نية هنا إلا الشكر لله تعالى على ولادة هذا النبي الكريم ﷺ في هذا الشهر الشريف، وهذا معنى نية المولد فهي نية مستحسنة بلا شك. فتأمل.

ثم قال ابن الحاج: ومنهم من يفعل المولد لا لمجرد التعظيم، ولكن له فضة عند الناس متفرقة كان قد أعطها في بعض الأفراح أو المواسم ويريد أن يستردّها ويستحي أن يطلبها بذلك، فيعمل المولد حتى يكون سبباً لأخذ ما اجتمع له عند الناس وهذا فيه وجوه من المفاسد: أنه يتصف بصفة النفاق، وهو أن يظهر خلاف ما يظن، وظاهر حاله أنه عيّل المولد يتغني به الدار الآخرة، وباطنه أنه يجمع فيه فضة. ومنهم من يعمل المولد لأجل جمع الدراهم

أو طلب ثناء الناس عليه ومساعدتهم له، وهذا أيضاً فيه من المفسد ما لا يخفى. انتهى.
وهذا أيضاً من نمط ما تقدم ذكره، وهو أن الذم فيه إنما حصل من عدم النية الصالحة،
لا من أصل عمل المولد. انتهى ما أوردته من كلام الشيخ رحمه الله تعالى.
ورضي عنه، والله هو الهادي للصواب.

جماع أبواب رضاعه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً الباب الأول

في مرضعه صلى الله عليه وسلم

جملة من قيل إنهن أرضعنه ﷺ عشر نسوة.

الأولى: أمه ﷺ أرضعته سبعة أيام. ذكر ذلك جماعة منهم صاحب المورد والقرر.

الثانية: ثؤنية^(١) بضم الثاء المثناة وفتح الواو وسكون المثناة التحتية بعدها باء موحدة

أرضعته بلبن ابنها مشروح بفتح الميم وسكون السين المهملة ثم راء مضمومة وآخره حاء مهملة. قال ابن مندة: اختلف في إسلامها وقال أبو نعيم لا أعلم أحداً ذكر إسلامها إلا ابن مندة. قال الحافظ: وفي باب من أرضع النبي ﷺ من طبقات ابن سعد ما يدل على أنها لم تسلم، ولكنه لا يدفع نقل ابن مندة به. انتهى.

وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى: لا نعلم أنها أسلمت. وقال الحافظ: لم أقف في

شيء من الطرق على إسلام ابنها مسروح وهو محتمل. انتهى.

فأرضعته ﷺ أياماً حتى قدمت خليمة، وكانت ثؤنية^(١) أرضعت قبله حمزة وبعده أبا

سلمة بن عبد الأسد، وكانت مولاة أبي لهب.

روى عبد الرزاق والإسماعيلي^(٢) والبخاري في كتاب النكاح في باب «وأمهاتكم

اللاتي أرضعنكم» عن عروة: ثؤية مولاة أبي لهب، كان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي ﷺ،

(١) ثؤية التي أرضعت النبي ﷺ وهي مولاة أبي لهب.. ذكرها ابن مندة وقال اختلف في إسلامها وقال أبو نعيم: لا أعلم أحداً أثبت إسلامها انتهى. وأخرج ابن سعد من طريق برة بنت أبي تجرة أن أول من أرضع رسول الله ﷺ ثؤية بلبن ابن لها يقال له مسروح أياماً قبل أن تقدم خليمة وأرضعت قبله حمزة وبعده أبا سلمة بن عبد الأسد. ماتت سنة سبع مرجعه من خيبر. الإصابة ٣٦/٨.

(٢) أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس، أبو بكر الإسماعيلي الفقيه الحافظ. أحد كبار الشافعية فقهاً وحديثاً وتصنيفاً، رحل وسمع الكثير وصنف الصحيح والمعجم ومسد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في مجلدات، أجاد فيه وأفاد. أخذ عنه الفقه ابنه أبو سعد وفقهاء جرجان. قال الشيخ أبو إسحاق: جمع بين الفقه والحديث ورئاسة الدين والدنيا. قال الذهبي: رأيت له مجلداً من مسند كبير إلى الغاية من حساب مائة مجلد أو أكثر. توفي في رجب سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة وله أربع وسبعون سنة. الطبقات لابن قاضي شهبة ١٣٦/١، ١٣٧، والأعلام ٨٣/١، والأنساب ٢٣٩/١.

فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشر حبيبة فقال له: ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم. زاد عبد الرزاق: راحة. ولفظ الإسماعيلي: لم ألق بعد رخاء.

وحذف المفعول في جميع روايات البخاري. «غير أنني سقيت في هذه» زاد عبد الرزاق - وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه بفتاقي ثوبية.

وذكر السهيلي وغيره أن الرائي له أخوه العباس، وكان ذلك بعد سنة من وفاة أبي لهب بعد وقعة بدر: أن أبا لهب قال للعباس؛ إنه ليخفف علي في يوم الاثنين. قالوا: لأنه لما بشرته ثوبية بميلاد ابن أخيه محمد بن عبد الله ﷺ أعتقها من ساعته، فجوزي بذلك لذلك.

قال في الثرر: واختلفوا متى أعتقها. فقيل: أعتقها حين بشرته بولادة رسول الله ﷺ. وهو الصحيح. وقيل إن خديجة سألت أبا لهب في أن تبتاعها منه ليعتقها فلم يفعل. فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة أعتقها أبو لهب. وهو ضعيف. انتهى.

وقال الحافظ: واستدل بهذا على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة، وهو مردود بظاهر قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْءًا مَّنْشُورًا﴾ لا سيما والخبر مرسل أرسله عروة ولم يذكر من حدثه به. وعلى تقدير أن يكون موصولاً فلا يحتاج به. إذ هو رؤيا منام لا يثبت به حكم شرعي، لكن يحتمل أن يكون ما يتعلق بالنبي ﷺ مخصوصاً من ذلك، بدليل التخفيف عن أبي طالب المروي في الصحيح.

قلت: وعلى هذا الاحتمال جرى جمع كما سبق، نُقل ذلك عنهم. قال البيهقي: ما ورد من يُطْلان الخير للكفار فمعناه أنهم لا يكون لهم التخلص من النار ولا دخول الجنة، ويجوز أن يُخَفَّف عنهم من العذاب الذي يشتوجبونه على ما ارتكبه من الجرائم سوى الكفر، بما عملوه من الخيرات.

وأما عياض رحمه الله تعالى فقال: انعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يُثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب، وإن كان بعضهم أشدَّ عذاباً من بعض، قال الحافظ: وهذا لا يرد الاحتمال الذي ذكره البيهقي، فإن جميع ما ورد من ذلك فيما يتعلق بذنب الكُفر، وأما ذنب غير الكفر فما المانع من تخفيفه.

وقال القزطبي رحمه الله تعالى: هذا التخفيف خاص بهذا أو بمن ورد النص فيه.

وقال ابن المنير^(١) رحمه الله تعالى في الخامسة: هما قضيتان إحداها محال، وهي

(١) أحمد بن محمد بن منصور: من علماء الإسكندرية وأدائها. ولي قضاءها وخطابها مرتين. له تصانيف، منها «تفسير»

و «ديوان خطب» و «تفسير حديث الإسراء» على طريقة المتكلمين. و «الانتصاف من الكشاف» وله نظم. توفي سنة

اعتبار طاعة الكافر مع كفره، لأن شرط الطاعة أن تقع بقصد صحيح، وهذا مفقود من الكافر. الثانية: إثبات ثواب على بعض الأعمال تفضلاً من الله تعالى وهذا لا يُحيله العقل، فإذا تقرر ذلك لم يكن عتق أبي لهب لثُؤَيَّة قُزَبة معتبرة، ويجوز أن يتفضل الله تعالى عليه بما شاء كما تفضل علي بن أبي طالب، والمتبع في ذلك التوقيف نفيًا وإثباتًا.

وقال الحافظ: وتتمه هذا أن يقع التفضل المذكور إكراماً لمن وقع من الكافر البر له ونحو ذلك.

حجية: بحاء مهملة مكسورة فمثناة تحتية ساكنة وفي لفظ عند الشهابي بالخاء المعجمة المفتوحة.

عَتَاتِي: بفتح العين المهملة: أحد مصادر عتق العبد الذي هو فعل لازم وإنما عبّر في هذا الحديث بالعناقة دون الإعتاق وإن كان المناسب الإعتاق لأنها أثره: فلذلك أضافها إلى نفسه بقوله: عتاتني. قاله الترمذي في شرح العمدة.

الثُؤرة: قال ابن بطال رحمه الله تعالى: يعني أن الله سقاه ما في مقدار نقرة إبهامه لأجل عتق ثُؤَيَّة. كما ذكر في حديث أبي طالب أنه في ضَعَضَاح من نار لا في النار، بسبب حفظه لرسول الله ﷺ، بخلاف أبي لهب فإنه كان يؤذيه فكان نصيبه من الرفق والرحمة دون أبي طالب. قال غيره: أراد بالنقرة التي بين إبهامه وسبابته إذا مد إبهامه فصار بينهما نقرة يُسقى من الماء بقدر ما يسع تلك النقرة نقل ذلك في غَرِيْبِي الهَرَوِي.

وكان رسول الله ﷺ وخديجة يُكرمان ثُؤَيَّة وكان رسول الله ﷺ يبعث إليها من المدينة بكشوة وصلّة حتى ماتت بعد فتح خيبر، فسأل عن ابنها مشروح فقيل قد مات فسأل عن قرابتها فقيل لم يبق منهم أحد.

الثالثة: امرأة من بني سعد غير حليمة. روى ابن سعد عن ابن أبي مليكة^(١) رحمه الله تعالى أن حمزة كان مسترضعاً له عند قوم من بني سعد بن بكر، وكانت أم حمزة قد أرضعت رسول الله ﷺ وهو عند أمه حليمة.

الرابعة: خولة بنت المنذر بن زيد بن لُبَيْد بن خِدَاش بن عامر بن عدي بن النجار، أم بُزْدة الأنصارية؛ ذكر الإمام أبو الحسن إبراهيم بن يحيى بن إبراهيم المعروف بابن الأمين أنها أرضعت النبي ﷺ وقال: ذكرها العدوي وتابعه في الغيون والمورد، وهو وهم إنما أرضعت

(١) عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة، بالتصغير، ابن عبد الله بن جدعان، يقال اسم أبي مليكة، زهير التميمي، المدني، أدرك ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ، ثقة فقيه، من الثالثة، مات سنة سبع عشرة. التقريب ٤٣١/١.

ولده ﷺ إبراهيم. كما ذكر ابن سعد وأبو عمر وغيرهما وعليه جرى الحافظ في الإصابة كما رأيته بخطه. ونصه بعد أن ساق نسبها: مرضعة ابن النبي ﷺ. وهذا هو الصواب. خلافاً لما في بعض النسخ السقيمة من إسقاط ابن ولم أر من نبه على ذلك ثم بعد مدة رأيت القاضي عز الدين بن القاضي بدر الدين بن جماعة رحمهما الله تعالى ذكر في سيرته المختصرة أن ابن الأمين وهم في ذكرها في الرضاع وأن بعض العصريين حكوا ذلك عنه من غير تعقب. انتهى فسررت بذلك وحمدت الله تعالى.

الخامسة^(٦): أم أيمن بركة ذكرها القرطبي. والمشهور أنها من الحواضن لا من المراضع.

السادسة والسابعة والثامنة: قال أبو عمر رحمه الله تعالى: أنه ﷺ مَرَّبَهُ على نسوة ثلاثة من بني سُلَيْم فَأَخْرَجْنَهُنَّ فَوَضَعْنَهَا فِيهِ فَذَرَّتْ عَلَيْهِ. ورضع منهن.

التاسعة: أم فَرْوَة ذكرها الْمُشْتَفِي فِيهِ. ثم روى عن ابن إسحاق عن أم فروة ظُفِرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَوْنَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشُّرْكِ» قَالَ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: اخْتَلَفَ فِي رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ. فَقِيلَ فَرْوَة. وَقِيلَ أَبُو فَرْوَة وَقِيلَ أُمُ فَرْوَة وَهَذَا أَغْرَبُ الْأَقْوَالِ.

قال الحافظ في الإصابة: بل هو غلط محض وإنما هو أبو فروة وكان بعض رواة لما رأى عن أبي فروة ظُفِرَ النَّبِيُّ ﷺ ظَنَّهُ خَطَأً وَالصَّوَابُ أُمُ فَرْوَة فَرَوَاهُ عَلَى مَا ظَنُّهُ فَخَطَأً هُوَ وَاسْمُ الظُّفْرِ لَا يَخْتَصُ بِالْمَرْأَةِ الْمَرْضُوعَةِ بَلْ يُطْلَقُ عَلَى زَوْجِهَا أَيْضاً. وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الثَّلَاثَةُ مِنْ طَرَقٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ فَرْوَة بِنِ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ. وَهَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ رِوَايَةِ إِسْرَائِيلَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَجْرُداً وَفِيهِ عَلَى أَبِي إِسْحَاقَ اخْتِلَافٌ. وَهَذَا هُوَ الْمَعْتَمَدُ. انْتَهَى.

العاشرة: حليلة بنت أبي ذؤيب بذال معجمة، ابن عبد الله بن سِجْنَةَ بَسِينٍ مَهْمَلَةٌ مَكْسُورَةٌ فَجِيمٌ سَاكِنَةٌ فَنُونٌ مَفْتُوحَةٌ. ابن رِزَامٍ بَرَاءٌ مَكْسُورَةٌ ثُمَّ زَايٍ، ابن نَاصِرَةَ بِنِ فُصَيْيَةَ بِالْفَاءِ تَصْغِيرُ فَصَاةٍ وَهِيَ النِّوَاةُ مِنَ التَّمْرِ، ابن سعد بن بكر بن هوازن. كذا قاله ابن إسحاق. وقال ابن الكلبي: اسم أبي ذؤيب الحارث بن عبد الله بن سِجْنَةَ. قال البلاذري: وهو الثبت. قال النووي رحمه الله تعالى: كنية حليلة أم كَبْشَةَ اسم أبيه الذي أرضعه الحارث بن عبد الغزى.

الباب الثاني في إخوانته صلى الله عليه وسلم من الرضاعة

عمه حمزة أسد الله وسيد الشهداء رضي الله تعالى عنه، روى سعيد بن منصور وابن سعد والشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، قال: قال علي بن أبي طالب للنبي ﷺ: ألا تتزوج ابنة حمزة فإنها من أحسن فتاة في قريش؟ قال: «إنها ابنة أخي من الرضاعة» انتهى^(١).

وحمزة رضي الله تعالى عنه رضيع رسول الله ﷺ من جهة حليمة. ومن جهة السعدية السابقة.

أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من السابقين الأولين إلى الإسلام.

روى الشيخان عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة، بنت أبي سفيان رضي الله تعالى عنهما قالت: قلت يا رسول الله: ألا تنكح أختي بنت أبي سفيان. ولمسلم عزة بنت أبي سفيان؟ فقال النبي ﷺ: «أتحبين ذلك؟» قالت: نعم لست لك. بمخلية وأحب من شاركني في خير أختي. فقال النبي ﷺ: «فإن ذلك لا يحل لي». قالت: فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة. وفي رواية: دُرّة بنت أبي سلمة. قال: «بنت أبي سلمة؟» قلت: نعم. قال: «إنها لو لم تكن زبيبتني في حجرني ما خلّيت لي إنها لابنة أخي من الرضاعة أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوْبِيَّةَ». وذكر الحديث^(٢).

مخلية بضم الميم وسكون الخاء المعجمة وكسر اللام وبالتحتية المثناة أي لم أجذك خالياً من الزوجات غيري وقال ابن الجوزي: المعنى بمنفردة للخلوة بك.

نُحَدِّثُ بضم النون وفتح الحاء والذال المهملتين.

حَجْرِي بفتح الحاء المهملة وكسرها.

عَزَّة بفتح المهملة بعدها زاي.

دُرّة: بضم المهملة.

مَشْرُوح: تقدم الكلام عليه.

(١) أخرجه النسائي ١٠٠/٦، وابن ماجه (١٩٣٨)، والطبراني في الكبير ١٨١/١٢، وأحمد في المسند ٣٢٩/١.

(٢) أخرجه البخاري ٤٣/٩ كتاب النكاح (٥١٠١) (٥١٠٦ - ٥١٠٧ - ٥١٢٣ - ٥٣٧٢).

عبد الله بن جحش رضي الله تعالى عنه. قال السهيلي رحمه الله تعالى. وتعبه في الزهر بأن الذي ذكره أهل التاريخ وأهل الصحيح لا أعلم بينهم اختلافاً أن الراضع مع حمزة أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد لا ذكر لابن جحش عندهم. قلت: هذا هو الصواب. وما ذكره السهيلي سبق قلم؟ فإن أبا سلمة ذكر النبي ﷺ أنه رضع هو وإياه من ثؤينة كما في صحيح البخاري ولم يذكر ذلك السهيلي، وذكر ابن جحش.

عبد الله بن الحارث بن عبد العزى ابن حليلة وهو الذي شرب مع النبي ﷺ، ووقع للبيهقي من طريق العلائي أن اسمه ضمرة. فالله تعالى أعلم.

حفص بن الحارث: ذكره الحافظ في الإصابة.

أمية بنت الحارث ذكرها أبو سعيد النيسابوري في الشرف وأقره الحافظ.

خُدَّامة بخاء مكسورة وذال معجمتين. ويقال بجيم مضمومة وذال مهملة، ويقال خذافة بخاء مهملة مضمومة وذال معجمة وفاء، قال الخُشَنِي: وهو الصواب وهي: الشِّيماء بفتح المعجمة وسكون المشاة التحتية. وكانت تحضن رسولَ الله ﷺ مع أمها إذ كان عندهم. قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى في رواية يونس بن بُكَيْر وغيره: إن خذافة وهي الشِّيماء غلب عليها ذلك، وذكر أن الشِّيماء كانت تحضن رسولَ الله ﷺ مع أمها. وروى ابن إسحاق عن أبي وَجْزة السَّعْدِي أن الشِّيماء لما انتهت إلى رسول الله ﷺ قالت: يا رسول الله إني لأختك من الرضاعة. قال: «وما علامة ذلك؟» قالت: عضة عضضتنيها في ظهري وأنا متوركتك. فعرف رسول الله ﷺ العلامة فبسط لها رداءه ثم قال: ها هنا فأجلسها عليه وخيرها فقال: «إِنْ أَحْبَبْتَ فَأَقِمْ عِنْدِي مُحَبَّةً مَكْرُومَةً وَإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ أَمْتَعَكَ فَرَجْعِي إِلَى قَوْمِكَ فَقُلْتُ». فقالت: بل تمتعني وترجعني إلى قومي. فمتعها وردّها إلى قومها. فزعم بنو سعد بن بكر أنه ﷺ أعطاها غلاماً يقال له مكحول وجارية فزوّجوا الغلام الجارية فلم يزل من نسلهما بقية.

أبو وَجْزة بفتح الواو وسكون الجيم بعدها زاي اسمه يزيد بن عبيد.

وذكر أبو عمر رحمه الله تعالى نحوه. وزاد أن رسول الله ﷺ أعطاها وشياً أي ثوباً موشى وثلاثة أعبد وجارية. ونقل في الزُّهْر والإصابة أن محمد بن المعلّى قال في كتاب الترقيص: إن الشِّيماء كانت ترقص رسول الله ﷺ وتقول في ترقيصه هذا الكلام:

يَا رَبَّنَا أَبْقِ أَحْسَى مُحَمَّدًا حَتَّى أَرَاهُ يَفْعَلُ وَأَنْزِدَا
وَأَكْبِتْ أَغَادِيهِ مَعَا وَالْحُسْدَا وَأَعْطِهِ عِزًّا يَدُومُ أَبَدًا

زاد في الزهر في النقل عنه:

هَذَا أَخٌ لِي لَمْ تَلِدْهُ أُمِّي
فَدَيْتُهُ مِنْ مَخُولٍ مَعِي
وَتَقُولُ أَيْضاً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا:

مُحَمَّدٌ خَيْرُ الْبَشَرِ
مَنْ حَجَّ مِنْهُمْ أَوْ اعْتَمَرَ
مِنْ كُلِّ أُنْثَى وَذَكَرَ
جَنَّتَنِي اللَّهُ الْغَيْرُ
مَنْ مَضَى وَمَنْ غَبَرُ
أَحْسَنُ مِنْ وَجْهِ الْقَمَرِ
مِنْ كُلِّ مَشْبُوبٍ أَغْرُ
فِيهِ وَأَوْضَحُ لِي الْأَثَرُ

الباب الثالث

في إسلام السيدة حليلة وزوجها رضي الله تعالى عنهما

قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى: الظاهر أن حليلة لم تُدرك البعثة.

قال الحافظ في شرح الدرر: وهو غير مسلم، فقد روى أبو يعلى والطبراني وابن جبان، عن عبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهما قال: حدثتني حليلة. وعبد الله إنما ولد بعد البعثة بمدة، بل لم يتهياً له السماع من حليلة إلا بعد الهجرة بسبع سنين أو أكثر، لأنه قديم من الحبشة مع أبيه وهو صغير ليلة الغزوة في خيبر سنة سبع، وحليلة إنما قدمت في هذه المدة أو بعدها بسنة في الجعرانة.

ومُستند ابن كثير كثير الاختلاف على ابن إسحاق في حديث حدثه عبد الله، فمنهم من قال: عبد الله بن جعفر، عن حليلة. ومنهم من قال: عن عبد الله بن جعفر حدثتني حليلة.

قلت: ليس هذا مستنده إنما مستنده قول من قال: عن عبد الله بن جعفر حدثتني حليلة. والله تعالى أعلم.

قال الحافظ: فرأى ابن كثير أن هذه علة تمنع من الجزم بإدراك عبد الله بن جعفر لها، وليست هذه في التحقيق علة، فإن الشواهد التي تدل على إدراك عبد الله بن جعفر لها كثيرة وأسانيدها جيدة.

وروى ابن سعد بسند رجاله رجال الصحيح، عن محمد بن المنكدر - مرسلًا - قال: استأذنت امرأة على النبي ﷺ. قد كانت ترضعه فلما دخلت عليه قال: أمي أمي! وعمد إلى رداءه فبسطه لها فقعدت عليه انتهى.

قلت: ويجاب عن رواية: «حدثتني عن حليلة» أنه سمع منها بعض القصة وبعضها عن سمع منها أو أنه سمع ممن روى عنها. ثم سمع منها. والله تعالى أعلم.

وقد ألف الحافظ مغلطي رحمه الله تعالى جزءاً في إيمانها وهذه خلاصته مع زيادة:

روى البخاري في الأدب وأبو داود والطبراني وابن جبان في صحيحه عن أبي الطفيل رضي الله تعالى عنه قال: رأيت رسول الله ﷺ يقسم لحماً بالجعرانة - وأنا يومئذ غلام أحمل عظم الجزور - إذ أقبلت امرأة حتى دنت إلى رسول الله ﷺ فبسط لها رداءه فجلست عليه فقلت: من هذه؟ قالوا هذه أمه ﷺ التي أرضعته.

وقول الذهبي: يجوز أن تكون هذه ثؤبيرة مردود بما ثبت أنها توفيت سنة سبع من

ثم ذكر الحافظ مغلطاي حديث الرضاع ثم قال: فإن قيل: ما وجه الاستدلال من هذين الحديثين؟ قلنا: من وجوه: الأول: دفع شبهة من زعم أن القادِمة في حُنين أخته ﷺ لأنه يُشتبه أن تكون عمُرت إلى ذلك الحين تخَرَصاً من غير يقين، لأن رواية هذين الصحابيَّين عنها مشافهةً مع صغرهما يقرب ذلك الاستبعاد.

قلت: قال الحافظ بعد أن أورد عدة آثار في مجيء أمه ﷺ من الرضاعة إليه ثم قال: ففي تعدد الطرق ما يقتضي أن لها أصلاً أصيلاً، وفي اتفاق الطرق على أنها أمه ردُّ على من زعم أن التي قَدِمت عليه أخته، وزاعم ذلك هو الحافظ الدمياطي رحمه الله تعالى والله تعالى أعلم.

وقد ذكرها في الصحابة جماعة. قال أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة في تاريخه: ذكر ما انتهى إلينا من سند النساء اللاتي روَيْن عن النبي ﷺ ثم قال: باب الحاء: حليلة بنت أبي ذؤيب وقال الحافظ أبو محمد المنذري في مختصر سنن أبي داود: حليلة أمُّه ﷺ أسلمت وجاءت إليه وروت عنه عليه الصلاة والسلام.

قال الحافظ أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله تعالى في الحداثق: قَدِمت حليلة ابنة الحارث على النبي ﷺ بعد ما تزوج خديجة فشكَّت إليه جذب البلاد فكلم خديجة فأعطتها أربعين شاةً وبغيراً، ثم قَدِمت عليه بعد النبوة فأسلمت وبايعت وأسلم زوجها الحارث.

وقال القاضي أبو الفضل عياض رحمه الله تعالى: لما وردت حليلة السعدية على رسول الله ﷺ فبسط لها رداءه وقضى حاجتها فلما توفي قدمْتُ على أبي بكر فصنع لها مثل ذلك.

قلت: هذا كلام القاضي في الشفاء وروى ابن سعد عن عمر بن سعد مرسلًا قال: جاءت ظُفر النبي ﷺ فبسط لها رداءه وقضى حاجتها ثم جاءت أبا بكر ففعل ذلك، ثم جاءت عمر ففعل ذلك والله تعالى أعلم.

الوجه الثاني: أن لفظ الأم لا ينطلق عُرفاً ولغة إلا على الأم الحقيقية، ولم نَر من يسمي الأخت أمًّا، على أنه قد جاء ما يدفع هذا لو قيل به.

وروى أبو داود بسند صحيح عن عمرو بن السائب رحمه الله تعالى أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان جالساً يوماً فأقبل أبوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعد عليه، ثم أقبلت أمه فوضع لها ثوباً من ثوبه من الجانب الآخر فجلست إليه، ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام رسول الله ﷺ وأجلسه بين يديه.

وذكر أبو عُمر عن زيد بن أسلم رحمه الله تعالى عن غطاء بن يسار قال: جاءت حليلة

ابنة عبد الله أم النبي ﷺ، فقام لها النبي ﷺ، وبسط لها رداءه فجلست عليه. وهو مرسل جيد الإسناد.

الوجه الثالث: ليس لقائل أن يقول: سلمنا أن القادمية أمه ﷺ، فما الدليل على إسلامها حيث؟ ولعل الدليل من قول من قال أسلمت وبايعت. وقول من قال: روت عن النبي ﷺ. وروي عنها.

قال الحافظ مغلطاي^(١) رحمه الله تعالى: ورأيت ليلة الأحد ثاني وعشرين شهر ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وثمانمائة في المنام عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام وسألته عنها فقال مجيباً: رضي الله تعالى عنها. ثم قال الحافظ مغلطاي: أنشدنا الإمام العالم العلامة أبو الحسن علي بن جابر الهاشمي رحمه الله تعالى لنفسه:

أَمَّا حَلِيلَةٌ مُرْضِعُ الْمُخْتَارِ فِيهِ غَدَتْ تَزْهَى عَلَى الْأَخْيَارِ
فِي جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ دَارُ مُقَامِهَا أَكْرَمَ بِهَا يَا صَاحِبِي مِنْ دَارِ

قال الحافظ مغلطاي رحمه الله تعالى ورضي عنه: وما قلته فيها من الأبيات رضي الله تعالى ونفعنا بها:

أَضَحَّتْ حَلِيلَةٌ تَزْدِيهِ بِمَقَاخِرِ مَا نَالَهَا فِي عَصْرِهَا إِنْثَانِ^(٢)
مِنْهَا الْكَفَالَةُ وَالرِّضَاعُ وَضُجْبَةٌ وَالْغَايَةُ الْقُصْوَى رِضَا الرَّحْمَنِ

وأما زوج حليلة أبو عبد الله الحارث فلم يذكره كثير من ألف في الصحابة. وذكره ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير فقال: حدثني والذي إسحاق بن يسار عن رجال من بني سعد بن بكر قالوا: قديم الحارث بن عبد العزى أبو رسول الله ﷺ من الرضاعة على رسول الله ﷺ بمكة فقالت له قريش، حين نزل عليه: ألا تسمع يا حارث ما يقول ابنك هذا؟ قال ما يقول: قالوا يزعم أن الناس يُبعثون بعد الموت وأن الله داراً من نار يعذب فيها من عصاه وداراً يكرم فيها من أطاعه، شئت أثمرنا وفرق جماعتنا. فأتاه فقال: أي بُني مالك ولقومك يُشانتونك ويزعمون أنك تقول إن الناس يُبعثون بعد الموت ثم يصيرون إلى جنة ونار. فقال رسول الله ﷺ: «أنا أزعم ذلك، ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت لقد أخذت بيدك حتى

(١) مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين: مؤرخ، من حفاظ الحديث، عارف بالأنساب. تركي الأصل، مستعرب. من أهل مصر. ولي تدريس الحديث في المدرسة المظفرية بمصر. وكان نقادة، له ما أخذ على المحدثين وأهل اللغة. وتضافه أكثر من مئة، منها «شرح البخاري» و«شرح سنن ابن ماجه» سماه «الإعلام بستته عليه السلام» و«إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال». توفي سنة ٧٦٢هـ. الأعلام ٢/٢٧٥.

(٢) في أ: اثنان.

أعرفك حديثك اليوم». فأسلم الحارثُ بعدَ ذلك فحسُن إسلامه وكان يقول حينَ أسلم: لو
قد أخذ ابني بيدي فعرفني ما قال لم يرسلني إن شاء الله تعالى حتى يُدخلني الجنة.
قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: وبلغني أنَّ الحارثَ إنما أسلم بعد وفاة النبي ﷺ.

الباب الرابع

في سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات

روى ابن إسحاق وابن راهوية وأبو يعلی والطبراني وابن جبران رضي الله عنهم عن عبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهما قال: حدثتني حليلة، والبيهقي وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وفي سنده من تكلم فيه لكن لأكثره شاهد قوي والبيهقي عن الزهري وأبو يعلی وأبو نعيم عن شذاد بن أوس مرفوعاً مختصراً، والإمام أحمد والدارمي عن عتبة بن عبد الله مرفوعاً مختصراً، وأبو نعيم عن بُريدة، وابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر عن يحيى بن يزيد السعدي وابن سعد عن زيد بن أسلم - رضي الله عنهم - أن حليلة قالت: قديمْتُ على أتان لي قمرَاء قد أُرْمَتْ بالركب حتى شقَّ ذلك عليهم ضَغْغاً وَعَجْغاً ومعِي صبي لنا وشارف لنا والله ما تَبَضُّ بَقْطرة، وما ننام ليلنا أجمع، [من] ^(١) صبيتنا ذاك لا يجد في شارفنا ما يكفيه ولا في ثديي ما يُغنيه فقديمنا مكة.

وذكر العوفي رحمه الله تعالى أن عبد المطلب سمع وقت دخول حليلة مكة هاتفاً يقول:

إِنَّ ابْنَ أَمْنَةَ الْأَمِينِ مُحَمَّداً خَيْرُ الْأَنَامِ وَخَيْرَةُ الْأَخْيَارِ
مَا إِنَّ لَهُ غَيْرَ الْحَلِيمَةَ مُرْضِعُ نِعْمَ الْأَمِينَةُ هِيَ عَلَى الْأَبْرَارِ
مَأْمُونَةٌ مِنْ كُلِّ غَيْبٍ فَاحِشٍ وَنَقِيَّةُ الْأَثْوَابِ وَالْأَزْزَارِ
لَا تُسَلِّمُنَّهُ إِلَّا سِوَاهَا إِنَّهُ أَمْرٌ وَحُكْمٌ جَا مِنْ الْجَبَّارِ

قالت: فوالله ما علمت امرأة منا إلا وقد عُرض عليها رسولُ الله ﷺ فتأباه إذا قيل لها بانه يتيم، وذلك أنا إنما كنا نرجو المعروف من أبي الصبي، فكنا نقول يتيم ما عسى تصنع أمه وجده. فكنا نكرهه لذلك. فوالله ما بقي من صواحيبي امرأة إلا أخذت رضيعاً غيри، فلما لم أجد غيره قلت لزوجي: والله إنني لأكره أن أرجع من بين صواحيبي ليس معي رضيع، لأنظلمن إلى ذلك اليتيم فلاخذنه. فذهبت فأخذته فجئت به رخلي. فقالت آمنة: يا حليلة قيل لي ثلاث ليال: استرضعي ابنك في بني سعد بن بكر ثم في آل أبي ذؤيب. قالت حليلة: فإن زوجي أبو ذؤيب. وإنما أخبرتها بما رأت في حمله ﷺ وحين وضعته.

قالت حليلة: فلما وضعته في حجر أبي ذؤيب. بما شاء الله من لبن، فشرب حتى روي ثم شرب أخوه حتى روي ثم ناما. وقام زوجي إلى شارفنا فإذا إنها لحافل، فحلب

فشرب وشربت حتى انتهينا، وبتنا بخير ليلة. فقال صاحبي: تعلمي يا حليلة والله إنني لأراك قد أخذت نَسَمَةً مباركة ألم تري إلى ما بتنا فيه الليلة من الخير والبركة حين أخذناه؟ قلت: والله إنني لأرجو ذلك.

وفي حديث إسحاق بن يحيى عند ابن سعد أن اليهود مروا على حليلة فقالت: ألا تحدّثوني عن ابني هذا فإنني حملته كذا ووضعت كذا ورأيت كذا كما وصفت أمه. فقال بعضهم لبعض: اقتلوه فقالوا أيتيم هو؟ قالت: لا هذا أبوه وأنا أمه فقالوا: لو كان يتيماً قتلناه.

قالت: ثم رجعنا وركبت أتانتي وحملته عليها معي، فوالله لقد قطعت أتانتي بالركب حتى ما يتعلّق بها حمار، حتى إن صواحيبي ليقلن لي يا بنت أبي ذؤيب ويحك! ازبعي علينا، أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا؟ فأقول نعم والله إنها لهي فيقلن: والله إن لها لشأناً.

وفي حديث الزهري أن حليلة نزلت به ﷺ سوق عكاظ فرآه كاهن من الكهان فقال: يا أهل سوق عكاظ: اقتلوا هذا الغلام فإن له ملكاً. فزأغت به حليلة فأنجاه الله تعالى منهم.

ثم قديمنا أرض بني سعد، وما أعلم أرضاً من أرض الله تعالى أجذب منها، فكانت غنمي تشرح ثم تزوح شباعاً لبنا فنحلب ونشرب وما يخلب إنسان قطرة لبن ولا يجدها في ضرع، إن كان الحاضر من قومنا ليقولون لرعاتهم: ويحكم انظروا حيث تشرح غنم حليلة فاسرحوا معهم. فيسرحون مع غنمي حيث تسرح فتروح أغنامهم جياً ما فيها قطرة لبن وتروح غنمي شباعاً لبناً.

قالت: ولما دخلت به إلى منزلي لم يبق منزل من منازل بني سعد إلا شمتنا منه ريح المسك وألقيت محبته ﷺ في قلوب الناس حتى إن أحدهم كان إذا نزل به أذى في جسده أخذ كفه ﷺ فيضعها على موضع الأذى فيبرأ سريعاً بإذن الله تعالى. وكانوا إذا اعتل لهم بعير أو شاة فعلوا ذلك.

وروى أبو نعيم عن بعض من كان يرعى غنم حليلة أنهم كانوا يرون غنمها ما ترفع برؤوسها وتزرى الخضر في أفواها وأبعارها، وما تزيد غنمنا على أن تربض ما تجد عوداً تأكله.

قالت حليلة: فلم يزل الله تعالى يرينا البركة وتعرفها، حتى بلغ ﷺ سنتين، فكان يشب شباباً لا يشبه الغلمان.

وفي حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كان أول كلام تكلم به ﷺ به حين فطمته: الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً.

وروى أبو نعيم عن بعض رعاة حليلة قالوا: مكث رسول الله ﷺ سنتين حين فطم

وكانه ابن أربع سنين فقدموا به على أمه زائرين لها، وهم أحرص شيء على رده مكانه لما رأوا من عظم بركته، فلما كانوا بوادي الشرر لقيت نفراً من الحبشة فرافقتهم فسألوها فنظروا إلى رسول الله ﷺ نظراً شديداً ثم نظروا إلى خاتم النبوة بين كتفيه وإلى حُفرة في عينيه فقالوا: هل يشتكي عينه؟ قالت: لا ولكن هذه الحمرة لا تفارقه. قالوا: والله نبي. انتهى.

قالت: فقدمنا به إلى أمه فلما رآته قلنا لها: اتركي ابنتنا عندنا هذه السنة فإننا نخاف عليه وباء مكة. فوالله ما زلنا بها حتى قالت نعم فسرحته معنا.

وعند أبي نعيم عن بعض رعاة حليلة أنها مرت بذي المجاز وهي راجعة برسول الله ﷺ وبه عراف يُؤتى إليه بالصبيان ينظر إليهم فلما نظر إلى رسول الله ﷺ وإلى الحمرة بين عينيه وإلى خاتم النبوة صاح: يا معشر العرب اقتلوا هذا الصبي فليقتل أهل دينكم وليكسرن أصدانكم وليظهرن أمره عليكم. فانسلت به حليلة.

زاد ابن سعد: فجعل الهذلي يصيح: يا لهذيل يا لهذيل وآلهته إن هذا ليتنظر أمراً من السماء. وجعل يُغري بالنبي ﷺ، فلم ينشب أن دله فذهب عقله حتى مات كافراً.

فأقمنا شهرين أو ثلاثة، وكان ﷺ يخرج فينظر إلى الصبيان يلعبون فيجتنبهم.

وفي حديث الزهري عند ابن سعد قال: كانت حليلة لا تدع رسول الله ﷺ يذهب مكاناً بعيداً ففعلت عنه يوماً فخرج مع أخته الشيماء في الظهيرة فخرجت حليلة تطلبه حتى وجدته مع أخته فقالت: في هذا الحر؟ فقالت أخته: يا أمه ما وجد أخي حراراً رأيت غمامة تُظِلُّ عليه إذا وقف وقفت وإذا سار سارت حتى انتهى إلى هذا الموضع. قالت: حقاً يا بنية؟ قالت: إي والله. انتهى.

فقال لي يوماً: يا أماه مالي لا أرى إخوتي بالنهار. قالت: يرعون بُهماً غنماً لنا فيروحون من الليل إلى الليل. فقال: ابعثنني معهم. فكان ﷺ يخرج مسروراً ويعود مسروراً. فلما كان يوماً من ذلك خرج. فلما انتصف النهار إذ جاءنا أخوه يشتد فقال: يا أبة وبأ أمة إلحقا أخي محمداً فما تلحقانه إلا ميتاً. قلت: وما قصته قال: بيئنا نحن قيام إذ أتانا رجل فاخطفه من أوساطنا وعلا به ذروة جبل ونحن ننظر إليه حتى شق من صدره إلى عاتقه. وعند ابن إسحاق: ورَجُلان عليهما ثياب بيض فشققا بطنه فهما يشوطانه انتهى. وما أدري ما فعل.

فأقبلت أنا وأبوه نسعي سعياً فإذا به قاعداً على ذروة الجبل شاخصاً بصره إلى السماء فنجدته مُثَقَّعاً لونه فأكبيت عليه وقبّلت بين عينيه وقلت: فدتك نفسي ما ذهاك؟ قال: خيراً يا أماه بيئنا أنا الساعة قائم إذ أتاني رَهْطٌ ثلاث بيد أحدهم إبريق فضة وفي يد الثاني طشت من زمردة خضراء ملآن ثلجاً فأخذوني وانطلقوا بي إلى ذروة الجبل فأضجعوني إضجاعاً لطيفاً،

ثم شقَّ أحدهم من صدري إلى عاتني وأنا أنظر إليه فلم أجِدْ لذلك حشًا ولا أَلَمًا ثم أدخل يده في جوفي فأخرج إحشاء بطني فغسلها بذلك الثلج فأنعم غسلها ثم أعادها. كذا في حديث ابن عباس عند البيهقي، وشَدَّاد بن أَوْس عند أبي يعلى، وأبي نعيم.

وفي صحيح مسلم: فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ وَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ، ثُمَّ شَقَّ الْقَلْبَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةً سَوْدَاءَ فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ. ثُمَّ حَشَاهُ بِشَيْءٍ كَانَ مَعَهُ وَرَدَّهُ مَكَانَهُ ثُمَّ خَتَمَهُ بِخَاتَمِ النَّبُوَّةِ مِنْ نَوْرِ. فَأَنَا السَّاعَةُ أَجَدُ بَرْدِ الْخَاتَمِ فِي عُرُوقِي وَمُقَاصِلِي. وَقَامَ الثَّالِثُ فَقَالَ تَنْحِيًا فَقَدْ أَنْجَزْتُمَا مَا أَمَرَكُمَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِ. ثُمَّ دَنَا مِنِّي فَأَمَرَ يَدَهُ مِنْ مَفْرَقِ صَدْرِي إِلَى مَتْنِي عَاتِي فَالتَّمَّ الشَّقَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى.

وفي حديث عبد الله بن عُثْبَةَ: فَأَقْبَلَ إِلَيَّ طَائِرَانِ أَبْيَضَانِ كَأَنَّهُمَا نَشْرَانِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لَصَاحِبِهِ أَهْوَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ فَأَقْبَلَا يَتَدَرَانِي فَأَخَذَانِي فَبَطَّحَانِي لِلْقَفَا فَشَقَّ بَطْنِي ثُمَّ اسْتَخْرَجَا قَلْبِي فَشَقَّاهُ فَأَخْرَجَا مِنْهُ عِلْقَتَيْنِ سَوْدَاوَيْنِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لَصَاحِبِهِ: ائْتِنِي بِمَاءٍ ثَلَجٍ فَغَسِلَا بِهِ جَوْفِي. ثُمَّ قَالَ: ائْتِنِي بِمَاءٍ بَرْدٍ فَغَسِلَا بِهِ قَلْبِي. ثُمَّ قَالَ ائْتِنِي بِالسَّكِينَةِ فَذَرَّاهَا فِي قَلْبِي. ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَأَنْهَضَنِي إِنْهَاضًا لَطِيفًا ثُمَّ قَالَ الْأَوَّلُ: زِنْهُ بِعَشْرَةٍ مِنْ أُمْتِهِ فَوَزَنُونِي بِهِمْ فَرَجَحْتَهُمْ. ثُمَّ قَالَ: زِنْهُ بِمِائَةِ فَوَزَنُونِي بِهِمْ فَرَجَحْتَهُمْ ثُمَّ قَالَ: زِنْهُ بِأَلْفٍ مِنْ أُمْتِهِ. فَوَزَنُونِي بِهِمْ فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ إِلَى الْأَلْفِ فَوْقِي أَشْفِقُ أَنْ يَخْرَجَ عَلَيَّ بَعْضُهُمْ فَرَجَحْتَهُمْ، فَقَالَ: دَعُوهُ فَلَوْ وَزَنْتُمُوهُ بِأُمْتِهِ كُلِّهَا لَرَجَحَهُمْ. ثُمَّ ضَمُّونِي إِلَى صَدُورِهِمْ وَقَبَّلُوا رَأْسِي وَمَا بَيْنَ عَيْنَيْي ثُمَّ قَالُوا: يَا حَبِيبَ اللَّهِ لَمْ تُرْغِ إِنَّكَ لَوْ تَدْرِي مَا يَرَادُ بِكَ مِنَ الْخَيْرِ لَقَرَّتْ عَيْنَاكَ.

قَالَتْ حَلِيمَةُ: فَأَتَيْتُ بِهِ مَنَازِلَ بَنِي سَعْدِ فَقَالَ النَّاسُ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى الْكَاهِنِ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَيَدَاوِيهِ. فَقَالَ: مَا بِي شَيْءٌ مِمَّا تَذْكُرُونَ إِنِّي أَرَى نَفْسِي سَلِيمَةً، وَفَوَادِي صَحِيحَةً. فَقَالَ النَّاسُ أَصَابَهُ لَحْمٌ أَوْ طَائِفٌ مِنَ الْجَنِّ. فَعَلَّبُونِي عَلَى أَمْرِي فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى الْكَاهِنِ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ: دَعِينِي أَنَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَإِنَّ الْغَلَامَ أَبْصَرَ بِأَمْرِهِ مِنْكُمْ، تَكَلَّمُ يَا غَلَامَ. فَقَصَّ قِصَّتَهُ عَلَيْهِ. فَوَثَبَ الْكَاهِنُ قَائِمًا عَلَى قَدَمَيْهِ وَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ: يَا لِلْعَرَبِ مِنْ شَرٍّ قَدْ اقْتَرَبَ اقْتَلَوْا هَذَا الْغَلَامَ وَاقْتُلُونِي مَعَهُ فَإِنَّكُمْ إِنْ تَرَكْتُمُوهُ وَأَدْرَكَ مَذَارِكَ الرِّجَالِ لَيُسْفَهَنَّ أَحْلَامَكُمْ وَلَيَكْذِبَنَّ أَرْبَابَكُمْ وَلَيَدْعُونَكُمْ إِلَى رَبٍّ لَا تَعْرِفُونَهُ وَدِينٍ تُنْكِرُونَهُ قَالَتْ: فَلَمَّا سَمِعْتُ مَقَالَتَهُ انْتَرَعْتُهُ مِنْ يَدِهِ وَقُلْتُ لَأَنْتَ أَغْتَهُ مِنْهُ وَأَجَنَّ، وَلَوْ عَلِمْتُ هَذَا مِنْ قَوْلِكَ مَا أَتَيْتُكَ بِهِ، اطْلُبْ لِنَفْسِكَ مَنْ يَقْتُلُكَ فَإِنَّا لَا نَقْتُلُ مُحَمَّدًا.

فَأَتَيْتُ بِهِ مَنْزِلِي فَمَا أَتَيْتُ مَنْزِلًا مِنْ مَنَازِلِ بَنِي سَعْدِ إِلَّا وَقَدْ شَمَمْنَا مِنْهُ رِيحَ الْمَسْكِ، فَقَالَ النَّاسُ: يَا حَلِيمَةُ رُدِّيهِ إِلَى جَدِّهِ وَاخْرَجِيهِ مِنْ أَمَانَتِكَ. وَقَالَ زَوْجِي: أَرَى أَنَّ نَرَدَّهُ عَلَى أُمِّهِ

لتعالجه، فوالله إن أصابه ما أصاب إلا حسداً من آل فلان لما يرون من عظيم بركته يا حليلة أخذناه ولنا أغنَّ عَجَافُ فَنَهِنَ اليوم ثلاثمائة.

قالت: فعزمت على ذلك. فسمعت منادياً ينادي: هنيئاً لك يا بطحاء مكة اليوم يُردُّ إليك الثور والدين والبهاء والكمال فقد أمنت أن تُخذلي أو تُخزني أبد الآبدين.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: وزعم الناس فيما يتحدثون - والله تعالى أعلم - أن أمه السعدية لما قديمت به مكة أضلَّها في الناس وهي مُقبلة نحو أهله، فالتمسته فلم تجده فأتت عبدَ المطلب فقالت: إني قديمت بمحمد هذه الليلة فلما كنت بأعلى مكة أضلَّني، فوالله ما أدري أين هو. فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله تعالى أن يرده عليه عليه. زاد البيهقي رحمه الله تعالى: فقال عبد المطلب:

يَا رَبِّ إِنِّ مُحْصِداً لَمْ يُوجَدْ فَجَمْعُ قَوْمِي كُلُّهُمْ مُبَدَّدٌ

زاد ابن سعد وابن الجوزي فقال عبد المطلب:

لَا هُمْ رُدُّ رَاكِبِي مُحْصِداً اِزْدُدْهُ لِي ثُمَّ اتَّخِذْ عِنْدِي يَدَا
أَنْتَ الَّذِي جَعَلْتَهُ لِي عَضْداً لَا يَبْعِدُ الدَّهْرُ بِهِ فَيَبْعِدَا
أَنْتَ الَّذِي سَمَّيْتَهُ مُحَمَّدَاً

فسمع هاتفاً من السماء: أيها الناس لا تضجوا إن لمحمد عليه رباً لن يخذله ولن يضيعه. فقال عبد المطلب: من لنا به؟ فقال: إنه بوادي تهامة عند الشجرة اليعننى. فركب عبد المطلب نحوه وتبعه ورقة بن نوفل وسار فإذا النبي عليه قائم تحت شجرة يجذب غصناً من أغصانها فقال له جده: من أنت يا غلام؟ قال: أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب. قال: وأنا جدك فدتك نفسي. واحتمله وعانقه وهو يبكي ثم رجع إلى مكة وهو قد أمه على قَرْبُوسِ فرسه فاطمأنت قريش، ونحر عبد المطلب عشرين جزوراً وذبح الشياه والبقر وأطعم أهل مكة من ذلك. انتهى.

قالت حليلة: فقالت أمه: ما ردَّ كما به يا ظفر فقد كنتما عليه حريصين؟ قلنا: نخشى الأتلاف والأحداث فقالت: ما ذاك بكما اصنَدَقَانِي شَأْنُكُمَا. فلم تدعنا حتى أخبرناها خبره. فقالت: أخشيتما عليه الشيطان؟ كلا والله ما للشيطان عليه سبيل، والله إنه لكائن لابني هذا شأن، ألا أخبركما خبره؟ قلنا: بلى. قالت: حملت به فما حملت حملاً قط أخف منه، فأريت في النوم حين حملت به خرج مني نور أضاءت له قصور بُصْرَى من أرض الشام، ثم وقع حين ولدته وقعاً ما يقعه المولود، معتمداً على يديه رافعاً رأسه إلى السماء.

قالت حليلة: وحدثت عبد المطلب حديثه كله فقال: يا حليلة إن لابني هذا شأنًا

وِدِدْتُ أَنِّي أُدْرِكُ ذَلِكَ الزَّمَانَ، ثُمَّ جَهَّزَنِي عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَحْسَنَ جِهَازٍ وَصَرَفَنِي إِلَى مَنْزِلِي بِكُلِّ خَيْرٍ.

وذكر ابن المَعْلَى الأَزْدِي رحمه الله تعالى في كتاب «التَرْغِيبِ» أَنَّ مِنْ شَعْرِ حَلِيمَةَ مَا كَانَتْ تَرْقُصُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ:

يَا رَبِّ إِذْ أَعْطَيْتَهُ فَأَبْقِهِ وَأَغْلِيهِ إِلَى الْعُلَا وَرَقِّهِ
وَإِذْ خَضَ أَبَاطِيلَ الْعِدَا بِحَقِّهِ

وذكر ابن سَبْعٍ رحمه الله تعالى أَنَّ حَلِيمَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أُعْطِيهِ ﷺ الثَّيْدِي فَيَشْرَبُ مِنْهُ ثُمَّ أَحْوَلَهُ إِلَى الثَّيْدِي الْأَيْسَرِ فَيَأْبَى أَنْ يَشْرَبَ مِنْهُ. قَالَ بَعْضُهُمْ: وَذَلِكَ مِنْ عَذْلِهِ ﷺ لِأَنَّهُ عِلْمٌ أَنْ لَهُ شَرِيكاً فِي الرِّضَاعَةِ. وَكَانَ ﷺ مَفْطُوراً عَلَى الْعَذْلِ مَجْبُولاً عَلَى جَمِيلِ الْمَشَارِكَةِ وَالْفَضْلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَزَادَهُ فَضْلاً وَشَرَفاً لَدَيْهِ.

قال العَزَفِيُّ: رحمه الله تعالى: كَانَ النِّسَاءُ يَرِينَ إِرْضَاعَ أَوْلَادِهِنَّ عَاراً عَلَيْهِنَّ. وَقَالَ غَيْرُهُ: لِيَنْشَأَ غَرِيباً فَيَكُونُ أَنْجَبَ لِلْغُلَامِ وَأَفْصَحَ لَهُ. وَقَالَ آخَرُ: كَانَ عَادَةُ الْعَرَبِ أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ لِتَقْرُغَ النِّسَاءُ لِلْأَزْوَاجِ وَهُوَ مُتَنَفِّحٌ هُنَا لِأَنَّ أَبَاهُ تَوَفَّى وَهُوَ حُمْلٌ عَلَى الصَّحِيحِ.

قال الواقِدِيُّ رحمه الله تعالى: وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ: رَجَعَ ﷺ إِلَى أُمِّهِ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ سَنِينَ. وَكَانَ غَيْرُهُ يَقُولُ: رَجَعَ إِلَيْهَا وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ سَنِينَ.

وذكر الأَمُوِيّ - رحمه الله تعالى - أَنَّهُ ﷺ رَجَعَ وَهُوَ ابْنُ سِتِّ سَنِينَ تُرْزِئُهُ جَدُّهُ فِي كُلِّ عَامٍ، وَلَمْ تَرَهُ بَعْدَ أَنْ رُدَّتْهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ إِحْدَاهُمَا بَعْدَ تَرْوِيجِ خَدِيدَةٍ، جَاءَتْهُ ﷺ تَشْكُو إِلَيْهِ السَّنَةَ وَأَنَّ قَوْمَهَا قَدْ أَشْتَوْا فَكَلَّمَهَا خَدِيدَةً فَأَعْطَتْهَا عَشْرِينَ رَأْساً مِنْ غَنَمٍ وَبَكْرَاتٍ. وَالْمَرَّةَ الثَّانِيَةَ يَوْمَ حُنَيْنٍ.

لَقَدْ بَلَغَتْ بِالْهَاشِمِيِّ حَلِيمَةَ مَقَاماً عَلاً فِي ذُرْوَةِ الْعِزِّ وَالْمَجْدِ
وَزَادَتْ مَوَاشِيَهَا وَأَخْصَبَ رَبْعُهَا وَقَدْ عَمَّ هَذَا السَّعْدُ كُلُّ بَنِي سَعْدٍ

ويرحم الله تعالى العلامة بن جابر حيث قال:

بِخَيْرِ الْخَلْقِ يُشْرِخُ كُلُّ صَدْرِ وَعِنْدَ اللَّهِ حَازَ أَجَلٌ قَذِيرٌ
بَشَقُّ الصُّدْرِ خُصَّ كَشَقُّ بَذْرِ كَمَا خُصَّ الْكَلِيمُ بِشَقِّ بَخْرِ
وَسَعْيِ الدُّوْحِ جَاءَ لِدَفْعِ شَكِّ كَسَعْيِ عَصَا الْكَلِيمِ لِدَفْعِ سِخْرِ
لَهُ الشُّرَفَانِ مِنْ عَمٍّ وَخَالٍ فَنَاقَ الْمُرْسَلِينَ بِكُلِّ عَضْرِ
بَدَأَ مِنْ خَيْرِ بَيْتٍ فِي قُرَيْشٍ وَأَرْضَعَ فِي بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ
فَضَمَّ إِلَى فَصَاحَةِ آلِ سَعْدِ سَمَاحَةَ هَاشِمٍ وَجَلَالَ فَهْرٍ

لقد سَعِدَتْ حَلِيمَةُ حَيْثُ حَاوَتْ
فَدَرَ عَلَيْهِ مِنْهَا التُّدْيُ حَالاً
وَأَغْلِمَ أَنَّهَ لِأَخِيهِ حَقٌّ
وَشَارِفُهَا جَرَتْ لَبَنًا فَأَزَوَتْ
وَأَسْرَعَتْ الْأَثَانُ^(١) بِهِ نَهَوْضاً
وَكَانَتْ مِنْ وَرَاءِ الْقَوْمِ ضَعْفاً
فَقَالُوا إِنَّ لَا بَيْنَكَ ذَا لَشَأْنًا
وَكَانَ يَشِبُّ فِي شَهْرِ كَعَامٍ
وَيُضْبِخُ دُونَ صِبْيَتِهِمْ دِهِيناً
وَكَانُوا فِي أَشَدِّ الْأَرْضِ جَذْباً
وَحَلَفَ بُيُوتُهُمْ جَبْرِيلُ وَاقِي
وَأَلْقَى مَغْمَزَ الشَّيْطَانِ مِنْهُ
حَشَا مِنْهُ الْحَشَا عِلْماً وَحِلْماً
وَأَكْرَمَهُ الْإِلَهُ بِشَقِّ صَدْرِ
فَكَانَ رِضاً بِلَا سَخَطٍ وَبِذَلٍّ
لَهُ خُلِقَ الْمَلَائِكُ وَهُوَ خَلَقَ
إِلَهُ الْعَرْشِ أَرْسَلَهُ بِشِيرٍ
فَأَبْدَلَنَا بِهِذِي بَعْدَ جَهْلٍ
عَلَيْهِ صَلَاةُ رَبِّ الْعَرْشِ تَنْدَى
يُواصِلُ عَرْفُهَا^(٢) آلَا وَصَحْباً
وَالشَّرَفَ الْبُوصِيرِي حَيْثُ قَالَ:

وَبَدَتْ فِي رِضَاعِهِ مُعْجِزَاتٌ
إِذْ أَبَتْهُ لِيُثِمِهِ مُرْضِعَاتٌ
فَأَتَتْهُ مِنْ آلٍ سَعِيدٍ قِتَاةٌ
أَرْضَعَتْهُ لِبَانِهَا فَسَقَتْهَا

(١) انظر الوسيط ٦٠/١.

(٢) الأثنان: الأثنى من الحمير والجمع (أثنى، أثنى) المصباح المنير ص ٣.

(٣) التوف: الريح طيبة كانت أو خبيثة يقال: ما أطيب عرفة، وفي المثل: لا يعجز مسك السوء عن عرف السوء، اللسان ٤/

أَصْبَحَتْ شَوْلًا^(١) عَجَافًا وَأَمْسَتْ
أَخْضَبَ الْعَيْشَ عِنْدَهَا بَعْدَ مَحَلٍ
يَا لَهَا مِنْهُ لَقَدْ ضَوْعِفَ الْأَجْرُ
حَيْثُ أَنْبَتَتْ سَنَايِلَ وَالضُّعْفُ
وَإِذَا سَخَّرَ الْإِلَهُ أَنْاسًا
وَأَتَتْ جَدَّهُ وَقَدْ فَصَلَتْهُ
إِذْ أَحَاطَتْ بِهِ مَلَائِكَةُ اللَّهِ
وَرَأَى وَجَدَهَا بِهِ وَمِنْ الْوَجْدِ
فَارْقَتْهُ كُرْمًا وَكَانَ لَدَيْهَا
شَقٌّ عَنِ صَنْدِرِهِ وَأَخْرَجَ مِنْهُ
خَتَمَتَهُ يَمْنَى الْأَمِينِ وَقَدْ أَوْ
صَانَ أَشْرَارَهُ الْخِتَامُ فَلَا أَلْ
أَلْفَ التُّشْكِ وَالْعِبَادَةَ وَالْ
وَإِذَا حَلَّتِ الْهَيْدَايَةُ قَلْبًا

مَا بِهَا شَائِلٌ وَلَا عَجَفَاءُ
إِذْ عَدَا لِلنَّبِيِّ مِنْهَا غَدَاءُ
رُغْلِيهَا مِنْ جَنَاسِهَا وَالْجَزَاءُ
فَ لَدَيْهِ يَسْتَشْرِفُ الضُّعْفَاءُ
لِسَعِيدٍ فَإِنَّهُمْ شُعْدَاءُ
وَبِهَا مِنْ فِصَالِهِ الْبُرَحَاءُ
فِي فَظَنَّتْ بِأَنَّهُمْ قُرْنَاءُ
يَدِ لِهَيْبٍ تَضَلَّى بِهِ الْأَخْشَاءُ
ثَابِتًا لَا يَمِلُ مِنْهُ التُّوَاءُ
مُضْغَةً عِنْدَ غَسْلِهِ سَوْدَاءُ
دَعِ مَالِمٍ يُدْغِ لَهُ أَنْبَاءُ
فَقَضُ مِلْمٍ بِهِ وَلَا الْإِنْضَاءُ
خَلْوَةً طِفْلًا وَهَكَذَا التُّجْبَاءُ
نَشِطَتْ فِي الْعِبَادَةِ الْأَغْضَاءُ

* * *

تَنْبِيْهَات

الأول: قال بعض العلماء: المراد بالوزن في قوله: «زَنَهُ بعشرة» إلى آخره: الوزن الاعتباري. فيكون المراد بالرجحان [الرجحان] في الفضل وهو كذلك. وفائدة فعل المَلَكَيْنِ ذلك ليعلم رسول الله ﷺ ذلك حتى يخير به غيره ويعتقده، إذ هو من الأمور الاعتقادية. وسألت شيخنا شيخ الإسلام برهان الدين بن يوسف - رحمه الله تعالى - عن ذلك فكتب لي بخطه: هذا الحديث يقتضي أَنَّ المعاني جعلها الله تعالى ذَوَاتًا، فعند ذلك قال الملك لصاحبه: اجعله في كِفَّةٍ واجعل ألفًا من أُمته في كِفَّةٍ. ففعل فرجح ما له ﷺ رجحانًا طاش معه ما للألف بحيث يخيل للرائي أَنه يسقط عليه بعضهم. ولما عرف المَلَكَانِ منه الرجحان وَأَنَّهُ معنَى لو اجتمعت المعاني كلها التي للأمة ووضعت في كِفَّةٍ ووضع ماله ﷺ في كِفَّةٍ لرجح على الأمة قالوا: لو أَن أُمته وزنت به ﷺ مَالٌ بِهِمْ لَأَنَّ مَآثِرَ خَيْرِ الْخَلْقِ وَمَا وَهَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مِنَ الْفَضَائِلِ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَسَاوِيَهَا غَيْرُهَا. انتهى.

(١) شَوْلُ الناقة: لحقت بطونها بظهورها من الجوع والهزال، الوسيط ٥٠١/١.

الثاني:

قال الشَّهيلي - رحمه الله تعالى - : التماس الأجر على الرضاع لم يكن محموداً عند أكثر العرب، حتى جرى المثل: «تجوع الحُرّة فلا تَأْكُل بثديها».

وتعقُّبه في الزهر بأن المثل غير مشوق لذلك. قال المفضل الضبِّي - رحمه الله تعالى - . في كتاب «الفاخر»: تجوع الحُرّة ولا تَأْكُل بثديها أي ولا تهتك نفسها وتُبْدي منها ما لا ينبغي أن تُبْدي. وذكر مثله محمد بن سعد العراقي - رحمه الله تعالى - في «نُزهة الأنفس» في الأمثال.

قلت: قال المَيْداني ^(١) تبعاً لأبي عبيد - رحمهما الله تعالى -: أي لا تكون ظِفرًا وإن أذاها الجوع.

ثم قال الشَّهيلي: وكان عند بعضهم لا بأس به فقد كانت حلِيمَةً وسيطَةً في بني سعد كريمةً من كرائم قومها بدليل اختيار الله تعالى إياها لإرضاع نبيه ﷺ كما اختار له أشرف البطون والأصلاّب، والرضاع كالنسب. قال: ويحتمل أن تكون حلِيمَةً ونساء قومها طلبن الرضاع اضطراراً للأزمة التي أصابتهم والسنة الشهباء التي أَقْحَمَتْهُم ^(٢). والله تعالى أعلم.

الثالث:

قول أمنة: «فلم أَرِ حَمْلًا كان أَخْفَ عَلَيَّ منه» يفهم منه أنها حملت بغيره ﷺ. وقد ورد ما هو أَصرَح منه. قال ابن سعد أخبرنا عمرو بن عاصم أخبرنا هُثَام عن إِسْحاق بن عبد الله، قال: قالت أُم النبي ﷺ: قد حملتُ الأولادَ فما حملتُ أَخْفَ منه. قال ابن سعد - رحمه الله تعالى: قال محمد بن عمر يعني الواقدي - وهذا مما لا يُعرف عندنا ولا عند أهل العلم، لم تلد أمنة ولا عبد الله غير النبي ﷺ.

قال الواقدي: وحدثني محمد وعبد الله بن أخي الزُّهري، عن الزهري - رحمه الله تعالى - قال: قالت أمنة: لقد عَلِقْتُ به فما وجدت له مشقةً حين وضعته.

وأخرجه عن الواقدي من وجه آخر مطوَّلاً وفيه: ما شعرتُ به ولا وجدت - له ثقلَةً كما تجدد النساء.

قال الحافظ: إن كان إِسْحاق بن عبد الله هو ابن أبي طلحة فهو مرسل رجاله رجال

(١) أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم المَيْداني النيسابوري، أبو الفضل: الأدب البَحث، صاحب «مجمع الأمثال» ومن كتبه «نزهة الطرف في علم الصرف» و«السامي في الأسامي» في اللغة، و«الهادي للشادي» نحو، و«شرح المفضليات». توفي سنة ٥١٨ هـ. انظر الأعلام ١/٢١٤، وبغية الرعاة ١٥٥.

(٢) في أ: التي اقحمتهم.

الصحيح. فلا يمتنع أن تكون آمنة أسقطت من عبد الله سقطاً فأشارت بذلك إليه فتجتمع الروايات إن قلنا كلام الواقدي.

بل جازف سيوط ابن الجوزي - رحمه الله تعالى - كعادته فقال: أجمع علماء النقل على أن آمنة لم تحمل بغير رسول الله ﷺ ومعنى قولها: لم أحمل حملاً أخف منه خرج على وجه المبالغة، أو على أنه وقع اتفاقاً. كذا قال: ولا يخفى وفي كلامه. والذي جمعت به أقرب.

قلت: وقد تقدم الجمع بين أحاديث وجود النقل وأحاديث عدمه في أبواب المولد فليراجع. والله تعالى أعلم.

الرابع: في بيان غريب ما تقدم:

نلتمس: نطلب. ووقع في سيرة ابن إسحاق: والتمس لرسول الله ﷺ الرضعاء. قال ابن هشام - رحمه الله تعالى - إنما هو المراضع جمع مريض. والرضعاء جمع رضيع. ولكن لرواية ابن إسحاق مخرج من وجهين: أحدهما: حذف المضاف: كذوات الرضعاء. والثاني أن يكون أراد بالرضعاء الأطفال على حقيقة اللفظ لأنهم إذا وجدوا له مرضعة ترضعه فقد وجدوا له رضيعاً يرضع معه. فلا بُد أن يقال: التمسوا له رضعاء علماً بأن الرضيع لا بد له من مرضع.

سنة شهباء: يعني سنة القحط والجذب، لأن الأرض تكون فيها بيضاء.

الأتان: بفتح الهمزة والمثناة الفوقية: الأثنى من الحمير. قال في القاموس؛ والأتانة لغة سليمة.

أذمت بالركب: بذال معجمة. كما ذكره في الجمهرة والصحاح والنهاية. وفيها: قال في الجمهرة: أذمت الراحلة إذا أعيت ولم يكن بها جراك. وقال في الصحاح: أذمت الركاب القوم: أي أعيت وتأخرت عن جماعة الإبل ولم تلحق بها.

عجفاء: بفتح العين المهملة والجيم وبالفاء: العجف: الهزال. والأعجف: المهزول والأثنى عجفاء والجمع عجاف. قمرء: في لونها بياض.

الشارف: بالشين المعجمة والراء المكسورة والفاء: الناقة الميسنة.

تبض: بفتح المثناة الفوقية وبكسر الموحدة وبضاد مشددة أي لا تقطر ولا ترشح ويروى بالمهملة: أي لا يبرق عليها أثر اللبن.

ما يُغذّيه: بمعجمتين: من الغذاء.

وفي قولها: إنه يتيم إلى آخره رد لقول من ذكر أن عبد الله أباه استأجر له حليمة، كما رواه عثمان بن عبد الرحمن الوفاصي أحد الضعفاء.

الرَّحُل: بحاء مهملة: سكن الشخص وما يستصحبه من الإناث. والرحل: المنزل والمأوى.

الحافل: الممتلئة الضرع من اللبن، والحقل: اجتماع اللبن في الضرع. ريثاً: بكسر الراء وتشديد المثناة التحتية.

تعلّمي: بمثناة فوقية فعين مهملة فلام مشددة مفتوحات: أي اعلمي. التَّسْمَة محرّكة: الإنسان والبدن والروح والنفس. قطعت بالركب: خلقتهم وراءها.

يتعلق بها حمار: يلحقها. ويحك بالنصب بإضمار فعل: كلمة ترثم وتوجع تقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد تقال بمعنى المدح والتعجب.

أزيعي: إذا ابتدأت به كسرت همزته وهي همزة وصل وبالموحدة المفتوحة: أي أقيمي وانتظري. يقال ربّع فلانٌ على فلان إذا أقام به وانتظره.

عُكاظ بالضم: سوق بمكة وراء قَوْن المنازل يُضْرَف ويمنع. قال ابن حبيب - رحمه الله تعالى -: قريب من عرفات.

الكاهن: الذي يدّعي عِلْم الغيب.

راغت: براء وغين معجمة: مالت عنه.

أَجْدَب بجيم فдал مهملة فموحدة: ضد الخِصْب بكسر الخاء المعجمة.

تَرْوَح: ترجع بعشي. لُبْنَا: بضم اللام وتشديد الباء الموحدة: أي كثيرة اللبن، قلت: وبضم اللام وكسرها لغتان.

الحاضر: جماعة القوم المجتمعون على الماء.

تُرِيحون: يرجعون من المرعى.

يُثِيب: بكسر الشين المعجمة.

جَفْرًا: غليظاً شديداً ومنه الجَفْرُ والجَفْرَة من المعز، ويقال هو الصبي ابن أربعة أعوام ونحوها.

الرباء: بالهمزة والقصر: كثرة الأمراض والموت.

فسرخته: أرسلته.

ذو المجاز بالجيم والزاي: سوق كانت تقام في الجاهلية على فرسخ من عرفات.

العرواف: مشدد بمعنى المنجم والكاهن. والعراف: الذي يخبر بالماضي، والكاهن

بالماضي والمستقبل.

الهُذَلِي: بضم الهاء وفتح الذال المعجمة.

تُغْرِي به: يولع.

يُنْشَب: يلبث.

دله: بدال مهمة وتقديم اللام على الهاء قاله في النهاية أي ذهب عقله ودهش.
بهم: بفتح الموحدة جمع بهممة وهي ولد الضأن. قاله في النهاية. ذروة الجبل بكسر
الذال المعجمة: أعلاه.

يسوطانه: يقال: سُطَّت اللبن والدم وغيرهما: إذا ضربت بعضه في بعض وحركته، واسم
العود الذي يُحرَّك به: المِسْطوط.

مُتَنَقِّعاً لونه: بنون ومثناة فوقية وقاف مفتوحة أي متغيراً، يقال انتقع وجه الرجل: إذا تغير،
ويقال امتقع بالميم وبالباء الموحدة أيضاً. يقال انتقع لونه فهو مُتَنَقِّعٌ وامْتَقَعَ فهو مُتَمَقَّعٌ. وابتقع
فهو مُبْتَقِعٌ بفتح القاف في الكل. أحشاء بطني: جمع حشا بالقصر: المِعَى.

لأمة بوزن ضربه: شدّه. لم تُرْعَ: لا تُرْعَ ولا خوف عليك. اللّم: طيف من الجن أو
طُرف من الجنون.

طائف: عرض له شيطان.

أغته: أنقص عقلاً.

الظُّفْر بهمزة ساكنة ويجوز تخفيفها: الناقة تعطف على ولد غيرها، ومنه قيل للمرأة
الأجنبية تحضن ولد غيرها: ظفّر. والرجل الحاضن: ظفّر أيضاً.

الرُّبْع بفتح الراء وسكون الموحدة: محلة القوم ومنزلهم، وقد أطلق على القوم مجازاً.

الدَّوْح: جمع دوحة، وهي الشجرة العظيمة.

القَطَر بفتح القاف: المطر.

القَطْر بضم القاف: الناحية.

مَغْمِز الشيطان بفتح الميم الأولى وإسكان الغين المعجمة وكسر الميم الثانية وآخره
زاي: وهو الذي يغمزه الشيطان من كل مولود إلا عيسى ابن مريم وأمه، لقول أمها حنة: ﴿إِنِّي
أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

قال السَّهْلِيُّ: ولا يدل هذا على أفضلية عيسى على نبينا ﷺ لأنه عندما نُزِعَ ذلك منه
مُلِيَ حكمة وإيماناً - بعد أن غسله روح القدس بالثلج والبرد، ولهذا مزيد بيان يأتي في باب شق
صدره الشريف.

بدّث: ظهرت.

أَبَى: امتنع.

الغَنَاء بالفتح: التُّفَع.

الفَتَاة: الشابة من الإناث.

الرَضْعَاء: جمع رضيع.

اللَّبَان بالكسر: كالرضاع، يقال هو أخوه بِلَبَان أمه. قال في الصُّحاح: قال ابن السُّكَيْت: ولا يقال بلبن أمه إنما اللبن: الذي يُشرب.

الشَّيَاه: جمع شاة في الكثرة.

الشُّوْل بالتشديد جمع شائل من غيرها وهي في الأصل الناقة التي تَشُوْل بذنبها لِلْقَاح ولا لبن لها أصلاً، كراكَ ورَكَع وساجد وسجّد. واستعمل الناظم ذلك في الشياه.

. الخَضْب بالكسر نقيض الجَدْب.

المُخَل: الجذب وهو انقطاع المطر وَيَس الأرض من الكَلَأ.

العِيش: الحياة.

الغِذَاء بالغين والذال المعجمتين: ما يُغْتَذَى به من الطعام.

الْأُنَاس: لغة في الناس.

يالها: كلمة تعجب.

مَنْ عَلَيْهِ: أنعم.

تضعيف الشيء: أَنْ يُرَاد عليه مثله أو أكثر.

الأَجَر: الثواب.

الجزاء: المجازاة.

السَّعْد: اليُمن والبركة.

السعادة: خلاف الشقاوة.

العَصْف: ورق النبات اليابس. يستشرف: يتطلع. الفِصَال: انتهاء الرضاع بالفطام.

الْبِرْحَاء بضم الباء وفتح الراء وفتح الحاء المهملة: شدة الأذى.

أَحَاطَتْ: أَحَدَقَتْ به.

الْقُرَنَاء: الشياطين.

الْوَجْد: شدة الحُبِّ.

الأَحْشاء: جمع حَشَأ، وهو ما انضمت عليه الضلوع.
تَوَي بالمكان: أَقام به، يَتَوَي تَوَاءً وتَوِيًّا.
الْأَمِين هنا: جبريل.

يُذَغ: بالذال المعجمة: من ذاع الْخَبَر: انتشر.
الْأَنْبَاء: جمع نَبَأ وهو الخبر.
صان: كتم.

الْخِتَام: ما يختم به من طين ونحوه.
الْفَضُّ بالفاء والضاد المعجمة: الكسر والتفريق.
الإِفْضاء: إِشاعة السِّرِّ.

أَلِف الشيء: اعتاده. التُّشْك والعبادة بمعنى.
الْخَلْوة: المكان الذي لا أَحَد فيه.
التُّجَبَّاء: جمع نُجِيب وهو الكريم البين النجابة.
النشاط: ضد الكسل.
والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

جماع أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم وكناه

قد أفردها بالتصنيف خلائق، ونظمها جماعة منهم الشيخ الإمام العلامة أبو عبد الله القُرطبي المفسر والعلامة الزَّيْنِي عبد الباسط بن الإمام العلامة بدر الدين البُلْقِينِي أحد السادة العدول بخط الجمالية - رحمه الله تعالى - في قصيدة ميمية طنانة بدیعة لم يُنسخ على منوالها ناسج، وشرحها شرحاً مُبدعاً كثير الفوائد فرداً في بابه، فشكر الله تعالى سعيه وتقبل منه، سماها «الاصطفاء» وشرحها بالوفاء في شرح الاصطفاء.

وحيث قلت: ذكر في الشرح أو النظم. أو شَرَح النظم: فهما المرادان.

غير أنه - رحمه الله تعالى - لم يرتب الأسماء على حروف المعجم، بل بحسب ما اتفق فعرس الكشف فيها وأحسن ما عُمل في ذلك: «الرياض الأنيقة في شرح أسماء خَيْر الخَلِيقَةِ» للشيخ - رحمه الله تعالى -.

ولخصت مقاصد الكتابين هنا مع زوائد كثيرة من كتاب «جلَاء الأفهام» وكتاب «زاد المعاد» - كلاهما للعلامة ابن القَيِّم. والقول البديع للحافظ أبي الخير الشَّخَاوِي، والمواهب لشيخنا العلامة أبي الفضل أحمد بن الخطيب القَسْطَلَانِي ومن غير ذلك. وانحصر لي الكلام على الأسماء والكنى في أربعة أبواب:

الباب الأول

في فولئذ كالمقدمة للأبواب الآتية

قال العلماء رضي الله تعالى عنهم: كثرة الأسماء دالة على عِظَم المسمَّى ورفعته، وذلك للعناية به وبشأنه؛ ولذلك ترى المسمَّيات في كلام العرب أكثرها محاولةً واعتناء.

قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى -: وغالب هذه الأسماء التي ذكروها إنما هي صِفَات، كالعاقب والحاشر في إطلاق الاسم عليها مجاز.

وقال في الاصطفاء: فإن قيل: غالب هذه الأسماء صفات مثل الماحي والمختار ونحوهما قلت: كثيراً ما يطلق الأسماء على الصفات لاشتراكهما في تعريف الذات وتمييزها عن غيرها، وذلك من باب التغليب. انتهى.

وقال ابن عساكر - رحمه الله تعالى :- وإذا اشتقت أسماءه ﷺ من صفاته كثرت جداً.

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى :- أسماءه ﷺ إذا كانت أوصاف مدح، فله من كل وصف اسم، لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه ويشترك له منه اسم، وبين الوصف المشترك فلا يكن له منه اسم يخصه.

وقال الشيخ: وكثير من هذه الأسماء لم يرد بلفظ الاسم، بل أتى بصيغة المصدر والفعل وقد اعتبر ذلك القاضي وابن دحية وغيرهما، واعتبره الجمهور خصوصاً أصحاب الحديث في أسماء الله تعالى. انتهى.

وقال ابن القيم: لما كانت الأسماء قوالب المعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباط وتناشب، وأن لا تكون معها بمنزلة الأجنيبي المخض الذي لا تعلق له بها فإن حكمة الحكيم تأبى ذلك والواقع يشهد بخلافه، بل للأسماء تأثير في المسميات وللمسميات تأثير في أسمائها في الحسن والقبح والثقل واللطافة والكثافة كما قيل:

وَقُلْ أَنْ أَبْصُرْتُ عَيْنَكَ ذَا لَقَبٍ إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنْ فَكَّرْتُ فِي لَقَبِهِ

إذا علمت ذلك تأمل كيف اشتقت للنبي ﷺ من صفاته أسماء مطابقة لمعناها، فضمن الله تعالى أسماء رسوله ﷺ ثناءه وطوى أثناء ذكره عظيم شكره.

وقال غيره: الأسماء جمع اسم وهو كلمة وضعتها العرب بإزاء مُسَمًّى متى أطلقت فهم منها ذلك المسمى. فعلى هذا لا بد من مراعاة أربعة أمور: الاسم والمسمى بفتح الميم والمسمى بكسرهما والتسمية. فالاسم: هو اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها أو لتخصيصها عن غيرها كلفظ زيد. والمسمى هو الذات المقصود تمييزها بالاسم كشخص زيد. والمسمى هو الواضع لذلك اللفظ. والتسمية هي اختصاص ذلك اللفظ بتلك الذات. والوضع: تخصيص لفظ بمعنى إذا أطلق أو أُجِسَّ فهم ذلك المعنى.

تبيينه:

نقل الغزالي - رحمه الله تعالى - الاتفاق، وأقوه الحافظ في الفتح على أنه لا يجوز لنا أن نسَمِّي رسولَ الله ﷺ باسم لم يسمَّ به أبوه ولا سُمِّي به نفسه الشريفة والله تعالى أعلم.

الباب الثاني

في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم: «لي خمسة أسماء»^(١) وطرقه

اعلم أنه ورد من حديث جُبَيْر بن مُطْعَم، وجابر بن عبد الله وعوف بن مالك وأبي موسى وحذيفة بن اليمان وابن مسعود وابن عباس، وأبي الطفيل - رضي الله تعالى عنهم -- حديث جُبَيْر رواه عنه ابنه محمد، ونافع. ورواه عن محمد الزُّهري، وعنه خَلْق منهم شفيان بن عُثَيَّة وشعيب بن أبي حمزة، ومَعْمَر بن راشد، ومالك بن أنس، ومحمد بن مَيْسرة - رحمهم الله أجمعين --.

ذكر رواية سفيان

لفظ روايته فيما رواه الإمام أحمد ومُثَلَّم والتِّرْمِذِي في الجامع والشمائل: «إِنَّ لِي خَمْسَةَ أَسْمَاء: أَنَا مُحَمَّد، وَأَنَا أَحْمَد، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ»^(٢).

ولفظ رواية شُعَيْب فيما رواه الشيخان والدارمي كلفظ رواية سفيان. ولفظ رواية مَعْمَر فيما رواه الشيخان والطبراني كلفظ رواية سفيان، لم يذكروا خمسة وإنما وقعت هذه اللفظة في رواية الإمام مالك ومحمد بن ميسرة.

ولفظ رواية مالك فيما رواه يحيى بن بُكَيْر عنه، عن ابن شهاب، عن محمد بن جُبَيْر - رحمهم الله تعالى - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ لِي خَمْسَةَ أَسْمَاء أَنَا مُحَمَّد، وَأَنَا أَحْمَد، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقْبِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ».

قال ابن عبد البر - رحمه الله تعالى -: وهو مرسل في رواية يحيى ووصله عنه معن بن عيسى وغيره. وقد ذكره الدارقطني في أوهام مالك.

قال الشيخ: وقد رواه البخاري من طريقه موصولاً.

قلت: قال الحافظ: كذا وقع موصولاً من عند مَعْن بن عيسى عن مالك. وقال الأَكْثَر: عن مالك، عن الزُّهري، عن محمد بن جُبَيْر مرسلًا. ووافق مَعْنًا على وصله، عن مالك جَوْثِرِيَّة بن أسماء عند الإسماعيلي ومحمد بن المبارك عن عبد الله بن نافع عن أبي عوانة

(١) أخرجه البخاري من حديث جبير بن مطعم ٢٤/٥ كتاب المناقب (٣٥٣٢) ومسلم ١٧٢٨/٤ (١٢٤-٢٣٥٤) وابن سعد في الطبقات ٦٥/١/١، وابن عبد البر في التمهيد ٩/١٥١-١٥٢. والبيهقي في الدلائل ١٥٤/١.

(٢) انظر التخریج السابق.

وأخرجه الدارقطني في الغرائب عن آخرين عن مالك، وقال إن أكثر أصحاب مالك أرسلوه.

قال الحافظ: وهو معروف الاتصال عن غير مالك وصله يونس بن زيد وعقيل، ومغمر وحديثهم عند مسلم. وشعبة وحديثه عند المصنف في التفسير، يعني البخاري، وابن عبيّنة عند مسلم، والترمذي، كلهم عن الزهري.

ولفظ رواية محمد بن ميسرة: «إن لي خمسة أسماء أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب يعني الخاتم»^(١). رواه البيهقي.

ذكر رواية نافع بن جبير عن أبيه: «أنا محمد وأنا أحمد والحاشر والماحي والخاتم والعاقب».

رواه الإمام أحمد والبيهقي وأبو نعيم.

قال الشيخ - رحمه الله تعالى -: هكذا عدّها وهي ستة وفيها دلالة على أنه لم يقع له لفظ خمس من النبي ﷺ، وإنما قال: لي أسماء. فذكر منها جبير ما ذكر أو ذكرها كلها وحفظ منه بعضها.

وقال عبد الملك بن مروان لنافع: أتخصني أسماء رسول الله ﷺ التي كان جبير بن مطعم يقدّمها؟ قال: نعم هي ستة: محمد وأحمد وخاتم وحاشر وعاقب وماحي.

فأما حاشر: فيثبت مع الساعة نذيراً لكم بين يدي عذاب شديد. وأما عاقب فإنه عقب الأنبياء وأما ماحي فإن الله محّا به سيئات من اتبعه. رواه يعقوب بن سفيان بسند رجاله ثقات، والحاكم وصححه، والبيهقي وأبو نعيم.

وقال ابن دحية: هو مؤرسل حسن الإسناد.

وقال الشيخ: بل هو متصل، فإن نافعاً رواه عن أبيه وإنما لم يذكره لتقدم قول عبد الملك: التي كان جبير يعدها.

حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما

قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أحمد، وأنا محمد، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وإذا كان يوم القيامة كان لواء الحمد بيدي وكنة إمام المرسلين وصاحب شفاعتهم».

رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم من طريقه.

طريق أخرى وفيه حديث عائشة وأنس وعلي وأسماء بن زيد وابن عباس رضي الله تعالى عنهم.

روى ابن عدي عنهم أن رسول الله ﷺ قال: إِنَّ لي عند ربي عشرة أسماء: «أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر، وأنا العاقب الذي ليس بغدي نبي، وأنا الحاشر الذي يُحشر الخلائق معي على قدمي، وأنا رسول الرحمة، ورسول التوبة، ورسول الملاحم، وأنا المقفّي قُتيت النبين، وأنا قُتِم». قال: والقُتْم: الكامل. في سننه: أبو البُخْتري وَهْب بن وهب وهو مُتَّم^(١).

حديث عوف بن مالك رضي الله تعالى عنه:

قال: انطلق النبي ﷺ ذات يوم وأنا معه، حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم فكرهوا دخولنا عليهم فقال لهم رسول الله ﷺ: «يا معشر اليهود والله لأنّ الحاشِر وأنا العاقِب وأنا المقفّي آمتَم أو كذَّبتم» ثم انصرف وأنا معه^(٢).
رواه أبو نُعيم.

حديث أبي موسى رضي الله تعالى عنه:

قال: سَمِىَ لنا رسول الله ﷺ أسماءَ فمنها ما حفظناه قال: «أنا محمد وأنا أحمد والمقفّي والحاشِر، ونبيّ التوبة، ونبيّ الرّحمة» رواه أبو نعيم والمحامِلي. ورواه الإمام أحمد ومسلم بلفظ: منها ما حفظناه ومنها ما لم نحفظ، قال: «أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشِر وأنا العاقِب والمقفّي. ونبيّ الرحمة والتوبة والملحمة» ولفظ مسلم: ونبيّ الملحمة.

حديث مُحذِفَة بن اليَمَان رضي الله تعالى عنهما.

قال: لقيت رسولَ الله ﷺ في بعض طرق المدينة فقال: «أنا محمد وأنا أحمد وأنا نبي الرحمة ونبيّ التوبة وأنا المقفّي وأنا الحاشِر ونبيّ الملاحم». رواه الإمام أحمد والترمذي في الشمائل ورجاله ثقات^(٣).

حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول في سِكَّة

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل ٦٤/٧ وأبو نعيم في الدلائل ١٢/١.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٥/٦.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٤٠٥/٥، شرح شمائل الترمذي ٢٢٨/٢.

من سِكَك المدينة: «أنا محمد وأنا أحمد والحاشر والمقفّي ونبي الرحمة».

رواه ابن حبان.

حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما:

قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أحمد ومحمد والحاشر والمقفّي والخاتم».

رواه الطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولم يلقه^(١).

حديث أبي الطّفيل رضي الله تعالى عنه:

قال: قال رسول الله ﷺ: «لي عشرة أسماء» قال أبو الطّفيل: حفظت ثمانية

وأنسيت اثنتين: «أنا محمد وأحمد والفاخ والخاتم وأبو القاسم والحاشر والعاقب

والماحي الذي يمحو الله بي الكفر» قال سيف بن وهب: فحدثت الحديث أبا جعفر فقال:

يا سيف ألا أخبرك بالإسمين؟ قلت: بلى. قال: طه ويس^(٢).

رواه ابن مردويه وأبو نعيم والذّيلمي.

قال ابن دحية رحمه الله تعالى: هذا سند لا يساوي شيئاً يدور على وضّاع وهو أبو

يحيى وضعيف وهو سيف. وأقرّه الشيخ على ذلك. وليس كذلك فإن أبا يحيى التميمي اثنان

أحدهما إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر

الصدّيق، فهذا هو الوضّاع المجمع على تركه، وليس هو الذي في سند هذا الحديث. والثاني

أبو يحيى إسماعيل بن إبراهيم التّميمي. كذا سمي هو وأبوه وفي رواية ابن عساكر وهو كما قال

الحافظ في التّقريب ضعيف. والله تعالى أعلم.

* * *

فصل

قال الإمام المحدث أبو عبد الله أحمد بن محمد العزفي - وهو بفتح العين المهملة

والزاي وقبل ياء النسب فاء وهو من تلامذة القاضي، وأبو العباس القرطبي شارح مسلم:

إنه ﷺ قال: «لي خمسة أسماء قبل أن يُطلعه الله تعالى على بقية أسمائه». ولا ابن عساكر

في ذلك احتمالان أحدهما أن يكون ذلك العدد فيه لبس من لفظ النبي ﷺ وفيه كما قال

ابن دحية والحافظ نظر. زاد الحافظ: لتصريحه في الحديث بقوله: «إن لي خمسة أسماء».

(١) أخرجه أحمد في المسند ٨١/٤، وابن حبان (٢٠٩٥)، والطبراني في الكبير ١٣٨/٢، وابن سعد في الطبقات ١/١/١

٦٥، والبيهقي في الدلائل ١٢٥/١.

(٢) انظر الشفا للقاضي عياض ٤٤٨/١.

الثاني: أن يكون ذلك من لفظ النبي ﷺ، ولا يقتضي ذلك الحضر. وخص هذه الخمسة بالذكر إما لعلم السامع بما سواها، فكأنه قال لي خمسة أسماء فاضلة معظمة، أو لشهرتها كأنه قال لي: خمسة أسماء مشهورة أو غير ذلك مما يحتمله اللفظ من المعاني، وهذا الاحتمال استظهره ابن دحية والحافظ وزاد: أو: «إن لي خمسة أسماء أختص بها لم يسم بها أحد قبلي».

وقال القاضي: إنما خُصت هذه الأسماء بالذكر لأنها موجودة في الكتب المتقدمة وعند أولي العلم من الأمم السابقة.

وتعقب بأن أسماء الموجودة في الكتب المتقدمة أكثر من ذلك.

وقال الشيخ: إن قوله لي خمسة أسماء لا ينافي أن له أكثر من ذلك لأن قواعد الأصول أن العدد لا يخص، وكم ورد في الأحاديث ذكر أعداد لم يُقصد الحصر منها، كحديث «سبعة يُظللهم الله في ظل عرشه» وقد وردت أحاديث بزيادة عليها ويحضرني الآن منها سبعون. وغير ذلك مما هو مشهور. قلت يأتي بيانها في الخصائص مع زيادة إن شاء الله تعالى.

الباب الثالث

في ذكر ما وقفت عليه من أسمائه الشريفة صلى الله عليه وسلم وشرحها وما يتعلق بها من الفوائد

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى: قال بعض الصوفية: لله تعالى ألف اسم، وللنبي ﷺ اسم شريف.

قلت: والذي وقفت عليه من ذلك خمسمائة اسم، مع أن في كثير منها نظراً وها أنا ذاكر ما رأيته مغزياً كل اسم لم يرد في القرآن ولا في السنة برموز فللقاضي «يا» وللغزفي «ع» ولابن دحية «د» ولأبي الفتح ابن سيّد الناس «ح» ولشيخنا الأسيوطي «ط» وللسخاوي «خا» وللشيخ عبد الباسط البلقيني «عا» ومن عداهم صرّحت به.

«مُحَمَّد» قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ قال ابن القيم رحمه الله تعالى: هو علم وصفة اجتمع فيه الأمران في حقه ﷺ وإن كان علماً مخضاً في حق كثير ممن يسمّى به غيره ﷺ. وهذا شأن أسماء الرب تبارك وتعالى وأسماء نبيه ﷺ، هي أعلام دالة على معان هي بها أوصاف مدح فلا تضاد فيها العلمية الوصفية بخلاف غيرها من أسماء المخلوقين. فهو الله الخالق البارئ المصور القهار. فهذه أسماء له تعالى دالة على معان له هي صفات.

وكذلك أسماء النبي ﷺ وإلا لو كانت أعلاماً مخضة لا معنى لها لم تدل على مدح.

وهي في الأصل اسم مفعول منقول من صفة الحمد وهو بمعنى محمود، وهو يتضمن الثناء على المحمود ومحبه وإجلاله وتعظيمه، وهذا هو حقيقة الحمد وبني على زنة مُفْعَل بتشديد العين مثل مُعْظَم ومُبْجَل لأن هذا البناء موضوعٌ للتكثير فإن اشتق منه اسم فاعل فمعناه من كثر صدور الفعل منه مرة بعد مرة كعلم ومفهم ومفروح وإن اشتق منه اسم مفعول فمعناه من تكرر وقوع الفعل عليه مرة بعد أخرى، أو الذي يستحق له الحمد إما استحقاقاً أو وقوعاً. فمحمد هو الذي كثر حمد الحامدين له. مرة بعد مرة، كالممدوح كما قال الأعشى:

إِلَيْكَ أَبَيْتَ اللَّعْنُ كَانَ وَجِيفُهَا إِلَى الْمَاجِدِ الْقَرْمِ الْجَوَادِ الْمُحَمَّدِ^(١)

(١) البيت من قصيدة في مدح النعمان بن المنذر ومطلعها:

أترحل من ليلى، ولما تزود؟ وكنت كمن قضى اللبنة متردد

ورواية البيت في الديوان:

إليك - أبيت اللعن - كان كلالها إلى الماجد الفرع الجواد المحمد

وكلالها أي: لإرهاقها انظر ديوان الأعشى الكبير، ص ٥٨، ٥٩ والأغاني ٨١/٩، ط بولاق.

أي الذي حمد مرة بعد مرة أو الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة. انتهى.

وهو أشهر أسمائه ﷺ وأجلها، ولذلك اختص بأمور منها: أنه لا يصح إسلام الكافر حتى يتلفظ به بأن يقول: محمد رسول الله. فلا يكفي أحمد. وجوزة الإمام الحليمي بشرط أن يضم إليه: أبا القاسم.

ومنها: أنه يتعين الإتيان به في التشهد لا يكفي غيره من أسمائه ولا أحمد. كما في شرح المهذب والتحقيق. وكذلك الخطبة.

ومنها: أنه على أربعة أحرف ليوافق اسم الله تعالى، فإن الاسم الكريم على أربعة أحرف. ومنها: أن الله تعالى قرّنه مع اسمه كما تقدم بيان ذلك في كتابة اسمه على العرش. ويأتي له تنمة.

ومنها: أن الله تعالى اشتقه من اسمه المحمود، كما قال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه:

وَضَمَّ الْإِلَهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذَّنُ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجَلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ^(٢)

وروى البخاري في تاريخه الصغير، عن علي بن زيد رحمه الله تعالى قال: كان أبو طالب يقول:

فَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجَلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدُ

ومنها: أنه يخرج منه بالضرب مع الكسر والبسط عدد المرسلين، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، وذلك أن فيه الميم الأولى والثانية المشددة بحرفين والميم إذا كُسرت فهي م ي م وكل ميم بتكسيرها في الحساب تسعون؛ إذ الميم بأربعين والياء بعشرة فالثلاثة مائتان وسبعون والదال خمسة وثلاثون لأن الدال بأربعة والألف بواحد واللام بثلاثين والحاء بثمانية ولا تكسير فيها.

ومنها: أن آدم يُكنى به في الجنة دون سائر بنيهِ كما سيأتي.

ومنها: قال ابن العِمَاد رحمه الله تعالى في كتاب «كشف الأسرار»: سُخِّرَتِ الشَّيَاطِينُ لِسُلَيْمَانَ بِذِكْرِهِ ﷺ.

(٢) البيتان من قصيدة من الطويل مطلعها:

أَغْرَ عَلَيْهِ لِلنَّبِوةِ خَاتِمٍ مِنَ اللَّهِ مَشْهُودٌ يَلُوحُ وَيَشْهَدُ

: وقد ضبط شارح الديوان لسم النبي بالرفع والصواب أنه بالنصب لأنه مفعول، انظر ديوان حسان بن ثابت ص ٥٤، ٥٥ ط دار الكتب العلمية.

ومنها: جَرَتْ سَفِينَةُ نُوحٍ بِاسْمِهِ ﷺ. قال: وقال قوم: إِنْ مَعْنَى الْمِيمِ مَحَقُّ الْكُفْرِ بِالْإِسْلَامِ. أَوْ مَحَى سَيِّئَاتٍ مِنْ اتَّبَعَهُ. وقيل الميم: مَنْ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ. بِمُحَمَّدٍ ﷺ. دل عليه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: الميم: مُلْكُ أُمْتِهِ بِهِ ﷺ. وقيل: المقام المحمود. وأما الحاء فقليل: حُكْمُهُ بَيْنَ الْخَلْقِ بِحُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى. وقيل إحياء الله تعالى أُمْتَهُ بِهِ. وأما الميم الثانية فمغفرة الله تعالى لأُمْتِهِ. وأما الدال: فهو الداعي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، قال الله تعالى: ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾.

وأما وقوع الأحرف على هذا الشكل الخاص فقليل: لأن الله تعالى خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى صُورَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، فالميم بصورة رأس الإنسان والحاء بمنزلة اليدين، وباطن الحاء كالبطن وظاهرها كالظهر ومجمع الإليتين والمخرج كالميم، وطرف الدال كالرجلين. وفي ذلك أنشدوا رحمهم الله تعالى:

لَهُ اسْمٌ صَوَّرَ الرَّحْمَنُ رَبِّي خَلَأَيْقَهُ عَلَيْهِ كَمَا تَرَاهُ
لَهُ رَجُلٌ وَفَوْقَ الرَّجُلِ ظَهْرٌ وَتَحْتَ الرَّأْسِ قَدْ خُلِقَتْ يَدَاهُ
وفيه تكلف.

قال القاضي رحمه الله تعالى: وفي تسميته ﷺ محمد وأحمد من بدائع الآيات وعجائب الخصائص: أن الله تعالى حَتَّى أَنْ يَسْمَى بِمُحَمَّدٍ وَأَحْمَدَ غَيْرَهُ ﷺ قَبْلَ زَمَانِهِ. أما أحمد الذي في الكتب وبُشِّرَتْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ فَمَنْعَ اللَّهِ بِحُكْمَتِهِ أَنْ يَسْمَى بِهِ أَحَدٌ غَيْرُهُ وَلَا يُدْعَى بِهِ مَدْعُوُّ قَبْلِهِ، حتى لا يدخل لَبْسٌ عَلَى ضَعِيفِ الْقَلْبِ أَوْ شَكٌّ. وكذلك محمد أيضاً لم يسم به أحد من العرب ولا من غيرهم، إِلَى أَنْ شَاعَ قَبِيلَ وَجُودِهِ ﷺ أَنْ نَبِيًّا يُنَبِّئُ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ. كما روى الطبراني والبيهقي عن محمد بن عَدِيٍّ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ: لِمَ سَمَّاهُ مُحَمَّدًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ؟ فقال: خَرَجْتُ مَعَ جَمَاعَةٍ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَنَزَلْنَا عَلَى غَدِيرِ مَاءٍ، فَأَشْرَفَ عَلَيْنَا الدُّرَيْانِيُّ فَقَالَ لَنَا: إِنَّهُ يُنَبِّئُ مِنْكُمْ وَشَيْكَأُ نَبِيًّا فَتَسَارِعُوا إِلَيْهِ. فقلنا له: مَا اسْمُهُ؟ قال: محمد. فلما انصرفنا ولد لكلِّ مَنَا وَلَدَ فَسَمَاهُ مُحَمَّدًا لِذَلِكَ.

الغدير: النهر: والجمع غُدران. وَشَيْكَأَ: سَرِيعًا وَقَرِيبًا.

والذين سَمُّوا بِهَذَا الْاسْمِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ دُونَ الْعِشْرِينَ. وَحَتَّى اللَّهُ تَعَالَى هَؤُلَاءِ أَنْ يَدْعَى أَحَدٌ مِنْهُمْ النَّبُوَّةَ أَوْ يَدْعِيهَا أَحَدٌ لَهُ أَوْ يَظْهَرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ سِمَاتِهَا، حَتَّى تَحْقُقَتْ لِنَبِينَا ﷺ.

محمد بن أَحْبَحَةَ، بضم الهمزة وفتح الحاءين المهملتين بينهما تحتية ساكنة، ابن الجُلَّاحِ بضم الجيم وتخفيف اللام وآخره مهملة، ابن الخريش بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ثم مثناة تحتية، ثم شين معجمة. وقال ابن هشام رحمه الله تعالى: إنها مهملة.

ونقل الدارقطني عن بُكَيْر بن أَبِي بكر رحمه الله تعالى أَن كل ما في الأنصار فهو خريس، أي بسين مهملة، إلا هذا فإنه بالمعجمة.
ابن جَحْجَجِي. بجيم مفتوحة فحاء ساكنة مهملة فجيم أخرى مفتوحة، فموحدة فألف مقصورة.

قال ابن دريد عفا الله تعالى عنه: والجَحْجَجِي: المعجىء والذهاب والتردد في المشي.
ابن كلفة ووقع في نسخة من العيون ابن كلفة. والذي ذكره السهيلي والأمير: كلفة بالفاء: ابن عوف بن عمرو، بن عوف، بن مالك بن الأوس، الكِتَانِي ثم اللَّيْثِي.
قال عبدان بن عثمان الحافظ رحمه الله تعالى: بلغني أَنه أول من سُمِّي بذلك.
محمد بن أسامة بن مالك بن حبيب بن العنبر.

محمد بن البرّ بتشديد الراء من غير ألف بعدها، كما نقل الحافظ عن ضبط البلاذريّ ويقال: البرّ بن طريف بن عَثْوَارَة بضم المهملة وكسرها ثم مثناة فوقية ساكنة ثم واو مفتوحة وبعد الألف راء ثم هاء: ابن عامر بن ليث، بن بكر، بن عبد مَنَة، بن كِنانة البَكْرِي. العَثْوَارِي.
محمد بن الحارث بن حُدَيْج بمهملتين فمثناة تحتية فجيم مضمومة، مصغر، ابن حُوَيْص.

محمد بن جِزْمَاز بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وآخره زاي. واسم الجِزْمَاز: الحارث بن مالك بن عمرو بن تميم.

محمد بن حمران بن أَبِي حمران. واسمه ربعة بن مالك الجعفيّ المعروف بالشؤيعر.
محمد بن خَزَاعِيّ بضم الخاء وفتح الزاي المعجمتين وبعد الألف عين مهملة فتحتية فياء نسب، ابن غَلْقَمَة بن خَزَايَة السَّلَمِي من بني دَكْوَان.

محمد بن خَوْلِيّ بالخاء المعجمة وسكون الواو الهمداني.

محمد بن سُفْيَان بن مُجَاشَع جَدُّ جَدُّ الفرزدق الشاعر المشهور، ووقع في نسخة من العيون: جَدُّ الفرزدق من غير تكرير جَدُّ، والصحيح ما في غيرها ونسخة الرُّوض: جَدُّ جَدُّ بالتكرير.

محمد بن عِدِيّ بن ربعة بن سَوَاد بن جُشَم بن سعد بن زيد مَنَة بن تَوَيْم السَّعْدِي.
محمد بن عُقْبَة بن أُحَيَّة بن الجَلَّاح الأُوسِي ذكره البلاذريّ. قال الحافظ: لا أدري أهو الأول تُسب مرة إلى جده أم هما اثنان.

محمد بن عمر بن مُغْفِل بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام. هو والد هُبَيْب مُصَنَّر.

محمد بن اليُحْمِد بضم المثناة التحتية وسكون المهملة وكسر الميم وفتحها قال في القاموس كَيْمَنَعَ وكَيْغَلِمَ آتِي أَعْلَمَ، الأزدي. ونُسَابُ اليمن تزعم أَنه أول من سُمِّي بذلك.

محمد بن يزيد بن عمرو بن ربيعة.

محمد الأَسَدِيّ بضم الهمزة وفتح السين المهملة. وتشديد المثناة التحتية المكسورة.

محمد الفُقَيْمِي بضم الفاء وفتح القاف وسكون المثناة التحتية. ذكرهما ابن سعد ولم يُنسبهما بأكثر من ذلك.

واقصر الشهيلي على ثلاثة والقاضي على سبعة منهم محمد بن مَسْلَمَة بفتح أوله وسكون ثانيه، وليس منه كما سيأتي.

وعَدُ ابن دُخَيْة فيهم محمد بن عتورة وهو محمد بن البرّ نُسب لجدّه الأعلى.

والذي أدرك الإسلام منهم وأسلم: محمد بن ربيعة. ذكره ابن سعد والبغوي والبلاذري

وابن السكن وابن شاهين وغيرهم في الصحابة.

ولا وجه لتوقف ابن الأثير في ذلك لما تقدم. ومحمد بن مَسْلَمَة هو محمد بن

الحارث ذكره الحافظ في القسم الثالث من الإصابة.

وقد نظّم أسماءهم العلامة الشيخ عبد الباسط البلقيني رحمه الله تعالى في الشرح فقال:

إِنَّ الَّذِينَ سُمُوا بِأَسْمِ مُحَمَّدٍ مِنْ قَبْلِ خَيْرِ الْخَلْقِ ضِعْفُ ثَمَانٍ

ابْنُ لَبْرٍ مُجَاشِعٌ بِنِ رَبِيعَةٍ ثُمَّ ابْنُ مَسْلَمٍ مَحْمُودِي حَزْمَانِ

لَيْثِي هُوَ السُّلَيْمِيُّ وَابْنُ أُسَامَةَ سَعْدِي وَابْنُ سَوَادَةَ هَمْدَانِ

وَابْنُ الْجَلَّاحِ مَعَ الْأَسَدِيِّ يَا فَتَى ثُمَّ الْفُقَيْمِيُّ هَكَذَا الْحُمْرَانِ

وقوله: «ثم ابن مَسْلَم» بفتح الميم أي ابن مَسْلَمَة رَحِمَهُ للضرورة. وتبع في ذكره

القاضي، وتعقبه في الفتح والزهر بأنه ولد بعد مَوْلِد النبي ﷺ بأكثر من خمس عشرة سنة.

وأجاب بعضهم بأن مُرَاد القاضي: من ولد في الجاهلية وسُمِّي بمحمد، وابن مَسْلَمَة منهم،

وفات الشيخ عبد الباسط ذَكَرَ محمد بن الحارث بن حَدِيّج السابق.

وقوله: حزمان بزاي معجمة أراد محمد بن حزمان كما ذكره في الشرح وكأنه تبع

نسخة سقيمة من حاشية الشفاء للحلبي فإنه نقل ذلك عنها عن الإشارة للمغلطاي. والذي

رأيت في عدة نُسخ من الإشارة: محمد بن حَزْمَانٍ بحاء مهملة فراء وآخره زاي. وكذا رأيت

بخط مغلطاي في الزهر والحافظ ابن حجر والعلامة العيني في شرحيهما على البخاري.

والسبب في تسميته ﷺ محمداً ما رواه البيهقي وأبو عمر عن ابن عباس رضي الله

تعالى عنهما: أن عبد المطلب قيل له: لم سَمَّيته محمداً ورغبت عن أسماء آبائه؟ قال: أردتُ

أَنْ يَحْمَدَهُ اللهُ فِي السَّمَاءِ وَيَحْمَدَهُ النَّاسُ فِي الْأَرْضِ.

وتقدم ذكر المنام الذي رآه جدّه في باب فَرَحِهِ بِهِ ﷺ ومن بركات هذا الاسم ما رواه

أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِيَّةِ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَنْبَةَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى قَالَ: كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ عَصَى

الله تعالى مائة سنة ثم مات فأخذه فلقوه على مزبلة فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام: أَنْ اخْرِجْ فَصْلٌ عَلَيْهِ قَالَ: يَا رَبِّ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُ عَصَاكَ مِائَةَ سَنَةٍ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: هَكَذَا كَانَ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ كَلِمًا نَشَرَ التَّوْرَةَ وَنَظَرَ إِلَى اسْمِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَبْلَهُ وَوَضَعَهُ عَلَى عَيْنَيْهِ فَشَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ وَغَفَرْتُ لَهُ وَزَوَّجْتُهُ سَبْعِينَ حَوْرَاءَ.

وورد أن آدم ﷺ تَكُنَّى في الجنة بهذا الاسم. روى ابن عَدِيّ وأبو الشيخ وابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما، وابن عَدِيّ والبيهقي وابن عساكر عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً، وابن عساكر عن كعب رحمه الله تعالى وأبو الشيخ عن بكر بن عبد الله المزني، وابن عساكر عن غالب بن عبد الله العُقَيْليّ رحمهما الله تعالى أنه ليس أَحَدٌ من أهل الجنة إِلَّا يُدْعَى بِاسْمِهِ إِلَّا آدَمَ ﷺ فَإِنَّهُ يُدْعَى أَبَا مُحَمَّدٍ. تعظيماً وتوقيراً للنبي ﷺ. زاده الله تعالى فضلاً وشرفاً وجزاه عن المسلمين خيراً.

* * *

ذكر ما وجد من هذا الاسم مكتوباً في الأزل منقوشاً في خواتم الأنبياء والحجارة والنبات والحيوان.

روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فيما رواه أبو يَعْلَى والطَّبْرَانِي، وعن ابن عمر فيما رواه البزار أن رسول الله ﷺ قال: «لَمَّا عُرِجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ مَا مَرَرْتُ بِسَمَاءٍ إِلَّا وَجَدْتُ اسْمِي فِيهَا مَكْتُوباً: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»^(١). له طُرُقُ أَسَانِيدُهَا وَاهِيَةٌ.

وقال الشيخ رحمه الله تعالى: إنه حديث حسن لكثرة طرقه، وقد بينت ما في ذلك في «إتحاف اللبيب ببيان ما وضع في مفراج الحبيب».

ويروى عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَكْتُوبٌ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»^(٢).

ويروى عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ فيما رواه الطَّبْرَانِي، وعن جابر رضي الله تعالى عنهما فيما رواه العقيلي، وابن عدي رفعاه أَنَّ فَصّاً خَاتَمَ سَلِيمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ سَمَآوِيّاً أُلْقِيَ إِلَيْهِ فَوَضَعَهُ فِي إصْبَعِهِ وَكَانَ نَقْشُهُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، مُحَمَّدٌ عَبْدِي وَرَسُولِي.

(١) أخرجه الخطيب في التاريخ ٤٤٤/٥ وذكره السيوطي في الدر ١٥٢/٤ وعزاه للبزار وأخرجه بنحوه عن أبي هريرة وعزاه للطبراني في الأوسط وابن عساكر.

(٢) أخرجه ابن الجوزي في العلل ٢٣٥/١، والعقيلي في الضعفاء ٣٣/١، وذكره الهيثمي في المجمع ١١٤/٩، وعزاه للطبراني في الأوسط وقال: فيه أشعث بن عم الحسن بن صالح وهو ضعيف ولم أعرفه.

ولفظ جابر: لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ محمد رسول الله.

ويُروى عن أبي الزبير عن جابر فيما رواه ابن عساكر قال: بين كتفي آدم مكتوب: محمد رسول الله خاتم النبيين.

ويروى عن أبي ذر مرفوعاً فيما رواه البزار، وعن عمر فيما رواه البيهقي، وعن ابن عباس فيما رواه الخرائطي في كتاب «قُتْعَ الحِرْصِ» وعن علي رضي الله تعالى عنهم فيما رواه البيهقي أن الكثر الذي ذكره الله تعالى في كتابه لوح من ذهب مُصَمَّت مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدَرِ ثُمَّ يَنْصَبُ، عَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ النَّارَ ثُمَّ يَضْحَكُ، عَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ ثُمَّ غَفَلَ. لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ محمد رسول الله. أسانيد هذه الأحاديث واهية.

وذكر ابن ظَفَر رحمه الله تعالى: أنه وجد بالخط العِزْراني على حجر: باسمك اللهم جاء الحق من ربك بلسان عربي مبين. لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ محمد رسول الله. وكتبه موسى بن عمران. ونقل ابن طغرل رحمه الله تعالى في كتابه «النطق المفهوم» عن بعضهم أنه رأى في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب فيها بالحمرة والبياض في الخضرة كتابةً بيّنة واضحة خِلْقَةً ابتدعها الله تعالى بقدرته في الورقة ثلاثة أسطر: الأول: لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ. والثاني: محمد رسول الله. والثالث: إن الدين عند الله الإسلام.

ونقل ابن مرزوق رحمه الله تعالى في شرح البُزْدَة عن عبد الله بن مرجان رحمه الله تعالى قال: عصفت بنا ريح ونحن في لُجج بحر الهند فأرسينا في جزيرة فوجدنا فيها ورداً أحمر ذكيّ الرائحة وفيه مكتوب بالأبيض لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ محمد رسول الله. وورد أبيض مكتوب عليه بالأصفر: براءة من الرحمن الرحيم إلى جنات النعيم لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ محمد رسول الله. ونقل أيضاً عن بعضهم أنه أتى بسمكة فرأى في أحد لَحْمَتَي أَذْنِهَا لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ. وفي الأخرى محمد رسول الله.

وعن جماعة أنهم وجدوا بطيخة صفراء فيها خطوط شتى بالأبيض خِلْقَةً، ومن جملة الخطوط كتب بالعربي في أحد جنبها: الله. وفي الأخرى: عزّ أحمد بخط بيّن لا يشك فيه عالمٌ بالخط.

وأنه وجد في سنة سبع أو تسع وثمانمائة حبة عنب فيها بخط بارع بلون أسود: محمد. وقد تقدم في باب كتابة اسمه ﷺ على العرش وسائر ما في الملكوت ما فيه مقنع. ويرحم الله تعالى القائل حيث قال:

بَدَأَ مَجْدُهُ مِنْ قَبْلِ نَشْأَةِ آدَمَ وَأَسْمَاؤُهُ فِي الْعَرْشِ مِنْ قَبْلِ تَكْتَبِ

تَنْبِيْهَات

الأول: لم يصح في فضل التسمية به حديث، بل قال الحافظ أبو العباس تقي الدين بن تيمية الحراني رحمه الله تعالى: كل ما ورد فيه فهو موضوع، ولا بن بُكَيْر جزء معروف في ذلك كل أحاديثه تالفة.

قال الحافظ: وأصحها ما رواه ابن بُكَيْر عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: «من ولد له مولود فسمّاه محمداً حُبّاً لي وتبرّكاً باسمي كان هو ومولوده في الجنة»^(١). قال: وإسناده لا بأس به وحسنه في موضع آخر.

قلت: وليس كذلك فإن في سنده أبا الحسن حامد بن حماد بن المبارك بن عبد الله العسكري، شيخ ابن بُكَيْر، قال الذهبي في الميزان والحافظ في اللسان: خبره هذا موضوع وهو آفته انتهى وشيخه هذا إسحاق بن سيار مجهول.

والوارد في ذلك حديث عبد الله بن أبي رافع عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا سميتموه محمداً فلا تضربوه ولا تحرموه» رواه البزار من طريق أبي غسان بن عبد الله وفيه ضعف. وبقيّة رجاله ثقات^(٢).

وحديث أنس مرفوعاً: «تُسَمُّونَهُمْ محمداً ثم تُسَبِّحُونَهُمْ»^(٣).

رواه أبو داود والطّيالسي من طريق الحكم بن عطية. قال البزار: لا بأس به وقال الحافظ في التقريب: صدوق له أوهام.

وحديث جابر بن عبد الله مرفوعاً: «ما أطعم الطعماء على مائدة ولا اجلس عليها وفيها اسمي إلا قدّسوا كل يوم مرتين»^(٤).

رواه ابن عدي من طريق أحمد بن كنانة الشامي وقال: مُنْكَر الحديث. وقال الذهبي في الميزان وأقره الحافظ في اللسان إنه حديث مكذوب.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: وقد وجدت للحديث طريقاً آخر ليس فيه أحمد بن كنانة

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفا ٣٩٣/٢ وعزاه لابن عساكر قال السيوطي في مختصر الموضوعات: هذا أمثل حديث ورد في هذا الباب وإسناده حسن وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ١٥٧/١، والسيوطي في اللكئ المصنوعة ٥٥/١، والفتي في تذكرة الموضوعات ص ٨٩.

(٢) ذكره العجلوني في كشف الخفا ٩٤/١ وعزاه للبزار عن أبي رافع والخطيب عن علي بلفظ «إذا سميتم الولد محمداً فأكرموه وأوسعوا له في المجلس ولا تقبحوا له وجهاً».

(٣) ذكره الهيثمي في المجموع ٥١/٨ وعزاه لأبي يعلى والبزار وقال: فيه الحكم بن عطية وثقه ابن معين وضعفه غيره وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

(٤) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٧٢/١ وابن حجر في لسان الميزان ٧٧٥/١ والسيوطي في اللكئ ٥٢/١.

قال أبو سعيد النقاش في معجم شيوخه: أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الخالق البُزْدِينِي، حدثنا أبو صالح شعيب بن الحَصِيب، حدثنا العباس بن زيد البحراني، حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن محمد بن المنكدر، عن جابر به. قال الشيخ رحمه الله تعالى: رجاله ثقات.

وحديث ابن عباس: «من ولد له ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمداً فقد جهل».

رواه ابن عدي والطبراني من طريق ليث بن سعيد، حدثنا موسى بن أعين عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس به. ومُصْعَبٌ ضعيف وليث كذلك. ورواه الحارث ابن أبي أسامة من طريق إسماعيل بن أبي إسماعيل. قال الدراقطني: وهو ضعيف لا يُحتج به.

وهذان الحديثان أمثل ما روي في هذا الباب وإسناداهما واهيان.

وفي الإصابة ما نصه جُشَيْبٌ بعد الجيم شين معجمة ثم تحتانية ثم موحدة. روى ابن أبي عاصم من طريق ابن أبي فذّيك، عن جهم بن عثمان عن ابن جُشَيْب، عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: «من تسمّى باسمي يرجو بركتي غُذِّتْ عليه بركتي وراحت إلى يوم القيامة». قال ابن منته رحمه الله تعالى: إن كان جُشَيْبٌ هذا الذي يروي عن سعيد بن سُؤَيْد فهو تابعي قديم من أصحاب أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه^(١).

الثاني: قال الحافظ أبو الخير السَّخَاوِي في فتاويه: لم يرذ في المرفوع: «من أراد أن يكون حمل زوجته ذكراً فليضع يده على بطنها وليقل: إن كان هذا الحمل ذكراً فقد سمّيته محمداً فإنه يكون ذكراً». إنما روى أبو شعيب عبد الله بن حسن الحزاني في جُزْأَيْهِ عن عطاء قال: «ما سُمِّي مولودٌ في بطن أمه محمداً إلا كان ذكراً». قلت: وقد رفعه بعضهم كما رواه ابن الجوزي في الموضوعات عن عائشة بنت سعد عن أبيها. وفي سننه [عثمان] بن عبد الرحمن كذبه ابن معين. وقال ابن حبان: يروي عن الثقات الموضوعات.

وروى ابن النجار في تاريخ بغداد عن محمد بن سلام بن مسكين البغدادي قال: حدثنا وهب بن وهب، حدثنا جعفر بن محمد بن علي، حدثنا علي بن الحسين، حدثنا الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما قال: من كان له حمل فنوى أن يسمّيه محمداً جعله الله ذكراً وإن كان أنثى. قال وهب: فنويت سبعة كلهم سمّيته محمداً. انتهى.

قلت: وهب هذا أبو البخترى^(٢) مُتَّهِمٌ. وقد أورد أثره هذا الشيخ في الموضوعات وقال

(١) ذكره المتقي الهندي في الكثر (٤٥٢٢١).

(٢) وهب بن وهب بن كثير بن عبد الله بن زمة بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القاضي، أبو البخترى القرشي المدني سكن بغداد وولي قضاء عسكر المهدي، ثم قضاء المدينة، ثم ولي حربها وصلاحها، وكان جواداً، لكنه متهم في الحديث. قال يحيى بن معين: كان يكذب عدو الله. وقال عثمان بن أبي شيبة: أرى أنه يبعث يوم القيامة دجالاً. توفي سنة مائتين. وقال أحمد: كان يضع الحديث وضعاً فيما نرى. وقال البخاري: سكنوا عنه. ميزان الاعتدال ٣٥٤، ٣٥٣/٤.

عُقْبَة: وهب وصّاع كذاب.

الثالث: روى البخاري في الصحيح والتاريخ، والنسائي والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا تَعَجِبُونَ»^(١) ولفظ البخاري في التاريخ: «يَا عِبَادَ اللَّهِ انظُرُوا. وفي لفظ له: أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ يَصْرَفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قُرَيْشٍ وَلَغْنَهُمْ، يَشْتُمُونَ مُذْمَأً وَيَلْعَنُونَ مُذْمَأً. وَأَنَا مُحَمَّدٌ».

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه: كيف يستقيم ذلك وهم ما كانوا يسمّون الاسم بل المسمّى، والمسمّى واحد؟ والجواب المراد: كفى الله اسمي الذي هو محمد يستهزأ بالسب.

وقال الحافظ رحمه الله تعالى: كان الكفار من قريش من شدة كراحتهم في النبي ﷺ لا يسمّونه باسمه الدال على المدح فيعْدِلُون إلى ضده فيقولون: مُذْمَمٌ وإذا ذكروه بشيء قالوا: فعل الله بمذمّم. ومذمّم، ليس هو اسمه ولا يُعرف به، فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفاً إلى غيره.

«أحمد»:

قال الله تعالى حاكياً عن السيد عيسى عليه السلام ﴿وَمُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ قال العلماء: لم يسم به أحدٌ قبل نبينا ﷺ منذ خلق الله تعالى الدنيا، ولا تسمّى به أحدٌ في حياته ﷺ وأول من تسمّى به بعده على الصواب والد الخليل بن أحمد شيخ سيويه. قال الميرد رحمه الله تعالى: فَتَشَّ المَفْتَشُونَ فما وجدوا بعد نبينا ﷺ مَنْ اسمه أحمد قبل أبي الخليل بن أحمد. قال الحافظ أبو الفضل العراقي: واعترض على هذه المقالة بأبي النضر سعيد بن أحمد فإنه أقدم وأجيب بأن أكثر أهل العلم قالوا فيه يحمد بالياء. وقال ابن معين: أحمد.

قال ابن دحية رحمه الله تعالى: وهو علم منقول من صفة لا من فعل، وتلك الصفة أَفْعَل التي يراد بها التفضيل.

وقال ابن القيم في كتابيه «جلاء الأفهام» «وزاد المقاد» واللفظ له: اختلف الناس فيه: هل هو بمعنى فاعل أو مفعول. فقالت طائفة: هو بمعنى فاعل. أي حَمِدَ اللَّهُ أَكْثَرَ مِنْ حَمْدِ غيره له، فمعناه أحمد الحامدين لربه.

وقالت طائفة أخرى: هو بمعنى مفعول أي أحق الناس وأولاهم بأن يُحمد. فيكون

(١) أخرجه البخاري ٦٤١/٦ في كتاب المناقب (٣٥٣٣).

كمحمد في المعنى، إلا أن الفرق بينهم أن محمداً هو المحمود حمداً بعد حمد، فهو دال على كثرة حمد الحامدين له، وذلك يستلزم كثرة الخصال التي يُحمد عليها وأحمد هو الذي يُحمد أفضل ما يُحمده غيره. فمحمد في الكثرة والكمية وأحمد في الصفة وفي الكيفية يستحق من الحمد أكثر مما يستحقه غيره فحمده أكثر حمداً وأفضل حمداً حمده بشراً، والاسمان واقعان على المفعول، وهذا أبْلَغ في مدحه ﷺ وأكمل معني. قال: وهو الراجح المختار ولو أريد به معنى الفاعل لسمي الحماد أي كثير الحمد، فإنه ﷺ كان أكثر الناس حمداً لربه، فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمده لرب له لكان الأولي به الحماد كما سُميت أمته ﷺ بذلك. وأيضاً فإن هذين الاسمين إنما اشتقّا من أخلاقه وخصاله ﷺ التي لأجلها استحق أن يُسمى محمداً وأحمد. وبشط الكلام على ذلك وتحقيق هذا المحل يطول به الكلام فليطلب من كتب النحو المطولة.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: سمي النبي ﷺ بمحمد وأحمد لما اشتمل عليه من مسماهما وهو الحمد، فإنه ﷺ محمود عند الله ومحمود عند الملائكة ومحمود عند الأنبياء، ومحمود عند أهل الأرض كلهم وإن كفر به بعضهم فإن ما فيه من صفات الكمال محمودَةٌ عند كل عاقل، وإن كابر عقله جحوداً وعناداً [أو جهلاً باتصافه بها] ولو عُلم اتصافه بها لحمده، فإنه يَحمد من اتصف بصفات الكمال ويجهل وجودها فيه، فهو في الحقيقة حامد له.

وقال القاضي والشهيلي وابن القيم رحمهم الله تعالى: واختص ﷺ من مُسمي الحمد بما لم يُجمع لغيره، فإن اسمه ﷺ: أحمد ومحمد، وأمه الحمادون يحمدون الله تعالى على الشراء والضراء، وصلاته وصلاتهم مُفتحة بالحمد. وخُطبه مفتحة بالحمد، وكتابه مفتتح بالحمد، وشرع له الحمد بعد الأكل والشرب، وبعد الدعاء. وبعد القدوم من السفر، وبيده ﷺ لواء الحمد يوم القيامة، ولما يسجد بين يدي ربه عز وجل للشفاعة ويؤذن له فيها يحمد ربه بمحامد يفتحها عليه حينئذ، وهو صاحب المقام المحمود الذي يُقبضه فيه الأولون والآخرون، وإذا قام في ذلك المقام حمده حينئذ أهل الموقف كلهم مسلمهم وكافرهم أولهم وآخرهم إلى غير ذلك.

تنبيه: قال القاضي رحمه الله تعالى: كان ﷺ أحمدَ قبل أن يكون محمداً كما وقع في الوجود، لأن تسميته ﷺ أحمد وقعت في الكتب السالفة، وتسميته محمداً وقعت في القرآن، وذلك أنه ﷺ حَمِدَ ربه قبل أن يحمده الناس. وقال الشهيلي: لم يكن ﷺ محمداً حتى كان أحمد، حمد ربه فنَبأَهُ وشَرَفَهُ؛ فلذلك تقدّم اسمُ أحمد على الاسم الذي هو محمد، فذكره عيسى صلى الله عليه وسلم فقال: «اسمه أحمد» وذكره موسى ﷺ حين قال له ربه:

تلك أمة أحمد فقال اللهم: اجعلني من أمة أحمد؛ فبأحمد ذكر قبل أن يُذكر بمحمد، لأنَّ حمَّه لربه قبل حمِّه الناس له، فلما وجد وبُعث كان محمداً بالفعل، وكذلك في الشفاعة يحمده ربه بالمحامد التي يفتحها عليه، فيكون أحمد الحامدين لربه، ثم يشفع فيُحمده على شفاعته ﷺ. فانظر كيف ترتَّب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذِّكر وفي الوجود في الدنيا والآخرة تُلخ لك الحكمة الإلهية في تخصيصه ﷺ بهذين الاسمين. انتهى.

فصرَّح القاضي والسهيلي رحمهما الله تعالى بأن أحمد سابق على محمد. وأقرَّهما الحافظ في الفتح وغيره.

وردَّ ذلك ابن القيم في كتابيه «جلاء الأفهام» و «زاد المعاد» ونسب قائل ذلك إلى الغلط، ثم نقل عن لفظ التوراة التي يقرأها مؤمنو أهل الكتاب أن فيها عند ذكر إسماعيل عليه السلام بماذا ماذ. وذكر بعد هذا: وإنه سيلد اثني عشر عظيماً، منهم عظيم يكون اسمه ماذ ماذ. قال ابن القيم رحمه الله تعالى: وهذا عند علماء المؤمنين من أهل الكتاب صريح في اسم النبي ﷺ. قال: ورأيت بعض شروح التوراة كما حكيناه بعد هذا المتن قال في الشرح: هذان الحرفان في الموضوعين يتضمنان اسم السيد الرسول محمد ﷺ وبسط الشارح الكلام والدليل على ذلك.

ثم نقل ابن القيم عن شارح آخر أن اسمه في التوراة أظهر مما ذكره الشارح السابق وذكر ابن القيم كلامه. فليراجعه من أراد من «جلاء الأفهام». وقد وردت آثار كثيرة تشهد لما قاله ابن القيم.

قال: وإنما سَمَّاه المسيح أحمد كما حكاه الله تعالى في القرآن لأن تسميته بأحمد وقعت متأخرة عن تسميته محمداً في التوراة ومتقدمة على تسميته محمداً في القرآن، فوَقَّعت بين التسميتين محفوفة بهما.

وقد تقدَّم أن هذين الاسمين صفتان في حقه ﷺ، والوصفية فيهما لا تُنافي العلمية وأن معناهما مقصود، فعرف عند كل أمة بأعزف الوصفين عندها. انتهى ملخصاً.

قال الراغب رحمه الله تعالى: وإنما خصه عيسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يصفه بغيره تنبيهاً على أنه أخذ منه ومن قبله، لما اشتمل عليه من الخصال الجميلة والأخلاق الحميدة التي لم تكمل لغيره ﷺ.

تنبيه:

لم يصحَّ في فضل التسمية به حديث. وأما حديث أنس بن مالك مرفوعاً: «يُوقف

عَبْدَانِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى فَيُؤْمَرُ بِهِمَا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَقُولَانِ: رَبَّنَا بِمِ اسْتَأْهَلْنَا الْجَنَّةَ وَلَمْ نَعْمَلْ عَمَلًا تَجَازِينَا بِهِ الْجَنَّةَ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: عَبْدَيَّ ادْخُلَا الْجَنَّةَ فَإِنِّي آلَيْتُ عَلَى نَفْسِي أَلَّا يَدْخُلَ النَّارَ مِنْ اسْمِهِ أَحْمَدٌ وَلَا مُحَمَّدٌ» فهو حديث باطل كما قال الذهبي رواه ابن بُكَيْرٍ من طريق أحمد بن عبد الله الدارع وهو كذاب، وشيخه صدقة بن موسى وأبوه لا يعرفان.

فائدة:

أحمد في العربية ممنوع من الصرف لا ينون ولا يكسر للعلمية ووزن الفعل. وألغز فيه بعضهم رحمه الله تعالى فقال:

وراكعة في ظلِّ غُصْنٍ مَنُوطَةٍ يَلُؤْلُؤَةٌ نَيِّطَةٌ بِمَنْقَارِ طَائِرٍ

فالراكعة: الدال. والغصن التي هي في ظله: الألف. واللؤلؤة: الميم. ومنقار الطائر:

الحاء.

«الْبَرُّ»: أفعل تفضيل من برزت فلاناً بالكسر أَبَرُّهُ بِرًّا فَأَنَا بَرٌّ وَبَارٌّ: أي مُعْسِن. والبرُّ: اسم جامع للخير. ويطلق أيضاً على الصَّدَقِ لحديث: «لا يزال الرجل يَصْدُقُ حتى يُكْتَبَ عند الله بارًّا، ولا يزال يَكْذِبُ حتى يُكْتَبَ عند الله كاذبًا» وإنه يقال صَدَقَ وَبَرُّ وَكَذَبَ. وفجر. وجمع البرِّ: أبرار والبارُّ: بَرَّة.

وهو ﷺ خَرِيٌّ بَأَن يَكُونَ أَبَرُّ النَّاسِ، لما جُمِعَ فيه من الخصال الجميلة التي لم تُجْمَع في مخلوق والإحسان والصدق.

قال أبو علي الحاتمي رحمه الله: اتفق أهل الأدب على أَن أَصْدَقَ بَيْتٍ قَالَتْهُ الْعَرَبُ قول أبي إِيَّاسَ الدُّؤَلِي:

وَمَا حَمَلْتُ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَبَرُّ وَأَوْفَى ذِمَّةً مِنْ مُحَمَّدٍ

وهذا الاسم مما سَمَّاهُ اللهُ تَعَالَى بِهِ مِنْ أَسْمَائِهِ الْحَسَنَى. والبرُّ في حقه تعالى معناه: المحيِّن أو الصادق الوعد أو خالق البرِّ. أقوال.

والنبي ﷺ بَرٌّ بِالْمَعْنِيِّينَ الْأَوَّلِينَ كما سيأتي في صفاته المعنوية.

«الْأَبْطَحِي»: نسبة إلى الأبطح وهو مَسِيلُ الْمَاءِ، وفيه دِقَاقُ الْحَصَى، والمراد هنا أَبْطَحَ مَكَّةَ، وهو مَسِيلُ وادِيهَا، وهو ما بين مَكَّةَ وَمِنَى ومبتدأه المحصَّب. وأصله في اللغة: ما انحدر من الجبال وارتفع عن المسيل.

قال حسان بن ثابت رضي الله عنه يمدح النبي ﷺ:

وَأَكْرَمَ صَيْتاً فِي الْبُيُوتِ إِذَا انْتَمَى وَأَكْرَمَ جَدًّا أَبْطَحِيًّا يُسَوِّدُ^(١)

وسمي ﷺ بذلك لأنه من قريش البطحاء، وذلك أن قصيًّا جده الخامس لأمّ ولي البيت وأُمّز مكة أقطعها أرباعاً بين قومه، فلما كثرت بنو كعب بن لؤي وبنو عامر بن لؤي أخرجوا بني محارب وبني الحارث بن فهر من البطحاء إلى الظواهر وبني خارجة الحرم حول مكة.

فقريش البطحاء: بنو كعب بن لؤي وبنو عبد مناف وبنو عبد الدار وبنو مِزَّة بن كلاب، وبنو مخزوم بن يقظة، وبنو تميم بن مِزَّة وبنو جُمح وسهم بن عمرو بن هُصَيص بن كعب، وبنو عدي بن مالك وبنو عامر بن لؤي.

وقريش الظواهر: بنو مُحارب، وبنو الحارث بن فهر، وبنو الأذرم بن غالب، وعامة بني عامر بن لؤي وكان يقال لعبد المطلب: سَيِّدُ الْأَبْطَحِ وَالْأَبَاطِحِ.

«الْأَبْلَجُ»: بالموحدة وآخره جيم. وهو الطُّلُقُ الوجه أو المُشْرِقه، أو ذو الكرم والسماحة والمعروف، أو الواضح أمره، ومنه صباحُ أبلج، وانبلجت الشمس انبلاجاً وانبلج الفجر وتبلج: أثار ووضح.

«الْأَبْيَضُ»: صفة مشبهة من البياض ضد السواد، وهو السخي الجود ومنه قول ذي

الرمة:

وَأَبْيَضَ مُرْتاحِ التَّحِيْزَةِ لِلنَّدَى لَهُ نَائِلٌ بِالْمَكْرُمَاتِ يَفِيضُ

أو المبارك الميمون ومنه قول الجعدي:

كَمْ يَتُّ أَوْقَبُ مِنْكَ يَوْمًا أَبْيَضًا فِي شَبهِ وَجْهِكَ بِالنَّدَى مَتَهَلِّلُ

أو المتصف بالبياض وهو نظافة العِزْضِ، يقال رجل أبيض وامرأة بيضاء أي نقية العِزْضِ من الأدناس، ويقال أبيضُ أبيضاً وبياضاً وهو مبيضٌ، وقال أبو طالب:

وَأَبْيَضُ يُشْتَشْقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ^(٢)

وسياتي تمامه في ثمال.

(١) البيت في الديوان من قصيدة مطلعها:

بطيبة رسم للرسول ومعهد منير وقد تعفو الرسوم وتمهدو

ورواية البيت في الديوان:

وأكرم حياً في البيوت إذا انتمى

انظر ديوان حسان بن ثابت ٦٠-٦٤.

(٢) البيت منسوب لأبي طالب في العقد الفريد ٢٣٢/٣، ٢٦٤/٤.

«الأتقى»: أفعل تفضيل من تَقَى يَتَّقِي كَقَضَى يَقْضِي لا من اتقى يَتَّقِي الذي هو الأصل، فخفف لأن أفعل التفضيل لا يبنى من غير ثلاثي على ثلاثة.

روى مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ: «قد علمتم أنني أتفاكم وأبركم وأصدقكم حديثاً».

قال الجوهري: التَّقِي: المتَّقِي. والتَّقَى والتقوى واحد. وواوها مُبْدَلَةٌ عن ياء لقولك: اتقيت والتاء من واو لأنه من وقَّيت.

وأصل التقوى في اللغة: قلة الكلام. حكاها ابن فارس. وقال غيره: هي الخوف والحذر وأصلها: اتقاء الشُّوك ثم المعاصي، ثم الشبهات، ثم ترك الفضلات. وحقيقتها: التحرز بطاعة الله تعالى من مخالفته.

وقال رجل لأبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ما التقوى؟ قال: أخذت طريقاً ذا شوك؟ قال: نعم. قال: كيف صنعت؟ قال: إذا رأيت الشوك عدلت عنه أو جاوزته أو قصرت عنه. قال: ذاك التقوى. رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى.

وقد أشار إلى هذا المعنى ابن المعتز رحمه الله تعالى فقال:

خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا ذَاكَ التُّقَى

وَاضْبَغَ كَمَا شَقُوقُ أَرْضِ الشُّوكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى

لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْحَصَا

وأما إضافتها إلى الله تعالى في قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ فمعناه أَهْلٌ لَأَن يُتَّقَى عقابه ويُحذر عذابه.

وسئل علي رضي الله تعالى عنه عنها قال: هي الخوف من الجليل، والعمل بالتنزيل والقناعة بالقليل، والاستعداد ليوم الرُّحيل.

قال النبي ﷺ: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به خذراً مما به بأس»^(١).

رواه الإمام أحمد، وحسنه الترمذي.

تنبيه: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ أمرٌ بالدوام على التقوى. كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾^(٢) أي داوموا على الإيمان.

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٥١)، وابن ماجه (٤٢١٥)، والبيهقي ٣٣٥/٢، والطبراني في الكبير ١٦٩/١٧.

(٢) الحديد: ٢٨.

«أَتَقَى النَّاسَ»: تقدّم معناه في الذي قبله.

«الْأَجُودُ»: أفعل تفضيل من الجود وهو الكرم. يقال جادَ يَجُودُ جُوداً فهو جَوَادٌ بتخفيف الواو، وقومٌ جُودٌ وأَجَوَادٌ وجُؤَاد. قال النُّحاس رحمه الله تعالى: الجَوَاد: الذي يتفضل على من لا يستحقُّ ويُعْطِي من لا يسأل ويعطي الكثير ولا يخاف الفقر. من قولهم: مطرٌ جَوَاد: إذا كان كثيراً. وفرسٌ جَوَادٌ: يَغْدُو كثيراً قبل أن يُطْلَب منه. ثم قيل: هو مرادفٌ للسَّخَاءِ. والأصَحُّ أن السَّخَاءَ أَذْنَى منه. والسَّخَاءُ: اللُّين عند الحاجات، ومنه: أَرْضٌ سَخَاوِيَةٌ: لينة التراب.

وفي رسالة القُشَيْرِي رحمه الله تعالى: قال القوم: من أعطى البعض فهو سخيٌّ ومن أعطى الأكثر وبقي لنفسه شيئاً فهو جَوَاد ومن قاسى الضرر وآثر غيره بالبلغة فهو مؤثر.

وقال بعضهم: السَّخَاءُ سهولة الإنفاق وهو الجود، وضده التقثير، والسماحة: التجافي عما يستحقه المرء من غيره بطيب نفسه، وضد الشكاسة. والكرم: الإنفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ويسمى حُرِّيَّة، وضده: النذالة.

وروى الشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ أجود الناس وكان أجود ما يكون في شهر رمضان» الحديث.

وروى أبو يَغْلَى عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم عن الأجود؟ الله الأجود، وأنا أجود بني آدم»^(١).

ولهذا مزيد بيان في باب كرمه وجوده ﷺ.

«أَجُودَ النَّاسِ»: تقدّم الكلام عليه في الذي قبله.

«الْأَجَلُ»: بالجيم وتشديد اللام: الجليل العظيم أي الأكثر إجلالاً وعظمة عند الله وعند عباده.

«الْأَجِيرُ»: بالجيم نقله «ع» عن بعض الصحف المنزلة: لأنه يجير أمته من النار.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: ولم أرَ من ذكره غيره، وأخشى أن يكون تصحيفٌ بأخيد الآتي.

«أَحَادُ»: كذا ورد في السُّفَرِ الخامس من التوراة، وليس بين الحاء والdal ألف إنما يفخّمون الحاء، وتفسيره عندهم: واحد.

(١) ذكره الهيثمي في المجمع ١٦/٩، وعزاه لأبي يعلى وقال فيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك. وذكره ابن حجر في المطالب (٣٠٧٧)، والمتقي الهندي في الكنز (٢٨٧٧١).

ومعناه فيه صحيح من وجوه، منها: أنه واحد بمعنى آخر الأنبياء وخاتمهم، ومنها: أنه واحد في السيادة على من سواه، ومنها أنه واحد في شريعته أكمل الشرائع، ومنها: أنه واحد في خصائصه خُصَّ بها من أحكام دينه وأمور رفيعة غير دينه، كالشفاعة العامة والخوض المورود والمقام المحمود:

وقال الشيخ رحمه الله تعالى: أحاد في العربية بضم الهمزة: اسمٌ عدديّ معدول عن واحدٍ واحدٍ، ولا يبعد أن يكون اسمه ﷺ في التوراة هو هذا الاسم العربيّ المعدول، ووجه العدول فيه عن واحد واحد المتكرر: أنه ﷺ في أمور متعددة، فعدل عنها إلى أحاد ليدل على ذلك باختصار كما هو فائدة العدول أن لا يؤتى باللفظ مكرراً، فيكون هذا الاسم مما سمّاه الله تعالى به من أسمائه.

ومعنى الواحد في حق الله تعالى: الذي لا شريك له في ذاته وصفاته.

«الأحد»: المنفرد بصفات الكمال عن الخلق أو بالقرّب من الحق، وهو من الصفات المشبهة وأصله: وُحِدَ بفتح بالحاء وبكسرها أيضاً، فأبدلت الواو المفتوحة همزة شذوذاً، لأن قياس المفتوحة أول الكلمة أن تبقى على حالها.

وهو من أسمائه تعالى ومعناه: المنفرد بصفات الكمال. وسيأتي الفرق بينه وبين الواحد بأنه يقال باعتبار الذات، والأحد باعتبار الصفات. وقيل: الواحد للوُضِل والأحد للفضْل. فيمن الواحد وصل إلى عباده النعم. ومن الأحد انفصلت عنهم النقم.

«الأحسن»: ذكره أبو حفص التّسفيّ رحمه الله تعالى في تفسيره، وهو أفعِل: من الحُسن، وهو تناسُب الأعضاء على ما ينبغي، والمراد به: المستجمع صفات الكمال. قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ قال عبد الرزاق في تفسيره عن مغمّر عن الحسن البصريّ رحمه الله تعالى: أنه تلا هذه الآية فقال: هذا حبيب الله تعالى، هذا صَفْوَةُ اللَّهِ، هذا أَحَبُّ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَى اللَّهِ أَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَعْوَتِهِ، ودعا الناس إلى ما أَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ.

وفي حديث أنس عند عبد بن حميد: كان النبي ﷺ أحسن الناس، وكان أجود الناس وكان أشجع الناس.

وسيأتي الكلام على ذلك في باب حُسْنِهِ ﷺ. ويرحم الله تعالى الشرف البوصيري

حيث قال:

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَصُورَتُهُ ثُمَّ اصْطَفَاهُ حَبِيباً بَارِئِ النَّسَمِ
مُنَزَّهَةً عَنْ شَرِيكَ فِي مَحَاسِنِهِ فَجَوَّهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمِ

والشرف ابن الفارض حيث قال:

وَعَلَى تَفَنٍّ وَاصِفِيهِ بِحُسْنِهِ يَفَنَى الزَّمَانُ وَفِيهِ مَا لَمْ يُوصَفِ

قال التَّنْفِي رحمه الله تعالى: وهذا الاسم مما سمَّاه الله تعالى به من أسمائه. قال تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾.

«الأخشم»: بالحاء المهملة والشين المعجمة: أفعل تفضيل من الحِشْمَة وهي الوقار والسكينة أي أخشم الناس، أي أكثرهم وقاراً.

«أخيد»: غزاه القاضي للتوراة لأنه يُجيد أمته عن النار. ويروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً: «اسمي في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد، وفي التوراة أخيد لأنني أُجيد أمتي عن النار» رواه ابن عدي وابن عساكر بسندٍ واهٍ، وضبطه الشيخ تقي الدين الشُّمْنِي بضم الهمزة والحلي بفتحها وسكون الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية وكسرها في آخره دال مهملة وضبطه الماوردي رحمه الله تعالى بمد الألف وكسر الحاء المهملة. وقال في الشرح: يحتمل أن يكون أفعل: من حاد عن الشيء إذا عَدَلَ عنه ونَفَرَ منه، وسُمِّي به لأنه حاد عن طريق الباطل وعدَلَ بأمرته إلى سبيل الحق. وهو غير منصرف للتعجُّمة والعلمية، أو وزن الفعل مع العلمية.

«الأخذ الحُجَرات»: بالإضافة: اسم فاعل من الأخذ وهو التناول. روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَل أُمِّي كَمَثَل رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَاراً فَجَعَلَتِ الدَّوَابُّ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا، فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْحُمُونَ فِيهَا»^(١).

وروى الإمام أحمد عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَاراً فَجَعَلَ الْفَرَاشُ وَالْجَنَادِبُ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذْبُحُنَّ عَنْهَا وَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تُقْلَتُونَ مِنْ يَدِي»^(٢).

الحُجَرات بضم المهملة وفتح الجيم ثم زاي. والحُجَز جمع حُجْزة وهو حيث يثنى طرف الإزار وهو النيفق من السراويل ومحلها الوسط، فكأنه ﷺ قال: أنا آخذ بأوساطكم لأنجيكم من النار والأخذ بالوسط أمكن، فعبر عنها بالحُجَرات استعارة بعد استعارة.

«الآخذ الصدقات»: قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ الآية

(١) أخرجه مسلم ١٧٨٩/٤ كتاب الفضائل (١٧- ٢٢٨٤) والترمذي ٢٨٧٤.

(٢) أخرجه مسلم في الموضع السابق (١٩- ٢٢٨٥)، وأحمد في المسند ٣/٣٩٢، والبيهقي في دلائل النبوة ١/٣٦٧.

وإن نزلت في المخلفين عن غزوة تبوك، وفي صدقة التطوع التي هي من تمام توبتهم، لكنها عأمة لغيرهم وفي الزكاة المفروضة. ولهذا قال مانعو الزكاة: لا ندفعها إلا لمن صلواته سَكَرْنَا، وقد كان ﷺ يأخذ الزكاة من أربابها ويفرقها على مستحقيها كما هو معلوم معروف.

«أَخْرَابًا»: هو اسمه ﷺ في الإنجيل، ومعناه آخر الأنبياء، روى ابن أبي شيبه في المصنّف عن مصعب بن سعد، عن كعب رحمه الله تعالى قال: أول من يأخذ حَلَقَةً باب الجنة فيفتح له محمد ﷺ، ثم قرأ علينا آية من التوراة أَخْرَابًا قدامها الأولون الآخرون.

«الْأَخْشَى لِلَّهِ»: أخذه الشيخ رحمه الله تعالى من حديث أبي داود: «والله إني لأزجو أن أكون أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ».

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى: وفيه إشكال لأن الخوف والخشية حالة تنشأ عن ملاحظة شدة النُقمة الممكن وقوعها بالخائف، وقد دلّ الدليل القاطع على أنه ﷺ غير مُعَذَّب. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ فكيف يتصور منه الخوف، فكيف أشد الخوف؟

قال: والجواب أن النسيان جائز عليه ﷺ فإذا حصل النسيان عن موجبات نفي العقاب حدث له الخوف، لا يقال إن إخباره ﷺ بشدة الخوف وعظم الخشية عظم بالنوع لا بكمرة العدد، أي إذا صدر منه الخوف ولو في زمن فرد كان أشد من خوف غيره.

والخشية: الخوف وقيل أعظمه والهيبة أعظم منها. وقال سعيد بن جبّير رحمه الله تعالى: هي أن تخشاه حتى يحول بينك وبين المعصية، وعلى قدر علمه ﷺ بالله تعالى كان خوفه. كما سيأتي في باب: «خوفه ﷺ».

وقال الأستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى: الرهبة على مراتب: أولها: الخوف وهي من شرط الإيمان. قال الله تعالى: ﴿وَخَافُونِي إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ثانيها: الخشية وهي من شرط العلم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ثالثها الهيبة، وهي من شرط المعرفة. وقيل هي حركة القلب من جلال الرب.

وأما وصفه تعالى بها في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [] برفع الاسم الكريم ونصب العلماء عكس القراءة المشهورة كما قرأ به أبو حيوة وعمر بن العزيز وأبو حنيفة فهو على سبيل المجاز، والمراد غايتها التي هي التعظيم والإجلال فقط على حد قوله:

أَهَابُكَ إِجْلَالًا وَمَا بِكَ قُدْرَةٌ عَلَيَّ وَلَكِنْ مِلْءُ عَيْنٍ حَبِيبُهَا

«آخر ماخ»: عزاه «ع» لصحف شيث ﷺ قال: ومعناه صحيح الإسلام.

«الْأَذْعَجُ»: بَدَال وعين مهملتين أي أَدْعَج العينين من الدَّعَج محوَّكاً كالدَّعْجَة بالضم وهو شدة سواد العين مع سعتها. كما سيأتي في باب صفاته الحسنية ﷺ.

«الْأَذْوَمُ»: بفتح الهمزة وسكون الدال المهملة، أَفْعَل تفضيل من المداومة وهي المواظبة على الشيء. وأصل الدوام السكون يقال: دام الماء: إذا سَكَنَ، ومنه حديث الشيخين رضي الله عنهما عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ: «لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ»^(١).

وسمِّي ﷺ بذلك لملازمته طاعة ربه تبارك وتعالى.

وروى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «كان عمله ﷺ دِيمَةً وَأَيْكَمَ يَسْتَطِيعُ مَا كَانَ يَسْتَطِيعُ ﷺ».

ولا ينافي ذلك عدم مواظبته ﷺ على صلاة الضحى، كما رواه الترمذي وحسنه عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَصَلِّي الضُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا يَدْعُهَا، وَيَدْعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يَصَلِّيْهَا؛ لِأَنَّ الْمَوَاطَبَةَ عَلَى الْعَمَلِ كَانَتْ غَالِبَ أَحْوَالِهِ ﷺ وَقَدْ يَتْرَكُهَا لِحِكْمَةٍ كَمَا تَرَكَ الْمَوَاطَبَةَ عَلَى قِيَامِ رَمَضَانَ لِمَا عَلِمَ بِهِ أَنَاسٌ فَقَامُوا بِقِيَامِهِ خَشْيَةً أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْهِمْ فَيُخْرِجَهُمْ.

فإن قيل: لمَ واطب ﷺ على قضاء سُنَّةِ الظُّهْرِ لَمَّا فَاتَتْهُ لَا شُغْلُهُ مَعَ الْوُفْدِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَلَمْ يَواظِبْ عَلَى قِضَاءِ سَنَةِ الْفَجْرِ لَمَّا فَاتَتْهُ مَعَ الصُّبْحِ فِي الْوَادِي مَعَ أَنَّ سُنَّةَ الْفَجْرِ أَكْدَ وَوَقْتُ قَضَائِهَا لَيْسَ وَقْتُ كِرَاهَةٍ بِخِلَافِ سَنَةِ الظُّهْرِ؟

أُجِيبُ: بِأَنَّ سُنَّةَ الْفَجْرِ فَاتَتْهُ ﷺ مَعَ جَمْعٍ مِنَ الصُّبْحَانَةِ فَلَوْ وَاظَبَ عَلَى قَضَائِهَا لَتَأَسَّى بِهِ كُلُّ مَنْ فَاتَتْهُ إِذَا كَانَ مِنْ عَادَتِهِمُ الْحَرَصُ عَلَى اقْتِفَاءِ آثَارِهِ ﷺ وَالْمَتَابَعَةُ لَهُ فِي أَعْمَالِهِ فَيَشُقُّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، بِخِلَافِ سُنَةِ الظُّهْرِ أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ فِي سَفَرٍ فَلَمْ يَواظِبْ عَلَيْهَا لِذَلِكَ بِخِلَافِ سُنَةِ الظُّهْرِ.

«أُذُنٌ خَيْرٌ»: سَمِّي ﷺ بِالْجَارِحَةِ الَّتِي هِيَ آلَةُ السَّمْعِ كَأَن جُمِلَتْهُ إِذْنٌ كَمَا يُقَالُ لِلرَّبِيعَةِ: عَيْنٌ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قائل هذه اللفظة نَبْتُلَ بن الحارث بن مروة المنافق؛ كان يأتي النبي فيجلس إليه فيسمع منه، ثم ينقل حديثه إلى المنافقين، رواه ابن أبي حاتم. وقيل هو الجلاس بن سويد.

(١) أخرجه البخاري ٣٤٦/١ كتاب الوضوء (٢٣٩)، ومسلم ٢٣٥/١، كتاب الطهارة (٩٦-٢٨٢).

قال الحسن ومجاهد رحمهما الله تعالى: ومعنى هو أذن: يسمع منا معاذيرنا ويُنصت لنا، أي نحن لا نبالي عن أذاه والوقوع فيه؛ إذ هو سماع لكل ما يقال له من اعتذار ونحوه ويقال للسماع لكل قول: أذن؛ لكثرة سماعه، سُمِّيَ بمحلّه. وقيل هو على حذف مضاف وتقديره ذو أذن أي ذو سماع، وقيل هو من قولهم أذن للشيء بمعنى استمع، ومنه الحديث: «ما أذن الله شيء كآذنيه لنبيّ متغنّ بالقرآن».

وصفه الله تعالى بذلك إلا أنه تعالى فسّره بما هو مدح لنبيه ﷺ وثناء عليه وإن كان قصدوا بذلك ذمّه. والمشهور ضم ذال أذن. وقرأ نافع بسكونها، قال ابن عطية رحمه الله تعالى: أذن خير: سماع خير وحق لا غيره، والمشهور إضافته وقرأ عاصم برفع «خير» وتنوين «أذن» قال: وهو يوافق تفسير الحسن أي من يقبل معاذيركم خير لكم.

قال العزّفي رحمه الله تعالى: وأما اسمه ﷺ «أذن خير» فهو مما أعطاه من فضيلة الإدراك لبيان الأصوات فلا يبقى من ذلك خير ولا يسمع من القول إلا أحسنه. فائدة: قال في الصحاح: الأذن مؤنثة وتصغيرها أذينة. ورجل أذن يستوي فيه الواحد والجمع.

«الأرجح»: الزائد على غيره علماً وفضلاً، وفي حديث شق الصدر ثم قال أحدهما - أي الملكين - لصاحبه: زنه بعشرة من أمته فوزنني بهم فرجحتهم. ثم قال: زنه بمائة من أمته فوزنني بهم فوزنتهم. ثم قال زنه بألف من أمته فوزنني بهم فوزنتهم. فقال: دعه عنك فلو وزنت بأمته لوزنتهم. أي لرجح عليهم في الفضل.

وقال زهير بن صرد رضي الله تعالى عنه يمدحه ﷺ وزاده شرفاً وفضلاً لديه:

إِنْ لَمْ تَذَارِكُهُمْ نَعْمَاءُ تَنْشُرُهَا يَا أَرْجَحَ النَّاسِ جِلْمًا حِينَ يُخْتَبَرُ

«أرجح الناس عقلاً»: روى أبو نعيم عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال: قرأت في أحد وسبعين كتاباً فوجدت في جميعها أن الله تعالى لم يُقْطِ جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقل محمد ﷺ إلا كحبة رمل من بين جميع رمال الدنيا، وإن محمداً ﷺ أرجح الناس عقلاً.

وسياتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى في الكلام على عقله ﷺ.

«الأرحم»: أفعل: من الرحمة أي أكثر الناس رحمة، وسياتي بيانها إن شاء الله تعالى.

«أزحم الناس بالعيال»: وسياتي الكلام عليه في باب شفقتة ﷺ.

«الأزج»: بفتح الزاي وتشديد الجيم أي أزج الحاجبين أي المقوس الحاجب الوافر

شعره. كما سياتي بيان ذلك في باب صفاته ﷺ.

«الْأَزْكَى»: بالزاي: الطاهر، أَفْعَل من الزكاة وهي الطهارة أي أَزْكَى العالمين. أي أظهرهم.

«الْأَزْهَرُ»: من الزهارة وهي الرونق. روى مسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله ﷺ أَزْهَرَ اللون، قال الإمام النووي: معناه أبيض مستنير فهو بمعنى ما رواه ابن حبان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله ﷺ أبيض. ولهذا مزيد بيان في باب صفة لونه ﷺ.

«الْأَسَدُ»: بفتح الهمزة والسين وتشديد الدال المهملتين: المستقيم وهو أَفْعَل من السَّدِّد محرَّكة كالسداد وهو الاستقامة والتوفيق للصواب من القول والعمل، يقال: سَدَّدَه تسديداً: إذا قَوَّمَه ووفقَه للسداد. وسَدُّ يَسِدُّ، كَفَرَّ يَفِرُّ: صار سديداً أي مستقيماً واستَدَّ استقام. وأسَدَّ أَصاب السداد أو طلبه. وسَدَّ الثَّلثة: أَصْلَحَها وأَوْثَقَها.

وقد كان النبي ﷺ أكثر الناس مُلْكاً وأنساً وجمعاً وسَدَاداً أي استقامة وتوفيقاً وإصلاحاً لثَلَم الرأي وإصابةً للصواب، لأن جميع ما يصدر منه ﷺ ولو على سبيل الاجتهاد مستند إلى الوحي، ولهذا كان اجتهاده ﷺ لا يخطئ كما صُوِّبه الشبكي، ولهذا مزيد بيان في أبواب عصمته ﷺ.

«أَشْجَعَ النَّاسِ»: من الشجاعة وهي شدة القلب عند البأس، وتقدم في أَحْسَن، وسيأتي الكلام عليه في باب شجاعته ﷺ.

«الْأَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعِذْرَاءِ فِي خِذْرِهَا»: أي أكثر حياء. والحياء يُمَكِّد ويُقْصِر وهي انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم، وسيأتي الكلام على ذلك في باب حياته ﷺ.

«الْأَشْنَبُ»: بالمعجمة وفتح النون فموحدة من الشَّنْب محرَّكاً وهو رونق الأسنان ورقة مائها. وقيل رقتها وعذوبتها، وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى في باب صفة فمه وأسنانه ﷺ.

«الْأَصْدَقُ»: أَفْعَل تفضيل. للمبالغة وأصله الثبوت والقوة يقال رجل صدق إذا كان قوياً على الطعن ثابتاً فيه، لا أحد أقوى من رسول الله ﷺ ولا أثبت على الحق منه، فهو ﷺ أَصْدَق الناس لهجة وأثبت على الحق وأقوى في الله. وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه عند الترمذي في الشمائل: هو أَصْدَق الناس لهجة.

وهذا الاسم مما سَمَّاه الله تعالى به من أسمائه قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾.

«أَصْدَقُ النَّاسِ لَهْجَةً»: وتقدَّم معناه. واللَّهْجَةُ بفتح الهاء وسكونها لغة: اللسان. وقيل

طرفه أي أصدق الناس لساناً.

«الأطيب»: أي الأفضل والأشرف، أو الأكثر طيباً. أي أفعل: من الطيب وهو حُسن الرائحة.

«الأعز»: بمهملة فمعجمة: أفعل: من العز أي الكثير العِزَّة وهي الغلبة والقوة.

«الأعظم»: أي أحسن الناس خلقاً وخلقاً لأنه أفعل: من العظمة وهي ترجع إلى كمال الذات وتماص الصفات، وذلك غاية الحُسن وكماله.

«الأعلى»: أفعل: من العُلُو وهو الرفع، أي الأكثر علوًا أي رفعةً على غيره. قال أبو حفص النُسَفي رحمه الله تعالى في تفسيره: وهو مما سَمَّاه الله تعالى به من أسمائه، وأورد فيه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ وفي الأخذ من الآية نظر.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: ولم يظهر لي وجه الأخذ منه لأننا وإن جعلنا الضمائر في «استوى» و «هو» و «دنا» «فتدلى» «فكان» للنبي ﷺ وهو قولٌ مرجوح في التفسير لم يصح أيضاً جَعَلَ الأعلى صفةً له لأن الضمير لا يوصف كما تقرر في النحو إلا على رأي ضعيف وكأنه جعله حالاً من ضمير استوى. وجملة «وهو بالأفق» مبتدأ وخبر حالاً أيضاً. والتقدير: فاستوى الأعلى أي علياً حالة كونه بالأفق وهو بعيد جداً ولم يظهر لي فيه غير ذلك.

«الأَعْلَم بالله»: والمراد العلم بالله تعالى وصفاته وما يجب له كما قال في حديث ضعيف رواه الإمام أحمد: «أَنَا أَتَقَاكُم لِلَّهِ وَأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِ اللَّهِ» يأتي بيانه في شرح اسمه العالم.

«الأعز»: بالغين المعجمة والراء: الشريف الكريم الخيار. قال حسان بن ثابت - رضي الله تعالى عنه - يمدحه ﷺ زاده الله فضلاً وشرفاً:

أَعَزُّ عَلَيْهِ لِلنُّبُوَّةِ خَاتَمٌ مِّنَ اللَّهِ مَشْهُودٌ يَلُوحُ وَيَشْهَدُ^(١)

«أفصح العرب»: كذا ورد في حديث ذكره أصحاب الغريب بهذا اللفظ. قال الحافظ العلامة عماد الدين بن كثير والشيخ - رحمهما الله تعالى -: ولم نقف على سنده. وروى أيضاً: «أَنَا أَفْصَحُ مِنْ نَطَقِ الْبُضَادِ بِيَدِ أَنِّي مِنْ قَرِيْشٍ» أي من أجل أنني منهم.

ومعنى أفصح من نطق البضاد: أي أفصح العرب لأنهم هم الذين ينطقون بها، وليست

(١) البيت بعده:

وضم الإله اسم النبي إلى اسمه إذا قال في الخمس المؤذن أشهد

انظر ديوان حسان ٥٤.

في لغة غيرهم. وَأَفْصَحَ: أفعَل تفضيل من فَصَح الرجل: جادت لفته لا من أَفْصَحَ إذا تكلم بالعربية؛ لأن أفعَل التفضيل لا يُبنى إلا من ثُلَاثِي. وفي الصُّحَاخ: رجل فصيح وكلام فصيح أي بليغ. ولسانٌ فصيح أي طلق.

ومَرَّجَع الفصاحة إما إلى الوضوح، ومنه: أَفْصَحَ الصَّبْحُ إذا بدا ضَوْؤُهُ. ويقال لكل واضح: مُفْصَح. أو إلى الخُلُوص. ومنه: أَفْصَحَ اللَّبَنُ إذا أخذت منه الرغوة ولهذا مزيد بيان في باب بيان صفاته الحسنية ﷺ.

«أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبْعًا»: بفتح التاء الفوقية والموحدة: جمع تابع كخَدَم جمع خادم.

روى مسلم عن أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا مَعَهُ مُصَدِّقٌ غَيْرُ وَاحِدٍ» وقوله ﷺ في حديث أبي هريرة «وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَبْعًا» لعله قبل أَنْ يُكْشَفَ له عن أمته ويراهم. وقد حقق الله تعالى رجاءه ﷺ كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص.

«الْأَكْرَمُ»: المتصف بزيادة الكرم على غيره. وقال بعض العلماء: الكرم كالحرية إلا أنها تقال في صغير المحاسن وكبيرها، والكرم لا يقال إلا في كبيرها فقط ولذا قال تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ﴾.

روى الدارمي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا فَخْرَ»^(١).

ومن كرامته ﷺ على ربه أنه أقسم بحياته وأشفق عليه فيما كان يتكلفه من العبادة وطلب منه أن يقللها، ولم يطلب ذلك من غيره بل حَضُّهُمْ الله على الزيادة. وأَقْسَمَ له أنه من المرسلين وأنه ليس بمجنون وأنه لعلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ وأنه ما ودَّعه وما قلاه. وولد ﷺ مختوناً لئلا يرى أحدٌ عورته، واستأذن عليه ملك الموت في الدخول وفي قبض روحه الزكية ولم يفعل ذلك بأحد قبله.

وهذا الاسم مما سماه الله تعالى به من أسمائه قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ ومعناه: الذي له الكمال في زيادة الكرم على كل كريم. أو الذي أُنعمَ على عباده بالنعم التي لا تُحصى ويَحُلُمُ عليهم فلا يعاجلهم بالعقوبة على كفرانها سبحانه وتعالى.

«أَكْرَمُ النَّاسِ».

«أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ»: كما سيأتي إن شاء الله تعالى في حديث الشفاعة.

«الإكليل»: التاج. ويقال التاج المدور. وهو ﷺ تاج الأنبياء ورأس الأصفياء، وسمي به ﷺ لشرفه وعلوه، أو لإحاطة رسالته وشمولها كما سمي الإكليل لإحاطته بالرأس. «الأمجد»: أفعل من المجد وهو الشرف.

«الأمير الناهي»: اسما فاعل من الأمر والنهي قال تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وكان ذلك في حقه ﷺ فرض عَيْن كما قاله الجُزْجَانِي في شافيته وفي حَقِّ غيره فرض كفاية. قال الشرف البوصيري رحمه الله تعالى:

نَبِيُّنَا الْآمِرُ النَّاهِي فَلَا أَحَدٌ أَبْرَ فِي قَوْلٍ «لَا» مِنْهُ وَلَا «نَعَمْ»

قال العزفِي: وهذا الوصف على الحقيقة لله تعالى، ولكنه لما كان الوساطة بين الله تعالى وعبيده أضيف إليه ذلك هو الذي يُشاهد أَمراً وناهياً ويُعلم بالدليل أن ذلك واسطة ونقل من الذي له ذلك الوصف حقيقة. انتهى.

والأمر له معان، المقصود منها هنا: طلب إيجاد الشيء. والنهي: طلب تركه ويُعتبر فيهما العلو على الأصح عند الشيخ أبي إسحاق الشيرازي - رحمه الله تعالى - وجماعة من أهل الأصول أي كون الطالب عالي الثبته على المطلوب منه والاستعلاء بأن يكون الطلب بعظمة على الأصح عند الإمام الرازي والآمدي وابن الحاجب.

إذا علم ذلك ففي وصف الله تعالى له ﷺ بالآمر والناهي دلالة على علو شأنه واستعلاء منصبه ورفع قدره على جميع الأنام، وينشأ من هذا وجوب امتثاله ﷺ وطاعته فيما أمر به ونهى عنه كما قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾.

الإمام: المقتدى به في الخير أو غيره يطلق على الواحد نحو ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ والجمع نحو ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ قال حسان - رضي الله تعالى عنه - بمدحه ﷺ:

إِمَامٌ لَهُمْ يَهْدِيهِمُ الْحَقَّ جَاهِدًا مُعَلِّمٌ صِدْقٍ إِنْ يُطِيعُوهُ يَهْتَدُوا^(١)

وسمي به ﷺ لاقتداء الخلق به ورجوعهم إلى قوله وفعله - زاده الله تعالى شرفاً وفضلاً.

«إمام الخير»: روى ابن ماجه عن ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - قال: إذا صليتم

(١) البيت قبله:

يبدل على الرحمن من يقتدي به - وينقذ من هول الخزياء ويُرشد ويزي في الديوان يعدوا بدل يهتدوا. انظر ديوان حسان ص ٦٢.

على رسول الله ﷺ فأحسنوا الصلاة عليه فإنكم لا تدرُونَ لعل ذلك يُعرض عليه. قالوا له: عَلَّمْنَا. قال: قولوا: «اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيّد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك الأمين ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة، اللهم ابعثه المقام المحمود الذي يُغبطه فيه الأوّلون والآخرون».

«إمام العالمين»: العالم بفتح اللام اسم جنس غير علم يجمع على عوالم وعلى عالمين أيضاً إن قلنا باختصاصه بمن يعقل وأنه اسم للثقلين خاصة كما ذهب إليه الزمخشري - رحمه الله تعالى - لاشتقاقه من العلم، وإن قلنا بعدم اختصاصه بهم وأنه اسم لِمَا سِوَى الله تعالى - وهو الصحيح - لأنه مشتق - من العلامة بمعنى أن كل موجود يدل على وجود الباري سبحانه وتعالى، فليس العالمون جمعاً له لأنه عامّ والعالمون خاص بمن يعقل، والجمع لا يكون أخصّ من المفرد؛ ولذا قال سيبويه - رحمه الله تعالى -: ليس الأعراب الذين هم من أهل البادية جمعاً للعرب الذين يطلقون عليهم وعلى أهل القرى.

قال الإمام البغوي رحمه الله تعالى: «وقد اختلف في مبلغ العوالم فعن سعيد بن المسيب. ألف: ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر. وقال مقاتل: ثمانون ألف عالم: أربعون في البر، وأربعون في البحر. وقال كعب: لا يحصي عدد العوالم إلا الله تعالى ﴿وَمَا يَقْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾».

إمام العالمين: جمع عامل أي العباد.

إمام المتقين: أي الذين يقتدون به ويتبعون هديّه: جمع مُتَقِيٍّ، وهو من اتقى الشرك وتجنّب الشكّ والمخالفات. وتقدّم في إمام الخير.

«إمام النبيين».

«إمام الناس»: روى الإمام أحمد والترمذي عن أبي بن كعب - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة كنتُ إمامَ النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر» ولفظ الإمام أحمد: كنتُ إمامَ الناس^(١).

ونكتة تخصيصه بيوم القيامة يأتي في اسمه ﷺ: «سيّد الناس».

«الأمان»: روى الإمام أحمد والترمذي عن أبي موسى - رضي الله تعالى عنه - قال: أمانان كانا على عهد رسول الله ﷺ رفع أحدهما وبقي الآخر ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾.

(١) أخرجه الترمذي (٣٦١٣) وابن ماجه (٤٣١٤) وأحمد في المسند ١٣٧/٥، والحاكم في المستدرک ٧١/١، وابن

ولفظ الترمذي: قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ أَمَانِينَ لَأُمْتِي» فذكره. وزاد: «فَإِذَا مَضَيْتُ تَرَكْتُ فِيكُمْ الْأَسْتِغْفَارَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١).

وكان رسول الله ﷺ أماناً لأُمته وقومه من العذاب؛ إذ درأه الله تعالى عنهم بسبب كونه فيهم. قال بعضهم: النبي ﷺ هو الأمان الأعظم ما عاش وما دامت سُنته باقية فهو باق، فإذا أُميت فانتظروا البلاء والفتن!

«الأمّنة»: رَوَى البيهقي عن أبي موسى - رضي الله تعالى عنه - قال: رفع رسول الله ﷺ رأسه إلى السماء فقال: «النجوم أمّنة السماء فإذا ذهبَت النجوم أتَى السماء ما تُوعَد، وأنا أمّنة أصحابي فإذا ذهبَت أتَى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمّنة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتَى أمتي ما يوعدون»^(٢).

والأمّنة بضم الهمزة وفتح الميم ويفتح الهمزة أيضاً: الوافر الأمانة الذي يؤتمن على كل شيء. وسمي ﷺ بذلك لأن الله تعالى استأمنه على وحيه. أو الحافظ أي حافظ لأصحابه يدفع به الله قيل من البدع وقيل من الاختلاف والفتن، ولا ينافي هذا قوله ﷺ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِأُمَّةٍ رَحْمَةً قَبَضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا» لاحتمال أن يكون المراد يرحمهم أمّتهم - من المشخ والخسف ونحو ذلك من أنواع العذاب، وإتيان ما يوعدون من الفتن بينهم بعد أن كان بابها مُنْسَدّاً عنهم بوجوده ﷺ أو معنى الأمن كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ﴾ وسمي به ﷺ لأنه أمان المؤمنين من العذاب والكافرين من الحُشْف والعقاب.

«الأمّة»: الجامع للخير المقتدى به أو المعلم للخير. وأصل الأمّة: الجماعة. وسمي به ﷺ كما سُمِّي به إبراهيم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام لأنه اجتمع فيه ﷺ من الأوصاف الحميدة والخصال الجميلة ما لم يجتمع في أمة كثيرة من الناس.

التم. القمر. المصّ ذكرها «د» والمشهور أنها من أسماء الله تعالى فإن صَحَّ ما قاله كانت مما سَمَّاهُ الله تعالى به من أسمائه وقد بسطت الكلام على ذلك في كتاب «القول الجامع الوجيز الخادم للقرآن العزيز».

«الألمعي»: بالهمز أوله والياء آخره: الحديد القلب واللسان، الذكي المتوقّد، مأخوذ من لَمَعَ النار وهو لهبها وإضاءتها كأنه لفرط ذكائه إذا لمع أول الأمر عَرَفَ آخره كما قال أَوْسُ بْنُ حُجْرٍ^(٣):

(١) أخرجه الترمذي (٣٠٨٢) وانظر الشفا ١١٨/١، الدرر المنتور ١٨١/٣.

(٢) أخرجه مسلم ١٩٦١/٤ كتاب الفضائل (٢٠٧ - ٢٥٣١)، وأحمد في المسند ٣٩٩/٤.

(٣) هو أوس بن حجر بن عتاب قال أبو عمرو بن العلاء: كان أوسٌ فحل مضر حتى نشأ النابغة وزهير فأخلاه. انظر الشعر والشعراء ٢٠٢/١، والأغاني ٤٧/٨، ١٥٨/٧، ٩٣/١٤، ٥/١٠، ٨.

الْأَلْمَعِيُّ الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ كَأَن قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا

ومثله الألمع بلا ياء. واليلمع بالتحية أوله كيسمع. واليلمعي بيايين أوله وآخره. هذا هو الصحيح المشهور، الموجود في نسخ القاموس المعتمدة وغيره من كتب اللغة. وأما ما في بعض نسخه تبعاً لقول الليث: اليلمع: الكذاب مأخوذ من اليلمع وهو الشراب فخطأ باطل. كما قال الأزهري وغيره من أئمة اللغة، مستدلاً بأن العرب لم تضعه إلا في موضع المدح. قال: وما علمت أحداً من أئمة اللغة قال كما قاله الليث رحمه الله تعالى.

«الأمين»: بالمد وكسر الميم كصاحب: الخالص التقى والشريف النقي، وهو اسم فاعل من الأمن وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف كالأمان والأمانة. يقال أمين كفرح أمناً وأمناً بفتحهما وأمناً وأمناً محرkin وإمناً بالكسر فهو آمن وأمين كفرح، وأمين كأمر.

وسمّي به ﷺ لأن الله تعالى أمّنه يوم القيامة فقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ والحكمة في ذلك أن يفرغ إلى شفاعته أمته إذا قال سائر النبيين: نفسي نفسي، ولو لم يؤمنه كان مشغولاً كغيره من الأنبياء. انتهى.

وقد ورد في تأمينه ﷺ حديث رواه الطبراني في الأوسط بسند واه. ولأنه ﷺ كان أمناً من شر الخلق وكيدهم، لأن الله تعالى عصمه من الناس وحمّاه منهم. كان ﷺ إذا خرج بعث معه عمه أبو طالب من يكلاه حتى نزلت ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فذهب ليعت معه فقال: يا عم قد عصمني الله فلا حاجة لي بذلك. كذا في شرح النظم، وفيه نظر لقوله بعد: إن الآية نزلت في عام تبوك وأبو طالب - مات قبل الهجرة. والله تعالى أعلم.

ولا يشتكّل ذلك بقوله ﷺ: «ما زالت أكلة خيبر تُعَادِنِي فَقَطَعْتَ أَبْهَرِي» لأن الآية نزلت عام تبوك والسم قبلها بخير، ولا ما وقع له من الأذى يوم أُحُد^(١) لأن المراد يعصمك من القتل وعليه أن يحتمل ما دون النفس. وأما أمره بعد ذلك بالحراسة فللتشريع.

قوله: «تُعَادِنِي» قال في الصحاح: العَدَاد: اهتياج وجع اللدغ وذلك إذا تَمَّتْ له سنة مُدَّ يوم لُدِغَ احتاج به الألم، يقال عادته اللسعة: إذا اشتد العداد.

«الأمين»: ذكره ابن فارس. ومعناه: القوي الحافظ الذي يوثق بأمانته ويُرغب في ديانته، فَعِيل بمعنى فاعل من أَمِنَ ككرم فهو أمين وأمان كرمّان. قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مَطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾ في أحد القولين، ونسبه القاضي لأكثر المفسرين، أن الرسول المذكور: محمد ﷺ.

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٢٣٩/٣ والذهبي في الميزان (٣٢٦٣) وذكره المتقي الهندي في الكنز (٣٢١٨٩).

وقد كان يُدعى بذلك في صغره لوقاره وصدق لهجته وهديه واجتناب القاذورات والأدناس. قال كعب بن مالك فيه ﷺ:

أَمِينٌ مُجَبَّبٌ فِي الْعِبَادِ مُسَوِّمٌ بِخَاتَمِ رَبِّ قَاهِرٍ لِلْخَوَاتِمِ
وسياي قول قريش عند إرادة بناء البيت^(١): هذا الأمين إن شاء الله.

روى مسلم عن أبي سعيد الخدري - رضي الله تعالى عنه - مرفوعاً: «أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مِنْ فِي السَّمَاءِ يَأْتِينِي خَبْرٌ مِنْ فِي السَّمَاءِ صَبَاحاً وَمَسَاءً»^(٢) وسُمِّي ﷺ بذلك لأنه حافظ الوحي قوي على الطاعة.

أو: المأمون. أي المؤتمن بفتح الميم، فعيل بمعنى مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ والوثوق بالأمانة، يقال: أَمِنَهُ كسمعه وأَمَنَهُ واثمنه واستأمنه أي استحفظه ووثق بأمانته فهو أمين ومأمون، أي موثق به. وسُمِّي ﷺ بذلك لأن الله تعالى ائتمنه على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه وكساه من الأمانة التي هي ضد الخيانة حُلَّةً وافرّة وتَوَجَّه بتاج الصدق المرصع بدررها الفاخرة. والمراد في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الفرائض المفروضة. وقيل: النية القلبية لأن الله تعالى ائتمن العباد عليها، ولم يُظهرها لأحد من خلقه، فمن أضمر التوحيد مثل ما أظهره فقد أدى الأمانة، ومن لا فلا. وقيل: المراد بها العقل. وقيل: العدالة. وقيل غير ذلك.

«الأمِّي»: قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ وهو الذي لا يُحسن الكتابة، كما في الحديث: «إِنَّا أُمّةٌ أُمِّيّةٌ لَا نَحْسِبُ وَلَا نَكْتُبُ» نسبة إلى الأمّ كأنه على الحالة التي ولدته أمّه. وكانت الأمية في حقه ﷺ معجزة وإن كانت في حق غيره ليست كذلك. قال القاضي - رحمه الله -: لأن معجزته العظمى القرآن العظيم إنما هي متعلقة بطريق المعارف والعلوم مع ما مُنح ﷺ وفضّل به من ذلك. ووجود مثل ذلك ممن لا يقرأ ولا يكتب ولا يُدَارِس ولا تُقْن مُقتضى العجب ومنتهى العبر ومُعجزة البشر، وليس فيه إذ ذاك نقیصة، إذ المطلوب من القراءة والكتابة المعروفة ليست المعارف والعلوم إلى آخر ما تقدم، وإنما هي آلة ووساطة موصلة إليها غير مرادة في نفسها، فإذا حصلت الثمرة والمطلوب استغني عن الوساطة.

تنبيهه:

قال القاضي - رحمه الله -: من وصف النبي ﷺ بالأمية أو نحوها من الإثم وما جرى

(١) في أ: الكعبة.

(٢) أخرجه البخاري ٣٢٦/٥ كتاب المغازي (٤٣٥١)، ومسلم ٧٤٢/٢ كتاب الزكاة (١٤٤ - ١٠٦٤).

عليه من الأذى، فإن قصد بذلك مقصده من التعظيم والدلالة على نبوته ﷺ ونحو ذلك كان حسناً، ومن أراد ذلك على غير وجهه وعلم منه سوء قصده لحق بما تقدم، أي بالسبب فيقتل أو يؤذَّب بحسب حاله. ولهذا مزيد بيان يأتي في الخصائص إن شاء الله تعالى.

الأمي: بفتح الهمزة قرئ بها. قال ابن عطية - رحمه الله -: هو منسوب به إلى الأم بمعنى القصد، أي أن هذا النبي مقصد للناس وموضع أم، يؤمونه في أفعالهم وشروعهم. فعلى هذا يكون اسماً آخر. وقال ابن جني: يحتمل أنه بمعنى الأمي غير تغيير النسب فيكون لغة أخرى لا اسماً آخر.

«أنعم الله»: بفتح الهمزة وضم المهملة، جمع نعمة في الأصل وهي الإحسان وسمي بذلك لأنه نعمة من الله تعالى على عباده وبعثه رحمة لهم، وحصل بوجوده للخلق نعم كثيرة منها الإسلام والإنقاذ من الكفر والأمن من الخسف.

«أنفس العرب»: قال الله تعالى: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ على قراءة الفتح، وقد روى الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قرأ: «أنفسكم» بفتح الفاء أي من أعظمكم قدراً.

وأنفس: أفعل من النفاة وهي الشرف والعلو والعز، ومنه: دُرّ نفيس أي عزيز المثل. والجمهور أن المخاطب بهذه الآية العرب، وإذا كان ﷺ أنفسهم كان أنفس الخلق، لأنهم أفضل من غيرهم ولكن إنما فضلهم برسول الله ﷺ لكونه منهم قال الشاعر:

وَكَمْ أَبْ قَدْ عَلَا بِأَبْنِي دُرِّي شَرِيفٍ كَمَا عَلَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانُ

«أَوْفَى الناس ذمّاماً»: بكسر الذال المعجمة أي أكثرهم حُزْمةً وأشدّهم مهابة قال حسان - رضي الله تعالى عنه :-

وَمَا حَمَلْتُ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَبْرَ وَأَوْفَى ذِمَّةً مِنْ مُحَمَّدٍ

«الأنور المتجرّد»: أي المشرق. والمتجرّد بفتح الراء: كل ما يتجرّد عنه من بدنه فيرى.

«الأوّه»: بتشديد الواو. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: كان رسول الله ﷺ يدعو: «وَبْ اجعلني شَكَاراً لَكَ ذَكَاراً لَكَ رَهَاباً لَكَ مِطْوَعاً لَكَ مُخْبِتاً لَكَ أَوْاهاً منيباً»^(١) الحديث. قد اختلف في معنى الأوّه على أقوال حاصلها: أنه الخاشع المتضرع في الدعاء المؤمن التوّاب والموقن المنيب الحفيظ بلا ذَنْب، المسيّح المستغفر بلا خطأ، الحليم

الرحيم المطيع المستكن إلى الله تعالى، الخائف الوجيل الذاكر التالي للقرآن، وهو ﷺ متصف بجميع ذلك.

«الأوسط»: العادل أو الخيار من كل شيء ويرحم الله تعالى القائل:

يَا أَوْسَطَ النَّاسِ طُرًّا فِي تَفَاخُرِهِمْ وَفِي تَفَاضُلِهِمْ يَا أَشْرَفَ الْعَرَبِ

وقد وصف الله تعالى أمته ﷺ بذلك فقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي عدولاً خياراً وأهل دين وسط بين الغلو والتقصير.

«الأولى»: أي الأولى بالمؤمنين من أنفسهم أي أجدر وأخرى في كل شيء من أمور

الدنيا والدين من أنفسهم. وسيأتي لهذا مزيد بيان في الخصائص إن شاء الله تعالى.

«الأول»: السابق المتقدم على غيره، أو الذي يُقْتَدَى به، وهو هنا غير مصروف لكونه

يُجْعَلُ علماً له ﷺ ولوزن الفعل، ثم هو عند البصريين صفة جارية في اللفظ مطلقاً مجرى أَسْبَقَ الذي هو أفعل تفضيل من السَّبَقِ فيلزم إفراده وتذكيره وإيلاؤه من حيث جُرِّدَ من اللام، وإن نويت إضافته بني على الضم.

«الأخر»: ضد الأول: اسم فاعل من التأخر ضد التقدم. وفي حديث أنس عند البيهقي

في قصة الإسراء: ثم لقي خَلْقاً من خَلَقَ الله تعالى فقالوا: السلام عليك يا أَوَّلَ، السلام عليك يا آخر، السلام عليه يا حاشِر، فقال له جبريل: اردد السلام يا محمد.

وفي حديث أبي هريرة في الإسراء عند البزار: «وجعلتُك أَوَّلَ النبيين خَلْقاً وآخرهم بَعَثاً».

روى مسلم عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ

تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، وَأَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ»^(١).

وهذان الاسمان من أسمائه تعالى. ومعنى الأول في حقه: السابق للأشياء قبل وجودها

بلا بداية والآخر للأشياء بعد فنائها بلا نهاية. قال القاضي: وتحقيقه أنه ليس له أَوَّل ولا آخر.

«أَوَّلُ الرُّسُلِ خَلْقاً».

«أَوَّلُ شَافِعٍ»: أي طالب للشفاعة.

«أَوَّلُ مُشَفِّعٍ»: بفتح الفاء: الذي يشفع فتقبل شفاعته وهي السؤال في التجاوز عن

المذنبين ويأتي الكلام عليه في أبواب حشره ﷺ.

«أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ»: أي المقتدى به في الإسلام.

«أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ»: يأتي الكلام عنه في أبواب حشره ﷺ.

«أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ»: أي المقتدي به في الإيمان.

«آيَةُ اللَّهِ»: ذكره الشيخ رحمه الله تعالى ولم يزد فيه.

روى ابن المنذر عن مجاهد رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿مُسْتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ﴾ قال: محمد ﷺ لأنه العلامة الظاهرة. قال الراغب رحمه الله تعالى: واشتقاقها من أي لأنها تبين شيئاً من شيء أو من أوى إليه لأنه يؤوى إليها ليستدل بها على المطلوب.

وسمي بذلك لأن الله تعالى جعله علماً على طريق الهدى، وعلماً يستدل به على الفوز الأبدي ويقتدى به وقرئ «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَةِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» قيل المراد بها سيدنا محمد ﷺ.

حرف الباء

«الْبَارِعُ»: من برع الشيء مثلث الراء بَرَاعَةً وَبُرُوعاً: إِذَا فَاقَ أَقْرَانَهُ فَضْلاً وَعِلْماً وَرَجَحَ عَلَيْهِمْ حِلْماً وَحُكْماً.

«الْبَارِقُ لَيْطُ»: بياء موحدة فألف فراء مكسورة ففاف ساكنة فلام فمثناة تحتية فطاء مهملة. قال القاضي: هو اسمه ﷺ في الإنجيل، ومعناه روح القدس وقال ثعلب: الذي يَفْرُق بين الحق والباطل، وقيل: الحامد، وقيل الحماد؛ وقال الشيخ تقي الدين الشُّنِّي رحمه الله تعالى: وأكثر أهل الإنجيل على أن معناه المخلص.

«الباطن»: المطلع على بواطن الأمور بالوحي، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه المستتر عن الأبصار فلا نراه، والمطلع على بواطن الأمور فلا يعتره فيها اشتباه. وقيل الباطن بذاته والظاهر بآياته. وقيل: الذي لا تُدرك كنهه العقول ولا تدركه الحواس.

وكان معناه في حقه ﷺ: الذي لا تُدرك غاية مقامه وعظم شأنه الذي خصه الله تعالى به لقصر العقول عن ذلك. وقد أشار إلى ذلك صاحب البردة رحمه الله تعالى بقوله:

أَعْبَى الْوَزَى فَهُمْ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى لِنَقْرَبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْفَجِمٍ
كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنَيْنِ مِنْ بُعْدٍ صَغِيرَةً وَتَكِلُ الطَّرْفَ مِنْ أَمٍّ^(١)
وَكَيْفَ يُدْرِكُ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتَهُ قَوْمَ نِيَامٍ تَسْلَوْنَ عَنْهُ بِالْحُلُمِ

(١) من أم: الأثم: مقابل الشيء، المعجم الوسيط ٢٧/١.

فَمَبْلُغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ
ﷺ وزاده شرفاً وفضلاً لديه.
«البالغ».

«البيان»: ذكرهما شيخنا أبو الفضل القسطلاني رحمه الله تعالى.

«الباهر»: بالموحدة آخره راء في قصص الأنبياء للكسائي أن الله سبحانه وتعالى قال
لموسى ﷺ: إن محمداً هو البذر الباهر؛ أي لأنه بهر بنوره نور الأنبياء أي غلبه في الإضاءة
لكثرة الانتفاع به والاعتباس منه، مأخوذ من قولهم بذر باهر. أي غلب نور الكواكب. أو
لأنه ﷺ غلب بحسنه جميع الخلائق من قولهم بهرت فلانة النساء أي غلبتهن حسناً أو لأنه
ظاهر الحجة من قوله:

لَقَدْ بَهَرَتْ فَلَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى أَكْمِهِ لَا يَعْرِفُ الْقَمَرَا

«الباهي»: الحسن الجميل. اسم فاعل من البهاء والحسن. والرونق، يقال: بهي كرضي
فهو باه وبهي وإعلاله كإعلال قاض.

«البحر»: في الأصل: خلاف البر ثم غلب على الماء الكثير الواسع العثق، ويطلق على
كل نهر عظيم، ويقال للفرس الواسع الجزي بحر.

وسمي به ﷺ كما في قصص الأنبياء للكسائي لأن الله سبحانه وتعالى قال لبعض
أنبيائه إن محمداً البحر الزاخر. أي لعموم نفعه لأنه طاهر في نفسه مطهر لغيره ممن اتبعه، ولسعة
كرمه، فقد قال أنس رضي الله تعالى عنه: ما شغل رسول الله ﷺ على الإسلام شيئاً إلا أعطاه.
قال: فسأله رجل غنماً بين جبلين فأعطاه إياها، فأثنى قومه فقال: يا قوم أسلموا فوالله إن محمداً
ليعطى عطاء من لا يخاف الفقر^(١).

ولهذا مزيد بيان يأتي في باب كرمه ﷺ.

«البذء»: بدال مهملة مهموز: السيد الذي يُبدأ به إذا عُدت السادات لكونه أجلهم.

«البديع»: صفة مشبهة من «أبدع» المتعدي بجعله لازماً منقولاً إلى فعل أي المبدع في
الحسن والجمال أي المستقل بذلك والمنفرد به، وهو من أسمائه تعالى. ومعناه موجد الشيء
بغير آلة ولا مادة.

«البذر»: القمر المستكمل، سمي بذراً لتماحه ﷺ ولكماله وعلو شرفه. وفي قصص

(١) أخرجه مسلم ١٨٠٦/٤ كتاب الفضائل (٥٧-٢٣١٢).

الكسائي أن الله تبارك وتعالى قال لموسى في مناجاته: إِنَّ مُحَمَّدًا هُوَ الْبَذَرُ الْبَاهِرُ وَالنَّجْمُ الزَّاهِرُ وَالْبَحْرُ الزَّاخِرُ.

«البَرّ»: بفتح الموحدة اسم فاعل من البرّ بالكسر وهو الإحسان أو الطاعة أو الصدق. ومثله المبرّة، يقال برّزت والدي بالكسر أترّه برّا فأنا برّ وبارّ وجمع البرّ: الأبرار. وجمع البارّ البرّرة. وفلان يبرّ خالقه أي يطيعه، وبرّ في يمينه أي صدق.

وعن إدريس النبي ﷺ: من أفضل البر ثلاثة: الصدق في الغضب، والجود في العسرة، والعفو عند المقدرة.

وقال النبي ﷺ: «البرُّ حُسنُ الخلق». وسمي ﷺ به لأنه كان من ذلك بمكان^(١).

وهو من أسمائه تعالى ومعناه البالغ في الإحسان والصادق فيما وعد.

البرّقليطس: قال ابن إسحاق ومتابعوه رحمهم الله تعالى: هو محمد ﷺ بالرومية. قال الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت مضبوطاً بفتح الباء الموحدة وكسرهما وفتح القاف وكسر الطاء.

«البرّهان»: روى ابن أبي حاتم عن شفيان بن عُيَيْثَةَ رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قال: هو محمد ﷺ وجزم به ابن عطية والنسفي ولم يخفيا غيره.

والبرهان في اللغة: الحجة. وقيل: الحجة النيرة الواضحة التي تُعطي اليقين التام. والنبي ﷺ برهان بالمعنيين لأنه حُجّة الله تعالى على خَلْقِهِ وحجة نيرة واضحة لما معه من الآيات والمعجزات الدالة على صدقه. وهذا الاسم مما سمّاه الله تعالى به من أسمائه فإنه منها، كما ورد في حديث ابن ماجة.

«البشرّ»: بشين معجمة محرّكة في الأصل: الإنسان لظهور بشرته وهي ظاهر الجلد من الشعر، بخلاف سائر الحيوانات لأنها مستترة الجلد بالشعر والصوف والوبر.

وسمّي به ﷺ لأنه أعظم البشر وأجلهم كما سمّي بالناس من تسمية الخاص باسم العام قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ نبّه تعالى بذلك على أن الناس متساوون في البشرية غير متفاضلين في الإنسانية، وإنما يتفاضلون بما يتخصصون به من المعارف الجليلة، ولذا قال بعده «يُوحِي إِلَيَّ» تنبيهاً على الجهة التي حصل بها الفضل عليهم، أي أنني تميّزت عليكم وخصّصت من بينكم بالوحي والرسالة.

(١) أخرجه مسلم ١٩٨٠/٤ كتاب البر والصلة (١٤-٢٥٥٣)، والترمذي (٢٣٨٩)، وأحمد في المسند ١٨٢/٤،

والبيهقي في السنن ١٤٢/١٠، والحاكم في المستدرک ١٤/٢.

«بشرى عيسى»: بضم الموحدة وسكون الشين المعجمة فُغلي من البشارة وهي الخبر السار أي المبشر به قال الله تعالى حاكياً عن عيسى ﷺ: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾.

وفي المستدرک أن النبي ﷺ قال: «أنا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَبَشْرَى عِيسَى»^(١).

فائدة:

الأنبياء المبشرون بهم خمسة: محمد، وعيسى، وإسحاق، ويعقوب ويحيى صلى الله وسلم عليهم أجمعين.

«يَمَازِيْعُأَذْ»: بكسر الباء وسكون الميم وضم الهمزة وسكون المعجمة. عَزَاهُ «د» للسفر الأول من التوراة قال: فالباء باثنين، والميم بأربعين، والألف بواحد، والذال في حسابهم بأربعة كالدال المهملة، والميم الثانية بأربعين والألف بواحد، والذال بأربعة فتبلغ اثنين وتسعين وهو موافق في العدد بالجُمْل لاسم النبي ﷺ.

وذكر القاضي في الشفاء «ماذماذ» بالميم أوله. قال الشيخ: وأخشى أن يكون هو هذا فتحرف. قلت: ونقله ابن القيم في «جلاء الأفهام» عن نص التوراة وعن نص بعض شراحها من مؤمني أهل الكتاب، وذكر الكلام الذي ذكره «د» فيكون صوابه ماذماذ فصح ما قاله الشيخ رحمه الله تعالى.

«البليغ»: الفصيح الذي يبلغ بعبارته كنه ضميره.

«النبهاء»: بالمد: العز والشرف. سمي به ﷺ لأنه شرف هذه الأمة وعزها.

«النبهي»: بالموحدة كالعلي: الحسن العاقل. تقول بهي الرجل بكسر الهاء وبهو بضمها فهو بهي بالكسر.

«البيّنة»: الحجة الواضحة. قال تبارك وتعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي محمد ﷺ، فرسول بدل أو عطف بيان للبيّنة.

قال ابن عطية رحمه الله تعالى: والهاء في البيّنة للمبالغة كهاء علامة ونسابة.

«البيان»: الكشف والإظهار أو الفصاحة أو اجتماعها مع البلاغة وإظهار المقصود بأبلغ لفظ، يقال فلان أبين من فلان أي أفصح منه قيل: والفرق بينه وبين التبيين الذي هو مفعول

بكسر التاء أن البيان إظهار بغير حجة: والتبيان الإظهار بالحجة. أو هو بمعنى المبين أي المظهر للناس ما أمروا به ونُهِوا عنه والموضح لهم ما خفي عليهم من أمر دينهم.

حرف التاء

«التالي»: المتبوع لمن تقدمه. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ أو من التلاوة وهي القراءة، قال تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾ أي القرآن.

«التذكرة»: ما يتذكر به الناس ويتنبه به الغافل، مصدر ذكره مضاعفاً. قال الراغب وهي أعم من العلامة والدليل، لأنهما يختصان بالأمر الحسني، والتذكرة لا تختص بذلك بل تكون للأمر الذهني أيضاً. وسمي بذلك لما تقدم. قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ قيل: المراد سيدنا محمد ﷺ.

«التقي»: قال القاضي: وجد على الحجارة القديمة مكتوب: «محمد تقي مُصلح سيّد أمين» وهو قَبِيل من التقوى. وسيأتي لهذا مزيد بيان في المتقي.

«التلخيص»: ذكره «ع» وقال: هو اسمه في كتب الروم.

«التزيل»: هو بمعنى المنزّل أي المرسل أو المنزل إليه أي الموحى إليه القرآن. قال تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل هو محمد. وقيل القرآن، فعلى الأول هو بمعنى قوله تعالى: ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾.

«التّهامي»: بكسر التاء نسبة لتهمه «ع» وهو من أسماء مكة وتهمه من مكة. وتهمه: ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز، سميت بذلك لتغير هوائها يقال تَهَمُ الدُّهْنُ. إذا تَغَيَّرَ وقال ابن فارس: هي من تَهَمَ بفتحيتين وهي شدة الحر وركود الريح.

حرف الناء

«ثاني اثنين»: أخذ من الآية، أي أحد اثنين، وهما رسول الله ﷺ وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه: وفي هذه الآية الدليل الواضح على شدة مبالغته ﷺ في الأدب مع ربه تعالى ومحافظته عليه في حال يُشره وعُشره حيث قدّم في هذا المقام اسم ربه استلذاً به وإجلالاً له.

«ثَمَال»: ذكره «ط» ولم يتكلم عليه. وهو بكسر المثناة وتخفيف الميم: العِمَاد والملجأ والمغيث والمعين والكافي؛ قال جده يمدحه:

وَأَبْيَضُ يُشْتَشَقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَزَامِلِ

وعصمة الأرامل أي يمنعهم بما يضرهم. قال ذلك جده والنبي ﷺ في حال الطفولية لما توسمه فيه من الخير وتنسّمه من البركة. وقد يستدل بالظاهر على الباطن كما قال:

وَقُلْ مَنْ ضَمَنْتَ خَيْرًا طَوَّيْتُهُ إِلَّا وَفِي وَجْهِهِ لِلْخَيْرِ عُتْوَانٌ
أو بضمها. ومعناه: المنقطع إلى الله تعالى الواثق بكفايته.

حرف الجيم

«الجامع».

«الجبار»: قال: «ياد»: سماه الله تعالى به في كتاب داود فقال: تقلّد سيفك أيها الجبار فإن ناموسك وشرائعك مقرونة وشرائعك مقرونة بهيئة يمينك.

ومعناه في حق الله تعالى: المصلح للشيء، أو المصلح له بضرب من القهر، أو العلي العظيم الشأن وقيل المتكبر.

ومعناه في حقه ﷺ: إما لإصلاحه الأمة بالهداية والتعليم، أو القهر لأعدائه أو لعلو منزلته على البشر وعظم خطره، ونفى عنه تعالى تجرية التكبر التي لا تليق به فقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ انتهى.

وفي الصّاح الجبر: أن تُغني الرجل من فقر أو تصلح عظمه من الكسر، وأجبرته على الأمر أكرهته، وقال ابن دُرَيْد: الجبار العظيم الخلق، والجبار المسلط على الناس، وبه فسر ابن عباس: «وما أنت عليهم بجبار» أي بمسلط. قال: وهو منسوخ بآية القتال. قال الشيخ رحمه الله تعالى: فيكون حيث جباراً بمعنى المسلط بعد أمره بالقتال، وهو الذي يناسب سياق الزبور. وقال في الشرح: أو المراد ما أنت بمُكرِه لهم على الإيمان إنما أنت داع وهاد.

«الجلد»: بفتح الجيم وضمها: العظيم الحظّ الجليل القدر، أو بكسرها وفتحها أيضاً بمعنى الحظ والحظوة. أي صاحب الحظ العظيم عند الخلق والحظوة عند الحق. أو بكسرها فقط بمعنى الاجتهاد في الأمر أي ذو الاجتهاد في العبادة ودأب النفس في طلب السيادة.

«الجليل»: صفة مشبهة أي العظيم. وقيل هو من كملت صفاته. والعظيم: من جلّت صفاته وكبرت ذاته، وفرق بين الجلال والجمال بأنه صفة سلبية والجمال صفة ثبوتية وهو من أسمائه تعالى، ومعناه المنعوت بنعوت الجلال فهو راجع إلى كمال الصفات، كما أن الكبير راجع إلى كمال الذات والعظيم راجع إلى كمالهما قاله ابن الأثير.

قال الكزّمانى: فإن قيل: ما الفرق بين الجلال والعظمة والكبرياء؟ قيل: هي مرادفة. وقيل نقيض الكبير الصغير ونقيض الجليل الدقيق. ونقيض العظيم الحقير - وبضدها تتبين الأشياء.

وإذا أطلقت على البارئ تعالى فالمراد لوازمها بحسب ما يليق به. وقيل: الكبرياء ترجع إلى كمال الذات، والعظمة إلى كمالها. انتهى. والمراد بكمال الصفات الثبوتية: عدم ثبوت نقيضه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - كالجهل والفناء وغيرهما.

«الْجَهْضَم»: بالجيم والمعجمة الساقطة كجعفر: العظيم الهامة المستدير الوجه الرَّعْب الجبين الواسع الصُّدْر، وهذه الأوصاف مجتمعة فيه ﷺ.

«الْجَوَاد»: بالتشديد مبالغة في الجواد بالتخفيف. قال القُشَيْرِي رحمه الله تعالى: حقيقة الجواد أن لا يصعب عليه البذل. وأول مراتب الكرم: السخاء، ثم الجود، ثم الإيثار. فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو السخي، ومن بذل الأكثر وأبقى شيئاً فهو الجواد، ومن قاسى الضر وأثر غيره فهو المؤثر. ولهذا مزيد بيان في باب كرمه وجوده ﷺ.

«الْجَوَاد»: بالتخفيف: الكريم السخي الطائع المليّ صفة مشبهة من الجود وهو سعة الكرم أو الطاعة.

حرف الحاء المهملة

«الْحَاتِم»: قال: «يا» هو من أسمائه في الكتب السالفة. حكاها كُتُب الأخبار. قال ثعلب: ومعناه أحسن الأنبياء خلقاً. قال في الشرح: هو بفتح المثناة الفوقية كما رأيته مضبوطاً بالقلم في نسخة معتمدة من الشفاء ورأيت في الصُّحاح بالكسر. لكن قال: هو القاضي. قلت: لم يذكر في الصُّحاح أنه من أسماء النبي ﷺ وإنما قال: الْحَاتِم القاضي. وكذا ذكره في الديوان في فاعِل بكسر العين. والله تعالى أعلم.

«الْحَاشِر»: ذكر في الأحاديث السابقة في الباب الثاني بلفظ «أنا الحاشر الذي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقِيي» وفي لفظ «على قَدَمِي» ولفظ: «أنا الحاشر الذي يُحْشَرُ النَّاسُ مَعِي عَلَى قَدَمِي» قال القاضي: واختلف في معنى: «على قَدَمِي» ف قيل: على زماني وعهدي، إذ ليس بعده نبي. وقيل: يُحْشَرُ النَّاسُ بمشاهدتي كما قال تعالى: ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ وقال الخطّابي وابن دحية رحمهما الله: معناه على أثري أي أنه يقدّمهم وهم خلفه، لأنه أول من تنشق عنه الأرض، ثم يحيي كل نفس فيتبعونه.

قال الخطّابي: ويدل على هذا المعنى رواية^(١): «على عَقِيي» وقال العَرَفِي: القَدَم عبارة عن الأثر لأنه منه، وقيل: المعنى على أثري، لأن الساعة على أثره أي قريبة من مبعثه. كما قال ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ»^(٢). قال الحافظ: ويحتمل أن يكون المراد بالقَدَم

(١) في أ: قوله.

(٢) أخرجه البخاري ٣٤٧/١١ كتاب الرقاق (٦٥٠٤)، ومسلم ٢٢٦٨/٤ كتاب الفتن (١٣٣ - ٢٩٥١).

الزمان أي وقت قيامي على قدمي تظهر علامات الحشر، إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة. ويرجح هذا ما وقع في رواية نافع بن جبير: «وَأَنَا الْحَاشِرُ بُعِثْتُ مَعَ السَّاعَةِ» وقيل: على مشاهدتي قائماً لله على الأمم. واستشكل التفسير بأنه يقتضي أنه محشور، فكيف يفسر به حاشر وهو اسم فاعل؟ وأجيب بأن إسناد الفعل إلى الفاعل إضافة والإضافة تصح بأدنى ملابسة، فلما كان لا أمة بعد أمته، لأنه لا نبي بعده نسب الحشر إليه لأنه يقع بعده.

وقوله «على عقبي» بكسر الموحدة على الأفراد، ول بعضهم بالثنية والموحدة مفتوحة وكذلك قوله: «على قدمي» روي بالأفراد والثنية.

تنبيه: قد وصف الله تعالى نفسه بالحشر في قوله: ﴿وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ﴾ ﴿وَحْشَرْنَاهُمْ﴾ فيكون هذا الاسم مما سماه الله تعالى به من أسمائه.

«حاط حاط»: قال «ع»: هو اسمه في الزبور.

«الحافظ»: وهو من أسمائه تعالى. ومعناه في حقه تعالى: صيانة جميع الموجودات عن العدم وصيانة المضادات بعضها من بعض. قال الغزالي رحمه الله تعالى: والحافظ من العباد: من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه عن سطوة الغضب وصلابة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان، وهو اسم فاعل من احفظ، وسمي به لأنه الحافظ للوحي والأمة، ولا يقدح في وصفه بالحفظ وقوع النسيان منه ﷺ، كما روى مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يسمع قراءة رجل في المسجد فقال: «رحمه الله تعالى لقد أذكرني آية كذا كنت نسيته» لثثرة ذلك منه، والحكم إنما هو للأغلب، ولهذا مزيد بيان يأتي في أبواب عصمته ﷺ.

«الحاكم»: أخذه «د» من قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾.

«الحامد»: اسم فاعل من الحمد، وهو الثناء على الله تعالى بما هو أهله. قال «د»: ذكره كعب. وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى قال: رأت أمه ﷺ في منامها قائلاً يقول: إِنَّكَ حَمَلْتَ بِخَيْرِ الْبَرِيَّةِ وَسَيِّدِ الْعَالَمِينَ فَإِذَا وَلَدْتِيهِ فَسَمِيهِ مُحَمَّدًا فَإِنْ اسْمُهُ فِي التَّوْرَةِ حَامِدٌ (١) وفي الإنجيل أحمد.

حامل لواء الحمد: روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ» (٢).

(١) في أ: أحمد.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦١٦).

وسئل الشيخ رحمه الله تعالى عن لواء الحمد هل هو لواء حقيقي أو معنوي؟ فأجاب بأنه معنوي وهو الحمد، لأن حقيقة اللواء الراية ولا يمسكها إلا صاحب الجيش، فالمراد من الحديث أنه سيّد الناس وإمامهم يوم القيامة. وأنه يُشهر بالحمد إذ ذاك.

وقد ذكر ابن الأثير رحمه الله نظير هذا في الحديث: «لكل غادر لواء» أي علامة يُشهر بها في الناس لأن موضوع اللواء شهرة مكان الرئيس. ولهذا مزيد بيان في أبواب حشره ﷺ.

«الحامي»: بالمهملة: المانع لأمنه من العدى والحافظ لها من الردى. أو حامي البيت والحرم ومبعده من أيدي ذي الجرم. أو سمي بذلك لأنه ﷺ كان له أن يحمي لنفسه وإن لم يقع ذلك منه.

«الحائذ لأمنه من النار»: اسم فاعل من حاد يحيد، أي يميل أمنه عن النار.

«حبيب الله»: هو فاعل من المحبة بمعنى مفعول أو بمعنى فاعل. ورد ذكره في عدة أحاديث. قال القاضي: وأصلها الميل إلى ما يوافق المحب، ولكن هو في الحق من يصح منه الميل والانتفاع بالرفق وهي درجة المخلوق، فأما الخالق تعالى فمُنزه عن الأعراض فمحبه لعبده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيته أسباب القُرب له، وإضافة رحمته عليه، وقُصواها كُشف الحجب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر إليه ببصيرته ولسانه فيكون كما في الحديث. «فإذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يُبصر به ولسانه الذي ينطق به»^(١).

وقال في الاصطفاء: وقد يقال كما في شرح المواقف إن محبتنا له تعالى كيفية روحانية مرتبة على تصور الكمال المطلق له تعالى على الاستمرار ومقتضية للتوجه التام إلى حضرة قدسه بلا فتور وقرار، ومحبتنا لغيره كيفية تترتب على تخيل كمال فيه من لذة أو شفقة أو مشاكلة كمحبة العاشق لمعشوقه والمنعم عليه للمنعم، والوالد للولد، ثم هي عندنا كالرضى والإرادة مع ترك الاعتراض كما مر، وقيل الإرادة فقط فيترتب على ذلك كما في «الإرشاد» أنه تعالى لا يتعلق به محبة على الحقيقة لأنها إرادة، والإرادة لا تتعلق إلا بمتجدد، وهو سبحانه لا أول له لأن المرید إنما يريد ما ليس بكائن أو إعدام ما يجوز عدمه وما ثبت قَدَمه واستحال عدمه لا تتعلق به إرادة. والفرق بينه وبين الخليل أن الخليل من امتحنه ثم أحبه والحبيب الذي أحبه بلا محنة. انتهى.

واختلف في مقام المحبة والخُلة أيهما أرفع؟ فقيل: هما سواء، فلا يكون الخليل إلا

حبيباً ولا الحبيب إلا خليلاً. وقيل: درجة المحبة أرفع. ونقله القاضي عن الأكثر، لأن درجة الحبيب نبينا ﷺ أرفع من درجة الخليل صلى الله عليهما وسلم.

وقيل إن درجة الخلّة أرفع؛ لحديث: «لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكرٍ خليلاً» فلم يتخذه وقد أطلق المحبة لفاطمة وابنيها وأسامه وغيرهم. وسيأتي في الخليل أن المحققين على ذلك.

وذكر أهل الإشارات في تفضيل المحبة كلاماً حسناً فقالوا: الخليل اتصل بواسطة ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ والحبيب بدونها ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ والخليل مغفرته في حد الطمع: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ والحبيب مغفرته في حد اليقين: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ والخليل قال في المحنة «حسبي الله» والحبيب قيل له: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ والخليل قال: ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ﴾ والحبيب قيل له: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ فأعطى بلا سؤال. والخليل قال: ﴿وَاجْتَنِبْني وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ والحبيب قيل له: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ وحاصل ما ذكره القاضي يقتضي تفضيل ذات سيدنا محمد ﷺ على ذات سيدنا إبراهيم ﷺ لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخلّة له فيلزم ذلك، لأننا نقول: كلُّ منهما ثابت له وصف الخلّة والمحبة، إذ لا يُشَلَبُ عن إبراهيم وصف المحبة لا سيما والخلّة أخص من المحبة، ولا يسلب عن نبينا ﷺ وصف الخلّة لا سيما وقد ثبت في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قوله تعالى له ليلة المعراج: ﴿قَدْ اتَّخَذْتُكَ خَلِيلًا﴾.

وقد قام الإجماع على فضل نبينا ﷺ على جميع الأنبياء، بل هو أفضل خلق الله مطلقاً.

وقوله إن الخليل اتصل بالواسطة لا يفيد غرضاً في هذا المقام الذي هو بصده وليس المراد به قطعاً إلا الوصول إلى المعرفة؛ إذ الوصول الحسّي يمتنع على الله تعالى. وأما قوله: والحبيب يصل إليه. فالوصول إلى الله تعالى لا يكون إلا به حبيباً كان أو خليلاً وأما قوله: «الخليل هو الذي يكون مغفرته في حد الطمع» إلى آخره فإنه لا يصلح أن يكون على وجه التفسير للخليل ولا تعلق له بمعناه. وقصارى ما ذكره يعطي تفضيل نبينا ﷺ في حد ذاته من غير نظر إلى ما جعله علة معنوية في ذلك من وصف المحبة والخلّة.

«حبيب الرحمن»: ورد في حديث المعراج عن أبي هريرة رضي الله عنه. رواه البزار

وغيره.

«حَبْطَى»: قال «ع» هو من أسمائه في الإنجيل وتفسيره: يَفْرُق بين الحق والباطل.

«الحجازي»: نسبة إلى الحجاز وهو مكة واليمامة وقُزَّاهما وسُمِّي حجازاً لأنه حَجَز بين تهامة ونجد.

«حجة الله على الخلائق»: في الفردوس بلا إسناد: «وأنا حجة الله» وهو بمعنى البرهان.

«الحجة البالغة»: الحجة: الدلالة المبينة للمحنة أي القصد المستقيم. وبالbalغة: الكاملة التي لا نقصان فيها.

«حِزْزُ الْأَمِينِ»: أي حافظهم ومانعهم من سوء. روى البخاري وغيره عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ. قال: «أَجَلُ اللَّهِ إِنَّهُ لَمَوْصُوفٌ فِي التَّوْرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيرًا﴾ وَحِزْزاً لِلْأَمِينِ» الحديث.

والحِزْزُ: المنع والأميون: العرب أي يمنعهم من العذاب والذل.

فإن قيل: هو ﷺ حرز للعرب ولغيرهم من الخلق، فلم خصهم بالذكر؟

أجيب: بأنه لما كان عليه الصلاة والسلام منهم قُصِدَ بتخصيصهم بالذكر التنصيص عليهم زيادة في الاعتناء بهم وبشأنهم وتنبيهاً لبني إسرائيل على عظم شأنهم ورفعتهم بهذا النبي ﷺ الذي يخرج منهم وأن غيرهم كالتابع لهم.

«الحِزْمِي»: نسبة إلى الحرم المكي وقد تقدم بيانه.

«الحَرِيصُ»: فاعل بمعنى فاعل من الحرص وهو شدة الإرادة للمطلوب. قال تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي على إيمانكم وهدايتكم.

«الحريص على الإيمان»: وقد تقدم معناه في الذي قبله.

«حِزْبُ اللَّهِ»: الحزب: الطائفة من الناس. وقيل: جماعة فيها غلظ. وحزب الله: عبيده المتقون وأنصار دينه.

«الحَسِيبُ»: فاعل بمعنى مُفْعِل من أحسبني الشيء: إذا كفاني. ومنه ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾ أو الشريف الكريم من الحسب محرراً وهو ما يُعَدُّ من مفاخر الآباء أو الدين أو الكرم، أو الشرف في الفعل أو الآباء. والحسب كالكرم قد يكون لمن لا آباء له شُرفاء، والشرف كالمجد لا يكون إلا بهم، يقال حشِبَ حِسَابَةً كحُطِبَ خُطَابَةً وحسباً محرراً فهو حسيب من حُسْبَاء.

وهو بمعنى المحاسب أو المكافي من أسمائه تعالى. قال الغزالي رحمه الله تعالى: وليس للعبد مدخل في هذا الوصف إلا بنوع من المجاز بأن يكون كافياً لطفله بتعهده أو لتلميذه بتعليمه حتى لا يقتصر إلى غيره. انتهى.

وهذا المعنى صحيح في حقه ﷺ لأنه كافٍ لأمته جميعاً ما تحتاج إليه من أمور الدنيا والآخرة بحيث لا يحتاجون إلى غيره ﷺ.

«الحَفِيزُ»: فَعِيلٌ مِنَ الْحَفِظِ وَهُوَ صَوْنُ الشَّيْءِ عَنِ الزَّوَالِ فَإِنْ كَانَ فِي الذَّهْنِ فَضْدهُ النِّسيانُ، أَوْ فِي الْخَارِجِ فَضْدهُ التَّضْيِيعُ.

وهو من أسمائه تعالى، وكلا المعنيين يوضح إطلاقه عليه تعالى، لأن الأشياء محفوظة في علمه لا يطرأ عليه نسيان ويحفظ الموجودات من الزوال. وقيل: معناه الذي يحفظ سرّك من الأغيار ويصون ظاهرك عن مراقبة الفُجّار.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيزٍ﴾ فمعناه: لست أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها. وقوله تعالى: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيزًا﴾ أي لتحفظهم حتى لا يقعوا في الكفر والمعاصي أو لتحصي مساوئهم وذنوبهم فتحاسبهم عليها.

وقد ذكر أن هذه الآية منسوخة بآية القتال فهو ﷺ بعد الأمر به حفيظ بالمعنى الأول بمعنى أن يردّهم عنه ويقاتلهم عليه. وبالمعنى الثاني لأنه يشهد عليهم يوم القيامة وهو أبلغ من الحافظ.

«الحَفِيّ»: البَرُّ اللطيف. يقال: حَفِيتُ بفلانٍ وَتَحَفَّيتُ بِهِ إِذَا اعْتَنَيْتُ بِكَرَامَتِهِ.

«الحق»: الثابت، وأصله المطابقة للواقع أو المحقّق أو المظهر للحق. قال تعالى: ﴿جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ على أحد القولين أن الحق هنا هو النبي ﷺ. وقيل هو القرآن. قال تعالى: ﴿وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ﴾ وفي حديث الشفاعة «ومحمّدٌ حقٌّ» وهو الثابت. وهذا الاسم من أسمائه تعالى ومعناه الموجود المتحقّق أمره وألوهيته، أو الموجد للشيء حسب ما تقتضيه حكمته تعالى، وفي حقه ﷺ المتحقّق صدقه ونبوته.

فائدة:

فرّق الإمام فخر الدين رحمه الله تعالى بين الصدق والحق، بأن الصدق نسبة الشيء إلى الواقع، والحق نسبة ما في الواقع إلى الشيء.

«الحَكَمُ»: يفتح أوله وثانيه: الحاكم أو المانع، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الحاكم

الذي لا راداً لحكمه ولا معقب لقضائه؛ قال تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْماً﴾ أي مانعاً.

«الحكيم»: قال «ع» لأنه عَلِمَ وَعَمِلَ وأَدْعَنَ لربه. قال الشيخ رحمه الله تعالى: وهو فَعِيلٌ من الحكمة. قال تعالى: ﴿يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ «ذلك لما أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ من الحكمة» والمتصف بالحكمة علماً وتعليماً حكيم. واختلف في المراد بالحكمة في قوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ الآية. فقيل: النبوة. وقيل: المعرفة بالقرآن والفهم فيه. وقيل: الإصابة في القول وقيل: العلم المؤدي إلى العمل. وقيل: السنة. وقيل: خشية الله. لحديث: «رأس الحكمة مخافة الله». رواه ابن مردويه. وقال الإمام مالك: إنه ليقع في قلبي أن الحكمة هو الفقه في دين الله تعالى وأمرٌ يُدخله الله تعالى في القلوب من رحمته وفضله. ومما يبين ذلك أنك تجد الرجل عاقلًا في أمر الدنيا إذا نظر فيها، وتجد آخر ضعيفاً في أمر دنياه عالماً بأمر دينه بصيراً به يؤتبه الله إياه ويحرمه هذا. انتهى إلى هنا.

وهو ﷺ حكيم بالمعاني المذكورة كلها.

قال في الشرح: هو المثقن للأمر. وفَعِيلٌ بمعنى مُفْعِلٍ من الإحكام وهو الإتقان، أو بمعنى فاعل من الحكم وهو المنع للإصلاح، وهو أعم من الحكمة، وكل حكمة حكم ولا عكس؛ لأن الحكم أن نقضي على شيء بشيء إيجاباً أو سلباً. أو ذو الحكمة وهي معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم وإصابة الحق بالعلم والعقل. والمراد بها في حقه تعالى معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام. وفي حق الإنسان: معرفة الموجودات وفعل الخيرات.

«الحليم»: قال «د» هو موصوف به بالتوراة، وهو اسم فاعل للمبالغة من حَلُمَ بالضم ككريم من كَرُمَ، يقال حَلُمَ فهو حليم إذا صار الحَلُمَ طبعاً له وسجيةً من سجايه. قال أبو طالب يمدحه ﷺ:

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ يُؤَالِي إِلَهَا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلٍ

والحَلُمُ بكسر الميملة وسكون اللام: الأناة في الأمور وهي بفتح الهمزة مقصورة كقناة: اسم للتأني وهو التثبت وترك العجلة، وأما عطفها عليه في قوله ﷺ كما رواه مسلم عن ابن عباس للأشج: أشج عبد القيس، واسمه المنذر بن عائذ بن الحارث العصري - بمهملات على الأصح: «إِنَّ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ: الْحِلْمُ وَالْأَنَاءُ»^(١) فعطف تفسير. والمراد به في الخبر: العقل خاصة. وقال القاضي: هو حالة تَأَنُّ وثبات عند الأسباب والمحركات. قال غيره: هو ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب. قال القاضي:

والاحتمال: حبس النفس عند الآلام والمؤذيات، ومثله الصبر. قال غيره: وجمعه أحلام. قال الله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا﴾ أي عقولهم. وسُمِّي العقل حِلْماً لكونه سبباً عنه. قال ابن عطية: هو العقل إذا انضاف إليه أناة واحتمال.

وقد كان ﷺ أَخْلَمَ الناس، وكل حليم قد عُرفت منه زَلَّةٌ وحفظت منه هفوة، وهو ﷺ لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبراً، وعلى إشراف الجاهلية إلا حِلْماً. ولهذا مزيد بيان في بيان حلمه ﷺ.

وهذا الاسم من أسمائه تعالى. ومعناه في حقه تعالى: الذي لا يُعجل بالعقوبة. والفرق بينه وبين الحقود: أنه الذي يؤخر الانتقام لانتهاز الفرصة. والحليم يؤخره لانتظار التوبة. وسيأتي الفرق بينه وبين العفو وبينه وبين الصبر في تفسيرهما.

«الحَلَّاحِلُ»: بمهملتين الأولى مضمومة والثانية مكسورة: السيد الشجاع، أو كثير المروعة، والرئيس الرزين، كأنه مأخوذ من الحُلُول والاستقرار؛ لأن القلق وقلة الثبات في مجلس ليس من عادات السادات. قال بعضهم يمدح النبي ﷺ:

وَعَرَبَةٌ أَرْضٍ مَا يُحِلُّ خَلَّالَهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا اللُّؤْذِيَّ ^(١) الْحَلَّاحِلُ ^(٢)

أراد بها مكة المشرفة، وأشار إلى قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنِهَا لَن تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلِي، وَإِنِهَا أَهْلَتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَإِنِهَا لَن تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي» الحديث رواه الشيخان ^(٣).

والعَرَبَةُ - بمهملتين محرّكة: ناحية قرب المدينة أقامت بها قريش فنسبت العرب إليها وسكَنَ الشاعر راعها للضرورة، وهي باحة دار أبي الفصاحة دار إسماعيل ﷺ، والباحة بالموحدة والمهملّة: قال في الصحاح: الساحة.

«الحَمَّادُ»: بتشديد الميم صيغة مبالغة من الحمد أي الحامد الكثير الحمد.

«حَمَّطَايَا»: روى أبو نعيم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله ﷺ يسمّى في الكتب القديمة: أحمد ومحمد والمحي والمقفّي ونبيّ الملاحم وحمّطايا وفارقليطا وماذماذ.

قال أبو عمر الزاهد: سألت بعض من أسلم من اليهود فقال: معناه يَحْمِي الحرم ويمنع

الحرام.

(١) لذعه برأيه وذكرائه: أسرع إلى الفهم والصواب كإسراع النار إلى الاحتراق فهو لودعي انظر المصباح المنير ٥٥٢.

(٢) حلحل القوم: أزالهم عن مواضعهم والحلال السيد في عشرته الشجاع الركين في نغله اللسان ٩٧٨/١، ٩٧٩.

(٣) أخرجه البخاري ٨/٩ كتاب الديات (٦٨٨٠)، ومسلم ٩٨٨/٢ كتاب الحج (٤٤٧-١٣٥٥).

قال شيخ الإسلام التقي الشُّنُّنِي: وهو بفتح الحاء والميم المشددة وبالطاء المهملة بعدها ألف فمشاة تحتية. وقال الهروي في الغريب: هو بكسر الحاء وسكون الميم وتقديم الياء وألف بعدها طاء مهملة وألف. فعنده جُمُيَاطا. وفُشِرَ بهامي الحرم. قال ابن دحية: ومعناه: أنه حتى الحرم مما كان فيه من الثَّصَب التي تُعبد من دون الله، والزنا والفجور.

الحمد

«الحميدة»: فَعِيل بمعنى حامد أو محمود: صيغة مبالغة من الحمد وهو الثناء أي الذي حمدت أخلاقه ورُضيت أفعاله، أو الحامد لله تعالى بما لم يحمد به حامد، أو الكثير المحامد، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي حمد نفسه أزلًا وحمده عباده أبدًا، أو المستحق للحمد لأنه الموصوف بكل كمال ومثول لكل نوال.

«حم. عسق»: ذكرهما «د» في أسمائه ﷺ ونقله الماوردي عن جعفر بن محمد، ونقل عن ابن عباس أنهما من أسماء الله تعالى.

«الحنان»: بالتخفيف: الرحمة.

«الحنيف»: المائل إلى دين الإسلام الثابت عليه، من الحَنَفَ محرَكًا، أو المائل عما عليه العامة إلى طريق الحق والاستقامة، أو المستقيم. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ جُوزَ بعضهم جَفَلَ ﴿حَنِيفًا﴾ حالًا من الضمير العائد عليه ﷺ، وهو الطاهر. قال في النهاية: حديث «خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ» أي طاهرين من المعاصي لا أنهم كلهم مسلمون لقوله تعالى: ﴿فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ ولهذا مزيد بيان في الكلام على الفطرة في شرح غريب قصة الإسراء.

«الحيي»: بمهمله وتحتيتين: الكثير الحياء وهو انقباض النفس وانكفافها عن القبائح.

روى الدارمي عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه قال: «كان رسول الله ﷺ حَيًّا لَا يُشَالُ شَيْئًا إِلَّا أُعْطِيَ» ولهذا مزيد بيان في باب حياته ﷺ.

«الحيي»: الباقي المتلذذ المتنعم في قبره. ولهذا مزيد بيان في باب حياته في

قبره ﷺ.

حرف الخاء المعجمة

«الخاتم»: بكسر التاء المشاة فوق.

«الخاتم» بفتحها: ذكرهما «د» ونقل ذلك عن ضبط ثعلب وكذا في المهمات لابن عساكر قال: وأما الخاتم بالفتح فمعناه أنه أحسن الأنبياء خَلْقًا وَخُلُقًا، ولأنه ﷺ جمال الأنبياء ﷺ كالخاتم الذي يُتَجَمَّلُ به.

وقيل: لما انقبضت النبوة وتمت كان كالخاتم الذي يختم به الكتاب عند الفراغ. وأما الخاتم بالكسر فمعناه آخر الأنبياء فهو اسم فاعل من قولك ختمت الشيء أي أتممته وبلغت آخره.

خاتم النبيين: قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ وتقدم في حديث نافع بن جبير في الباب الثاني.

وروى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأكمله إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويغجبون ويقولون هلاً وضعت هذه اللبنة؟ فأنا تلك اللبنة وأنا خاتم النبيين»^(١).

وسياأتي الكلام على هذا الحديث في باب: مثله ومثل الأنبياء من قبله في أبواب بعثته وفي الخصائص.

وذكر العلماء في حكمة كونه ﷺ خاتم النبيين أوجهاً:

منها: أن يكون الختم بالرحمة.

ومنها: أن الله تعالى أراد أن لا يطول مكث أمته تحت الأرض إكراماً له.

ومنها: أننا اطلعنا على أحوال الأمم الماضية، فجعلت أمته آخر الأمم لتلا يطلع أحد على أحوالهم تكريماً له.

ومنها: أنه لو كان بعده نبي لكان ناسخاً لشريعته. ومن شرفه أن تكون شريعته ناسخة لكل الشرائع غير منسوخة. ولهذا إذا نزل عيسى ﷺ فإنما يحكم بشريعة نبينا ﷺ لا بشريعته، لأنها قد نسخت كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص.

ومن هنا يُعلم أن معنى كونه لا نبي بعده أي لا نبي يُبعث أو ينبأ أو يخلق وإن كان عيسى موجوداً بعده.

«الخازن لمال الله»: أخذه «د» من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والله ما أتاكم من شيء ولا أمنعكم منه إن أنا إلا خازن أضع حيث أمرت».

رواه الإمام أحمد وغيره.

قال النووي: معناه: خازن ما عندي أقسم ما أمرت بقسمته على حسب ما أمرت به والأمر كلها بمشيئة الله تعالى.

«الخاشع»: والخشوع في اللغة: السكون. قال الأزهري: التخشع: التذلل، وفي المحكم: خشع الرجل: رمى يبصره إلى الأرض، وعرفه أهل التصوف بأنه الانقياد للحق. وقال بعضهم: هو قيام القلب بين يدي الرب بهم مجموع. وقال الحسن: الخشوع: الخوف الدائم الملازم للقلب. وقال الجُنَيْد: هو تذلل القلوب لعَلَامِ الغيوب. وقال محمد بن علي الترمذي: الخاشع: مَنْ خمدت نيران شهواته وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم من قلبه، فماتت شهواته وحيا قلبه فخشعت جوارحه. قال القُشَيْرِي: واتفقوا على أن محل الخشوع القلب. وهو قريب من التواضع.

«الخاضع»: في الصحاح: الخضوع: التطامن والتواضع. وقال الأزهري: الخضوع قريب من الخشوع، إلا أن الخشوع في البدن والصوت والبصر، والخضوع في الأعناق.

«الخافض»: أي خافض الجناح، اسم فاعل من الخفض وهو التواضع ولين الجانب. قال تعالى: ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي تواضع لضعفائهم وفقرائهم وطب نفساً عن أغنيائهم.

أو الذي يخفض الجبابة بسطوته ويكسر الأكاسرة بئاسه. وهو من أسمائه تعالى. ومعناه: دافع البلايا ورافع الرزايا، أو الذي يخفض الأشقياء بالإبعاد ويرفع الأتقياء بالإسعاد.

«الخالص»: النقي من الدنس.

«الخبير»: أخذه «ياد» من قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ قال القاضي بكر بن العلاء: المأمور بالسؤال غير النبي ﷺ. والمسؤول الخبير: هو النبي ﷺ وسلم. قال: وهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه، ومعناه في حقه تعالى: المطَّلِع بكنه الشيء، العالم بحقيقته. وقيل المخبر. والنبي ﷺ خبير بالوجهين؛ لأنه عالم غاية من العلم بما علمه الله تعالى من مكنون علمه وعظيم معرفته، ولأنه مُخْبِر لأمته بما أذن الله له في إعلامهم به. والفرق بينه وبين العليم والشهيد يأتي في تعريف الشهيد.

«خطيب النبيين»: في حديث الشفاعة: «كنت إمام النبيين وخطيبهم» أي مقدمهم وصاحب الكلام دونهم والخطيب الحسن الخطبة، وهي الكلام المنشور المسجع الذي يلقي على المنبر واشتقاقها من الخطب وهو الشأن، لأن العرب إذا دهمهم أمر اجتمعوا له وخطبت أَلَسْتَهُمْ فيه، أو من المخاطبة لأنه يخاطب فيه بالأمر والنهي، أو من الأخطب وهو ذو الألوان من كل شيء لأنها تشتمل على فنون الكلام.

«خطيب الأمم»:

«خطيب الوافدين على الله تعالى»: ذكرهما «ط» والأُم جمع أمة والوافدين جمع

وافد.

«الخليل».

«خليل الرحمن»: ذكرهما «خا» ويأتي الكلام على معنى الخُلَّة قريباً.

«خليل الله»: روى أحمد وغيره عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ

قال: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً وإن صاحبكم خليل الله»^(١) والخليل: فعيل بمعنى فاعل، وهو من الخُلَّة وهي الصداقة والمحبة التي تخللت القلب فصارت خلاله. قال بعضهم:

قَدْ تَخَلَّلَتْ مَسَلِّكَ الرُّوحِ مِنِّي وَلِذَا سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلاً
فَإِذَا مَا نَطَقْتُ كُنْتُ حَدِيثِي وَإِذَا مَا سَكَتُ كُنْتُ الْعَلِيلَ

وهذا صحيح بالنسبة إلى ما في قلب النبي ﷺ من حب الله تعالى. وأما إطلاقه في حق الباري تعالى فعلى سبيل المقابلة. وقيل: الخُلَّة أصلها الاصطفاء وسمي بذلك لأنه يوالي ويعادي في الله تعالى. وخله الله تعالى له نصره وجعله خير خلقه وقيل هو مشتق من الخُلَّة بفتح المعجمة وهي الحاجة وسمي بذلك لانقطاعه إلى ربه وقصُر حاجته عليه.

قال الإمام الواحدي: والقول الأول هو المختار، لأن الله تعالى خليل محمد ومحمد خليل الله، ولا يجوز أن يقال: الله تعالى خليل محمد من الخُلَّة التي هي الحاجة.

تنبيه:

الخُلَّة: أعلى وأفضل من المحبة. قال ابن القيم: وأما ما يظنه بعض الغالطين من أن المحبة أكمل من الخُلَّة، وأن إبراهيم خليل الله، ومحمد حبيب الله، فمن جهله بأن المحبة عامة والخُلَّة خاصة، وهي نهاية المحبة. قال: وقد أخبر النبي ﷺ أن الله تعالى اتَّخَذَهُ خَلِيلاً، ونفى أن يكون له خليل غير ربه، مع إخباره بحبه لعائشة ولأبيها ولعمر بن الخطاب وغيرهم. وأيضاً: فإن الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين، وخلته خاصة بالخليلين. وبسط الكلام على ذلك. ثم قال: وإنما هي من قِلَّة العلم والفهم عن الله تعالى ورسوله.

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤٦٢/١، وابن سعد في الطبقات ٢٥/٢/٢.

وقال الزركشي في شرح البزدة: زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلّة، وقال محمد حبيب الله وإبراهيم خليل الله. وضعف بأن الخلّة خاصة، وهي توحيد المحب والمحبة عامة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ قال وقد صح أن الله تعالى اتخذ نبينا خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً.

«الخليفة»: أي الذي يخلف غيره وينوب عنه والهاء فيه للمبالغة وسمي بذلك. وكذا آدم وغيره لأن الله تعالى استخلفه على عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أوامره فيهم، لا لحاجة منه تعالى إلى ذلك بل لقصور المستخلف عليهم عن قبول فيضه وتلقي أمره بغير واسطة.

«خليفة الله»: ذكره «د» في أحاديث الإسراء فنعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء وحيّاه الله من أخ ومن خليفة.

وقد ورد إطلاق الخليفة على الله تعالى في حديث: «اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل» فهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه. قال «د» ومعناه يرجع إلى معنى الوكيل والباقي والآخر، لأن الخلافة عمل بعد ذهاب المستخلف، والبارئ تعالى أخير بعد كل أحد بدوام الوجود.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: ومعناه في حقه ﷺ: أنه خليفة الله في الأرض في تنفيذ أحكامه فيما بين خلقه، فهو قريب من معنى الوكيل، ويصح أن يكون بمعنى الباقي دينه وشرعه لأنه خلف الأديان كلها ولا ينسخ، بمعنى الآخر لأنه خاتم الأنبياء.

«الخير»: بالمشاة التحتية الفضل والنفع، وسمي به لأنه حصل بوجوده لأمنته خير كثير، أو الفاضل يقال رجل خير كعذل وخير ككيس أي فاضل ويجوز أن يكون وأمرأة خيرة وخيرة الناس بالهاء إن أريد الوصف، فإن أريد التفضيل عكس ذلك فيقال كما في القاموس: فلان خيرة الناس وفلانة خيرهم بتركها.

قال الشيخ عبد الباسط رحمه الله تعالى وقد ألغزت في ذلك فقلت:

أَيَا خَيْرِ الْأَنَامِ بَقِيَتْ مَا أَسْمُ يُؤْتَتْ إِنْ أَتَى وَصَفُ الْمُذَكَّرِ
وَإِنْ هُوَ لِلْمُؤَنَّثِ جَاءَ وَصْفاً يُذَكَّرُ مِثْلَ مَا فِي الْعَدِّ يُذَكَّرُ

ثم أجبت عنه لما لم يُجِبْ عنه فقلت:

لَقَدْ أَبْدَعْتُ فِي تَوْصِيفِ لُغَزٍ رَقِيقِ النَّظْمِ مَوْزُونِ مُحَرَّرِ
وَهَاكَ جَوَابُهُ إِنْ زُمْتَ وَصْفاً بِأَفْعَلٍ مِنْ بِنَاءِ الْخَيْرِ يُذَكَّرُ
فَقُلْ يَا صَاحِ خَيْرِ النَّاسِ هُنْدُ وَأَحْمَدُ خَيْرَةُ الْعَكْسِ مُنْكَرُ

أو هو ذو الخير، أي صاحب الفضل والإحسان، قال تعالى: ﴿أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ بتنوين أُذُن ورفع خير على أنه صفة أُذُن، أو خبر بعد خبر، كما قرأ به مجاهد وزيد بن علي وأبو بكر عن عاصم.

وحكى الإمام الخطابي عن بعض مشايخه أنه كان يفرق بينه وبين الفضل بأن باب الخيرية متعد وبأن الأفضلية قاصر كما يقال: الحرُّ الهاشمي أفضل من العبد الحبشي مثلاً. وقد يكون العبد الحبشي خيراً منه لكثرة طاعته ومنفعته للناس.

«خير الأنبياء»: أي أفضلهم قال الجوهري: يقال رجل خير أي فاضل. ولا يقال أخير لأن فيه معنى التفضيل حذفت منه الهمزة، كما حذفت من أَشَرَّ غالباً لكثرة الاستعمال ورفضوا أخير وأَشَرَّ إلا فيما ندر كقوله:

بلال خير الناس وابن الأخير

خيرة الله: بكسر الخاء وسكون التحتية وبوزن عَيْبَةِ المختار قال الجوهري: يقال محمد خيرة الله في خلقه وخيرة الله بالتسكين أي مختاره ومصطفاه، أو بفتح الخاء مع سكون التحتية ومعناه أفضل الناس وأكثرهم خيراً.

«خير البرية»: زو هي الخلق.

«خير الناس».

ذكرهما «خا».

«خير العاملين».

«خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ».

ذكرهما «د» وذلك معلوم من الأحاديث والآثار المشهورة ومعناها واحد ولهذا مزيد بيان في الخصائص.

والخلق مصدر في الأصل بمعنى المخلوق وهو المبتدع المخترع، بفتح الدال والراء ويتناول غيرهم.

«خير هذه الأمة»: أخذه «د» مما رواه البخاري عن سعيد بن جبيرة قال: قال لي ابن

عباس: هل تزوجت؟ قلت لا، قال: تزوج فخير هذه الأمة أكثرها نساءً يعني النبي ﷺ ولهذا مزيد بيان في أبواب نكاحه.

حرف الدال المهمة

«دار الحكمة»: أخذه الشيخ رحمه الله تعالى من حديث علي أن النبي ﷺ قال: «أنا

دار الحكمة وعلي بابها».

رواه الحاكم في المستدرک وصححه. وادعى ابن الجوزي رحمه الله أنه موضوع. وتعقبه الشيخ رحمه الله تعالى في النكت وفي اللآلئ. قال الحافظان العلائي وابن حجر: والصواب أنه حسن لا صحيح ولا موضوع. وقد بسطت الكلام عليه في كتاب «الفوائد المجموعة في بيان الأحاديث الموضوعة».

«الداعي إلى الله»: روى الشيخان عن جابر رضي الله تعالى عنه أن الملائكة جاءت إلى رسول الله ﷺ وهو نائم فقالوا: اضربوا له مثلاً. فقالوا: مثله كمثل رجل بنى داراً فعمل فيها مأدبة وبعث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة فقالوا: أولوها له يَفْقَها. فقالوا: «الدارُ الجنة والداعي محمد، فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً فقد عصى الله».

والمأدبة بضم الدال المهملة وفتحها أي مدعاة إلى الطعام. وفي الشرح: الداعي من الدعاء وهو النداء وهو أخص منه لأنه لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم نحو: يا فلان أي المنادي.

وسمي به ﷺ لأنه يدعو الناس إلى طاعة الله تعالى ويحثهم عليها قال تعالى: ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ أي إلى توحيده وعبادته «بإذنه» أي بتيسيره وتسهيله، فاستعير الإذن لذلك لترتيبها عليه، لأن الدخول في حق الرسول متعذر متعسر فإذا وجد الإذن سهلاً وتيسر. وفي ذلك إيدان بصعوبة ما حملة من التبليغ ودعاء أهل الشرك إلى التوحيد وهو أمر في غاية الصعوبة وإيماء إلى تسهيل ذلك وتيسيره عليه بمعونة الله تعالى:

أو الراغب المستغِيث إلى الله تعالى فيما عنده من الخير اسم فاعل من الدعاء وهو الطلب والاستغاثة بتضرع ورغبة.

قنبيه: وصف الله تعالى نفسه بالدعاء في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ فهو مما سَمَّاه به من أسمائه تعالى.

«الدامغ»: في حديث علي - رضي الله تعالى عنه - في كيفية الصلاة على النبي ﷺ وفيه: «دامغ جيّشات الأباطيل» ويأتي بتمامه في أبواب الصلاة عليه.

وسمي ﷺ به لأنه دَمَغ الباطل بالحق فإذا هو زاهق، وكسر جيوش الشرك بسيف حجته الماحق. والجيّشات جمع جيّشة بمعنى المرة من جاش إذا ارتفع، وهو من دَمَغْتُهُ إذا أصبت دِمَاغَهُ، والدامغ مَقْتَل إذا أصيب صاحبه هلك.

«الداني»: اسم فاعل من الدنوّ وهو القُرْب، قال تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ ولهذا مزيد بيان في تفسير أول سورة النجم من أبواب المعراج.

«الدعوة»: كلمة التوحيد. أي صاحب الدعوة أي قول: «لا إله إلا الله» أو الإعلام وسمي به لأنه أعلم الناس أي دلهم على طريق الهداية، أو بمعنى المدعو به على إطلاق المصدر على اسم المفعول، وتقدم بسط ذلك في أول الكتاب.

«دعوة إبراهيم»: قال ﷺ: «أنا دعوة أبي إبراهيم». وتقدم الكلام على ذلك.
«دعوة النبيين».

«دليل الخير»: الدليل: الهادي.

«دَهْتَم»: بمثناة فوية وزن جعفر: السَّهْل الخلق والحسن الخلق.

حرف الذال المعجمة

«الذاكر»: اسم فاعل من الذكر وهو تمجيد الرب تعالى وتقديسه وتسبيحه قال تعالى: ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾.

قال الإمام الرازي: والمعنى أنه يجب أن يكون الذكر حاصلًا في كل وقت وحين، وأن الذكر القلبى تجب إدامته لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ وأنه لا ينبغي أن يغفل عن استحضر جلال الله وكبريائه لحظة واحدة حسبما تطيقه القوى الإنسانية وتتحمله الطاقة البشرية، ولا شك أنه عليه الصلاة والسلام أنس الخلق بذلك وأولاهم به وأحقهم بالاختصاص بدرجات الكمال والاستغراق في مشاهدة الجلال، فلذا سمي بذلك.

«الذُّخْر»: بضم الذال وسكون الخاء المعجمة الذخيرة يقال ذَخَرْتُ الشيءَ أَذْخَرُهُ إِذَا أَعَدَدْتَهُ لِلْعُقْبَى.

الذُّكْر - بسكون الكاف: القوي الشجاع الأبي، والثناء والشرف قال «ع د» لأنه شريف في نفسه مشرف لغيره يُخْبِر عنه به فاجتمعت له وجوه الذُّكْر الثلاثة: هو شرف هذه الأمة قال الله تعالى: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا﴾ قال جماعة: هو محمد ﷺ. وقيل: جبريل. فرسولاً عليهما حال أو بدل من ذُكِر. وقيل: القرآن. فرسولاً بدل من ذُكِر بتقدير مضاف، يعني: «ذُكِرَ رسولاً» أي صاحب ذكر. أو نعت لذا المقدَّر.

وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ إنه محمد ﷺ وأصحابه.

«الذُّكَّار»: أخذه الشيخ - رحمه الله تعالى - من الحديث السابق في الأَوَّاه: «واجعلني لك ذُّكَّارًا» وفِعْلاً للمبالغة أي كثير الذكر، وكثرة ذكره لربه ودعواته في يقظته ومنامه

وحر كاته وسكناته وقيامه وقعوده وكل أحواله معلوم مشهور. روى ابن ماجه عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - أن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيانه.

«ذِكْرُ اللَّهِ».

«الذِّكْرُ»: بفتح الحين: الجليل الخطير. ومنه الحديث: «القرآن ذكر فذكروه». قال في النهاية: أي جليل خطير فأجلوه.

ذو التاج: أي صاحبه وهو العمامة، لأنها تاج العرب، وكان له ﷺ عمامة يلبسها كما سيأتي بيان ذلك في أبواب لباسه.

«ذو الجهاد»: أي صاحبه، وهو مأخوذ من الجهد بفتح الجيم يعني التعب والمشقة، وبضمها الطاقة. فالمجاهد في سبيل الله هو البالغ غاية ما يكون من إتعاب نفسه في ذات الله تعالى وإعلاء كلمته التي جعلها طريقاً إلى جنته ووراء ذلك جهاد القلب، وهو دفع الشيطان ونهي النفس عن الهوى، وجهاد اليد واللسان، وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وقال الأستاذ أبو علي الدقاق - رحمه الله تعالى -: من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سرائره بالمشاهدة.

وقال القشيري: أصل المجاهدة وملاكها: قَطْمُ النفس عن المألوفات وحملها على خلاف هواها في سائر الأوقات.

«ذو الخطيم»: بفتح الحاء وهو الجنب المخرج من البيت على الأصح كما قاله البرماوي. وقيل: هو ما بين الركنين والباب. وسمي خطيماً لأن البيت رُفِعَ وَثُرُكُ، أو لازدحام الناس فيه وخطم بعضهم بعضاً، أو لأن العرب كانت تطرح في ما طافت به من الثياب فتبقى حتى تنحطم أي تبلى بطول الزمان، أو لأنه يخطم الذنوب أي يذهبها، سمي بذلك ﷺ كما في الكتب السالفة لأنه أنقذه من أيدي المشركين وأخرج ما كان فيه من الأصنام وجعله محلاً لعبادة الملك العلام.

«ذو الحوض المورود»: يأتي الكلام عليه في أبواب حشره ﷺ.

«ذو الخلق العظيم»: بضم الخاء واللام ويأتي الكلام عليه في باب بحسن خلقه ﷺ.

«ذو السيف»: هو من أسمائه في الكتب السالفة، وكان له ﷺ عدة أسياف. كما سيأتي بيانها في باب آلات حروبه إن شاء الله.

«ذو السكينة»: أي صاحبها وهي بفتح السين وتخفيف الكاف فعيلة من السكون وهو

الوقار والتأني في الحركة. وقال الصغاني: بكسر السين وتشديد الكاف وهي الرحمة. قال تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

«ذو الصراط المستقيم».

«ذو طيبة»: أي صاحب المدينة الشريفة، سميت بذلك لطيبها لساكنيها لأنهم ودعته، أو لخلوصها من الشرك.

«ذو العزة».

«ذو العطايا»: جمع عطية وهي الوهبة.

«ذو الفتوح»: جمع فتح وهو النصر على الأعداء قال تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ وهو فتح مكة أو الحديبية، وعبر بالماضي وإن كان الفتح لم يقع بعد لأنه كان متحقق الوقوع نزل منزلة الواقع.

«ذو الفضل»: أي الإحسان.

«ذو المدينة»: وهي طيبة شرفها الله تعالى وعظمها.

«ذو المعجزات»: وسيأتي الكلام عليها.

«ذو القضييب»: أي السيف الدقيق. وجاء في الإنجيل في صفته ﷺ: «معه قضييب من حديد يقاتل به».

«ذو القوة»: قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ أحد القولين، ونقله القاضي عن الجمهور: أنه محمد ﷺ. وقيل: جبريل قال القاضي: وهو مما ساء الله تعالى به من أسمائه. ولهذا مزيد بيان في باب شجاعته ﷺ.

«ذو المقام المحمود»: سيأتي الكلام عليه في أبواب الشفاعة.

«ذو الميسم»: بكسر الميم وسكون التحتية، وهو في الأصل اليكوة والمراد به هنا العلامة أو الجمال والحسن، أي ذو حُسن وجمال.

«ذو الهراوة»: بكسر الهاء: العصا. وفي حديث سَطِيع: «وخرج صاحب الهراوة» قال ابن الأثير: أراد النبي ﷺ، لأنه كان يمسك القضيب كثيراً وكان يُمسِي بين يديه بالعصا وتركز له فيصلي إليها. وسيأتي لهذا تمة في صاحب الهراوة.

«ذو الوسيلة»: وهي أعلى درجة في الجنة كما في صحيح مسلم، وأصل الوسيلة القرب من الله والمنزلة عنده. وسيأتي الكلام على ذلك في الخصائص وفي شفاعته ﷺ.

فائدة:

«ذو» لا تضاف إلا إلى مُظْهَرٍ خلافاً للمبرّد حيث جَوّز إضافتها إلى ضمير المتكلم فتقول ذِيّ أي صاحبي. كما تقول فيّ. قال الشَّهَيْلِي: والإضافة بها أشرف من الإضافة بصاحب لأنه يضاف بها إلى التابع مثل ذو مال وصاحب تضاف بها إلى المتبوع مثل: أبو هريرة صاحب رسول الله (ص). ولا يقال: النبي صاحب أبي هريرة. إلا على جهة مّا. ومن ثم لما كان ذكر يونس عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام في سورة الأنبياء في موضع الثناء عليه والمدح له قال تعالى: ﴿وَذَا الثُّونِ﴾ فَأَتَى بِـ «ذا» الدالة على التشريف وأضيفت إلى لفظ الثُّون الذي هو أشرف من لفظ الحوت، لأنه وإن كان بمعناه إلا أنه ذِكرٌ دونه في حروف التهجي وأوائل السور على جهة القسم زيادة في التشريف ومبالغة في التعظيم، ولما لم يكن المقصود من ذكره في سورة (ن) ذلك قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ الآية والله أعلم.

حرف الراء المهملة

«الراجي»: اسم فاعل من الرجاء ضد الخوف، وهو تعلق القلب بمحبوب سيحصل. وقيل: الثقة بالجدود من الكريم الموجود. وقيل: سرور الفؤاد بحسن الميعاد، وفُرق بعضهم بينه وبين التمتّي بأنه يصاحب الكسَل ولا يُسَلِّك معه طريق الجد والاجتهاد، والرجاء بخلافه، وبأن الرجاء يختص بالممكن والتمني يستعمل فيه وفي المُحَال لأن ماهية التمني محبة حصول الشيء سواء كان مع انتظار وترقّب أم لا، وتختص به ليت نحو: ليت الشباب يعود. والترجي ارتقاب ما لا يوثق بحصوله مع إمكانه، وتختص به «لعلّ» في المحبوب نحو لعل العدو يموت.

«الراضع»: وفي ذكر مثله نظر.

«الراضي»: أخذه «د» من قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ وهو القانع بما أُعطي، اسم فاعل من الرضا ورضا العبد عن الكرب أن لا يكره ما يجري به قضاؤه، ورضا الرب عن العبد أن يراه مؤتمراً بأوامره منتهياً عن نواهيه.

روى مسلم وغيره عن عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ تلا قوله تعالى في إبراهيم: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وقول عيسى: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ الآية. فرفع يديه وقال: «اللهم أمتي أمتي، وبكى، فقال الله: يا جبريل اذهب إلى محمد فقل: إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك».

قال «د» وهذا الحديث هو تفسير الآية.

«الراغب»: اسم فاعل من رغب إليه كسمع رغباً محرراً ورغباً بالفتح وقد تضم ورغباً كصحراء ورغباً ورغباناً ورغبة بالضم ويحرك: إذا ابتهل وتضرع أو سأل وقد يعدى بفي. ومعناه الإرادة والحرص على الشيء. وأصل الرغبة: الاتساع، حوض رغب أي واسع والرغبة كثرة العطاء قال الله تعالى: ﴿وَالِى رُبِّكَ فَارْغَبْ﴾ قال ابن مسعود: أي فاجعل رغبتك إليه دون مَنْ سواه. وقال ابن عباس: إذا فرغت صلاتك وتشهدك فانصب إلى ربك وسله حاجتك. وقال: تضرع إليه راهباً من النار راغباً في الجنة. وقرأ ابن أبي عتبة: فرغب من الترغيب والاسم منه الرغب.

«الرافع»: الذي رفع به قدر أمته وشرفوا باتباع ملته، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي يرفع المؤمنين بالإسعاد ويخفض الكافرين بالإبعاد.

«راكب البراق»: ذكره «د» وسيأتي الكلام عليه في باب الإسراء.

«راكب البعير»: هو من أسمائه ﷺ في الكتب السالفة.

«راكب الجمل»: قال «د»: ورد في كتاب نبوة شعياً^(١) وهو ذو الكفل - عليه الصلاة والسلام - أنه قال قيل لي: قم نظراً فانظر ما ترى فأخبر عنه. فقلت: رأيت راكبين مُقبلين أحدهما على حمار والآخر على جمل، فنزل يقول أحدهما لصاحبه سقطت بابل وأصنامها. قال فراكب الحمار عيسى وراكب الجمل محمد صلى الله عليهما وسلم، لأن مُلك بابل إنما ذهب بنبوته وسيفه على يد أصحابه كما وعدهم به. قال الشيخ - رحمه الله تعالى -: ولهذا قال النجاشي لما جاءه كتاب رسول الله ﷺ وآمن به: أشهد أن بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل.

قال ابن عساكر: إن قيل لِمَ حُصِّ بركوب الجمل؟ وقد كان ﷺ يركب الفرس والحمار.

فالجواب: أن المعنى به أنه من العرب لا من غيرهم، لأن الجمل مَرَكَب للعرب يختص بهم لا يُنسب إلى غيرهم من الأمم.

«راكب الناقة»: وهو من أسمائه ﷺ في الكتب السالفة.

«راكب التَّجِيب».

(١) قال في القاموس: وسعيا بن أمصيا: نبي بشر بعيسى عليه السلام، والشين لغة، انظر الترتيب ٥٦٨/٢.

«الرَّجُل»: بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها أيضاً: أي رَجُلُ الشَّعر أي كأنه مَشِيط وليس بالسَّبط ولا الجَعْد، أي ليس بالبيِّن السَّبُوطَة ولا الجَعْدَة، بل بَيْنَهُمَا. ولهذا مزيد بيان في صفاته ﷺ.

«الرَّجِيح»: الزائد على غيره في الفضل، فَعِيل بمعنى فاعل من الرُّجْحَان وهو الزيادة، يقال رَجَحَ الميزان يَزْجَع بكسر الجيم وفتحها رُجْحَاناً إذا مالت إحدى كِفَّتَيْهِ عن الأُخرى لزيادة ما فيها.

«الرَّخْب الكف»: أي واسعه أو الكثير العطاء. قلت قد كان ﷺ موصوفاً بهما.
«رحمة الأمة».

«رحمة العالمين»: قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١) فهو ﷺ رحمة لجميع الخَلْق، المؤمن بالهداية والمنافق بالأمان من القتل، والكافر بتأخير العذاب عنه. قال أبو بكر بن طاهر رحمه الله تعالى: زَيْنُ الله محمداً ﷺ بزينه الرحمة، فكان كَوْنُهُ رحمةً وجميع شمائله وصفاته رحمة على الخَلْق، وحياته رَحْمَةً ومماته رحمة، كما قال ﷺ: «حياتي خَيْرٌ لكم ومماتي خَيْرٌ لكم»^(٢) وكما قال ﷺ: إذا أراد الله رحمةً بأمة قبض نبيها قبلها فجعله لها قَرطاً وسَلْفاً.

القَرط بفتح الفاء والراء: هو الذي يتقدم الواردين فيهمى لهم ما يحتاجون إليه.
«رَحْمَةٌ مُّهْدَاة».

روى الحاكم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهْدَاة»^(٣). ورواه الطبراني بلفظ «بُعِثْتُ رَحْمَةً مُّهْدَاة»^(٤) قال ابن دحية رحمه الله: معناه أن الله تعالى بعثني رحمةً للعباد لا يريد لها عوضاً، لأن المهدي، إذا كانت هديته عن رحمة لا يريد لها عوضاً.

«الرؤوف الرحيم»: قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

(١) الانبياء ١٠٧.

(٢) ذكره العجلوني في كشف الخفا ٤٤٢/١ وعزاه للدليمي عن أنس وعزاه في الجامع الصغير للحارث عن أنس، وفيه عند ابن سعد عن بكر بن عبد الله مرسلأ بلفظ حياتي خير لكم تحدثون ويحدث لكم فإذا مت كانت وفاتي خيراً لكم تعرض على أعمالكم فإن رأيتم خيراً حمدت الله وإن رأيتم شراً استغفرت لكم.

(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٢٩٩/٦، وابن كثير في البداية والنهاية ٢٩٩/٦، وابن سعد في الطبقات ١٢٨/١/١، وابن عدي في الكامل ١٥٤٦/٤.

(٤) أخرجه الطبراني في الصغير ١٩٥/١، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ١٥٤/١.

قال الأستاذ أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى: أعطاه الله تعالى هذين الاسمين من أسمائه. والرفقة شدة الرحمة وأبلغها. قال ابن دحية: خاصيتها أنها لدفع المكاره والشدائد، والرحمة طلب المحاب، ولهذا قدّمت الرفقة عليها. والرحمة في كلام العرب العطف والإشفاق والرفقة، وهو صحيح في حقه ﷺ إذ هو أرحم الخلق وأغطفهم وأشفقهم وأرقهم قلباً، وهي لهذا المعنى مُحَال في حقه تبارك وتعالى فتؤوّل بلازمها وهو إرادة الخير لأهله، وإعطاء ما لا يستحقه العبد من المثوبة، ودفع ما يستوجب من العقوبة «عاً» والفرق بين الرفقة والرحمة أن الرفقة إحسان مَبْدُوء شفقة المحسن والرحمة إحسان مَبْدُوء فاقة المحسن إليه. ولهذا مزيد بيان في باب شفقته ﷺ.

«الرسول»: يأتي الكلام عليه في أبواب بعثته ﷺ.

«رسول الله».

رسول الرحمة. ورد في الحديث السابق في إمام الخير ومعناه واضح لأنه أرسل للرحمة. كما تقدم.

«رسول الملاحم»: جمع ملحمة. بفتح الميم، وهو موضع القتال والحرب مأخوذة من لُحمة الثوب لاشتباك الناس في الحرب واختلاطهم كاشتباك اللحم بالسدي. وقيل من اللحم لكثرة لحوم القتلى في المعركة وسمي بذلك لأنه أرسل بالجهد والسيف.

«الرّشيد»: فعيل من الرّشد بضم الراء وسكون الشين وبفتحها أو الثاني أخص من الأول؛ فإنه يقال في الأمور الدنيوية والأخروية، والأول للأخروية فقط، وهو الاستقامة في الأمور بمعنى راشد أي المستقيم. أو بمعنى المرشد أي الهادي، قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي تُرشد إلى الدين القيم، قال عنه أبو طالب:

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ يُؤَالِي إِلَهَا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلٍ

وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي تنساق تدبيراته إلى غاياتها على سنن السّدَاد^(١) من غير استشارة ولا إرشاد أو الذي أَرشَد الخَلْق إلى مصالحهم.

«الرّضا».

«الرضوان»: أي ذو الرضا أو هو رضوان الله سبحانه وتعالى على عباده.

«رضوان الله» بكسر الراء: الرضا. أي رضا الله تعالى على عباده وقيل في قوله تعالى:

﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾ أي اتبع رسوله.

«الرفيق»: فَعِيل بمعنى مُفْعِل من الرفق وهو اللطف وكان ﷺ منه بمكان.

«الرفيع الذُّكْر»: قال الله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ روى ابن حبان عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: أتاني جبريل فقال: إن ربك يقول: تدري كيف رفعتُ ذكرك، قال: الله أعلم. قال: إذا دُكِرْتُ ذُكِرْتُ معي^(١).

«عا» ومعناه العليّ أو رفيع الدرجات على غيره أو رفيع الذكر بمعنى مرفوعه أو رافع هذه الأمة بالإيمان بعد انخفاضهم بذل الكفر والعصيان فهو بمعنى الرافع ومن أسمائه تعالى: الرفيع.

«رفيع الدرجات»: أخذه «ط» من قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ والمراد به سيدنا محمد ﷺ كما قال مجاهد: ورفعه بما خصه به من بدائع الفضل الذي لم يؤته نبي قبله، وسيأتي بيان ذلك في الخصائص.

«الرقيب»: الذي يراقب الأشياء، ويحفظها: فَعِيل بمعنى فاعل من المراقبة وهي الحفظ، يقال رقب الشيء أرقبه إذا رعيته أو العالم.

قال بعض السادة: المراقبة علم العبد باطلاع الرب.

وهو من أسمائه تعالى، ومعناه المطلع على الضمائر العالم بما في السرائر.

«ركن المتواضعين»: وقع في كتاب شُعْيا تسميته ﷺ به كما تقدم في باب ذكره في التوراة والإنجيل.

«الرَّهَابُ»: يقال للمبالغة من الرُّهْب بضم الراء وسكون الهاء وبفتحها، وهو الخوف لا من الترهّب لأن أمثلة المبالغة لا تُبنى غالباً إلا من ثلاثي مجرد، ولنهيهِ ﷺ عن الرهبانية فلا يَصِفُ بها نفسه، وفي الحديث: «واجعلني لك شُكَّاراً لك رَهَاباً» رواه ابن ماجة.

«الرُّوح»: في الأصل: ما يقوم به الجسد وسمي به ﷺ والقرآن وجبريل والرحمة والوحي، لأن كل واحد فيها حياة الخلق بالهداية بعد موتهم بالضلالة وكشف العذاب عنهم كما يحيا الجسد بالروح. وقيل في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾ إنه النبي ﷺ. وقيل جبريل. وقيل غيره.

«روح الحق».

«روح القدس» «د»: وردا في الإنجيل ومعنى روح القدس: الروح المقدسة أي الطاهرة

(١) أخرجه ابن حبان (١٧٧٢) والطبري في التفسير ١٥١/٣٠، وذكره الهيثمي في المجمع ٢٥٧/٨ وعزاه لأبي يعلى وحسن إسناده.

من الأدناس فيكون من باب إضافة الموصوف إلى الصفة. والحق إما أن يراد به الله تعالى وإضافة الروح إليه تشریف، كما سمي عيسى روح الله. أو يراد به النبي ﷺ وتكون الإضافة للبيان أي روح هو الحق.

حرف الزاي

«الزاجر»: اسم فاعل من الزَجَر وهو المنع والكف، وسمي به ﷺ لأنه ينهي عن معاصي الله تعالى ويزجر عنها، قال الله تعالى: ﴿وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

«الزاهر»: المشرق اللون المستنير الوجه، وفي قصص الكسائي: أن الله تعالى قال لموسى ﷺ: إن محمداً هو النجم الزاهر.

«الزاهد»: وهو من أسمائه في الكتب المتقدمة، والزهد خلاف الرغبة، وقيل هو ترك الحرام لأن الحلال مباح، وقيل الزهد في الحرام واجب، وفي الحلال فضيلة. وقيل غير ذلك. روى الترمذي عن أبي ذر - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يدك أوثق مما في يد الله وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أزغب فيها لو أنها بقيت لك»^(١).

وسأتي في باب زُهده ﷺ ما فيه كفاية.

«الزاهي»: الحسن المشرق أو الظاهر أمره الواضح برهانه المرتفع بسمات الهداية والفتوة، المنزه عما لا يليق بمنصب النبوة.

«زعيم الأنبياء»: الزعيم: الكفيل المتحمل للأمر أو الضامن لأتمته بالفوز يوم النشور. روى أبو داود بسند صحيح عن أبي أمامة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «أنا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وهو مُحَقَّ»^(٢).

الربض بفتح الراء والباء الموحدة وآخره معجمة أي أرض الجنة، تشبيهه برض المدينة وهو ما حولها.

«الزكي»: قال «ع»: الطاهر المبارك من الزكاة وهي النمو والطهارة. وقال سَطِيح في وصفه ﷺ كما تقدم في باب المنامات: «يَقْطَعُهُ - أي مُلْكُ ذِي يَزَن - نَبِيُّ زَكِيِّ الْوَحْيِ مِنْ قَبْلِ الْعَلِيِّ».

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٤٠) وذكره المتقي الهندي في الكنز (٦٠٥٩).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٨٠٠)، والبيهقي في السنن ٢٤١/١٠، والطبراني في الكبير ١١٧/٨.

وأخذه «د» من قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ﴾ (١) «ط» وهو أخذ غير صحيح فإن الوصف (٢) من زَكَّى مُزَكَّى لا زَكَيْتِ نعم الاسم المذكور صحيح في حقه ﷺ ومعناه الطاهر يقال زَكَّاهُ أي طَهَّرَهُ.

«زَلْف»: بفتح الزاي ككتف أي الزليف بإثبات المثناة التحتية بعد اللام: المتقدم القريب سمي بذلك لتقدمه على الأنبياء فضلاً وشرفاً، أو لتقربه من مولاه زُلْفَى من الزلف وهو القرب والتقدم.

«الزُّفْرَمِي»: «د» هو منسوب إلى زمزم وهي سقاية الله تعالى لجده إسماعيل ﷺ فهو أولى من نُسب إليها.

«الزَّيْن»: الحسن الكامل خُلُقاً وخُلُقاً، وهو في اللغة ضد الشَّيْن.

«زَيْن من وافى القيامة»: ذكره القاضي وسيأتي في حديث الضب في المعجزات قوله: «السلام عليك يا زَيْن من وافى القيامة».

حرف السين

«سابق العرب»: في حديث أنس مرفوعاً «السَّبَّاق أربعة أنا سابق العرب، وصُهَيْب سابق الروم، وسَلْمَان سابق الفُرس وبلال سابق الحبشة» وهو اسم فاعل من السَّبَق وهو التقدم، وقد يستعار السبق لإحراز الفضيلة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾.

ومعناه المخلص الذي سارع إلى طاعة مولاه وشق الفَيَافِي في طلب رضاه. وقيل: الناس على ثلاثة أقسام: رجل ابتكر الخير في مبدأ أمره وداوم عليه فهو السابق. ورجل ابتكر عُمره بالذنوب والغفلة ثم رجع بالتوبة فهو من أصحاب اليمين ورجل ابتكر الشر من مبدأ أمره ثم لم يزل عليه حتى مات فهو من أصحاب الشمال.

أو السابق لفتح باب الجنة قبل الخلق.

«السابق بالخيرات».

«الساجد»: الخاضع المطيع أخذه «ط» من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ اللَّيْلُ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ أي - داوم على عبادتك وخضوعك معهم.

«سبيل الله»: أخذه «د» من قوله تعالى: ﴿وَيُصَلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في أحد القولين أنه سيدنا رسول الله ﷺ، قاله الشدي. ورواه ابن أبي حاتم، ومعنى كونه سبيل الله الطريق

(١) البقرة: ١٥١.

(٢) في أ: الأخذ.

الموصل إليه، والسبيل الطريق الواضح. وسُمِّيَ به ﷺ لأنه الموصل إلى رضا الله تعالى. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي كموا نعت محمد ﷺ.

«السَّيْطُ»: بفتح المهجلة وكسر الموحدة أي سَبَطَ الشعر كما سيأتي في باب صفة رأسه وشعره.

«السَّخِيَّ»: الكريم صفة مشبهة من السخاء ممدوداً وهو الكرم.

«الشَّدِيدُ»: بمهمات فعيل بمعنى فاعل من الشَّدَاد وهو الاستقامة، أو هو بمعنى مُفْعَل أي المسدَّد ثلَم أمته بإصلاح أمورهم في الدنيا، والمرفق خَلَّلَهُم بالشفاعة في الآخرة.

«السَّراج المنير»: قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ السراج الحجة أو الهادي أو المصباح أو الشمس وسمي سراجاً لإضاءة الدنيا بنوره، ومحو الكفر وظلامه بظهوره، وشبَّهه بالشمس لأنه الغاية في النيرات. وقال بعضهم: سُمِّيَ سراجاً لأن دينه يضيء بين الأديان كما يضيء السراج في الليلة المظلمة. وقال غيره: لأن الله تعالى أمدُّ بنور نبوته أنوار البصائر كما أمدُّ بنور السراج أنوار الأبصار. وإنما شبه ﷺ بنور السراج دون غيره مما هو أضوأ منه كالشمس مثلاً لأن المراد بالسراج الشمس، أو لأنه بُعث في زمان يشبه الليل من ظلمات الكفر والجهالة، فكشفه بنور اليقين والهداية.

قال القاضي أبو بكر بن العربي - رحمه الله تعالى -: قال علماؤنا سُمِّيَ سراجاً لأن السراج الواحد ثوقد منه الشُّرج الكثيرة فلا ينقص ذلك من ضوئه شيئاً، وكذلك سُرج الطاعات أخذت من سراج محمد ﷺ ولم ينقص ذلك من أجره شيئاً.

قال: وفي وجه التشبيه بالشمس أوجه: منها أنها لا تطلع حتى يتقدم بين يديها الفجر الأول والثاني مُبَشِّرَيْن بطلوعها، وكذلك لم يُبعث سيدنا محمد ﷺ حتى بَشَّرَتْ به الأنبياء والمرسلون ووصفته الكتب المنزلة.

ومنها: أن للشمس إحراقاً وإشراقاً، وكذلك كان ﷺ لبعثته نور يشرق في قلوب أوليائه، ولسيفه نار تحرق قلوب أعدائه.

ومنها: أن فيها هداية ودلالة، وكذلك النبي ﷺ هَدَى من الضلالة ودَلَّ على الرشاد.

ومنها: أنها سيِّدة الأنوار الفلكية، وهو ﷺ سيد الأنبياء، وقد وصف الله رسوله ﷺ بالمُنِير ولم يصف الشمس إذ سَمَّاها بذلك لأنها خُلقت من نوره ولأن دولتها في الدنيا فقط ودولته ونوره ﷺ في الدنيا وفي الآخرة أعظم.

والتَّيْبَرُ مُفْعِلٌ مِنْ أَنْارٍ يُنِيرُ إِنْارَةً وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى النُّورِ.

«السَّراطُ الْمُسْتَقِيمُ»: يَأْتِي فِي حَرْفِ الصَّادِ.

«سِرْ خَلِيطُسُ» ذَكَرَهُ «ع» وَقَالَ هُوَ اسْمُهُ بِالسَّرِيَانِيَّةِ وَمَعْنَاهُ مَعْنَى الْبَرْقَلِيطُسِ.

«السَّرِيعُ»: السَّابِقُ الْمُبَادِرُ إِلَى طَاعَةِ رَبِّهِ أَوْ الشَّدِيدُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ

الْعِقَابِ﴾ أَيَّ لَشَّدِيدِهِ، وَإِلَّا فسرعة العقاب تنافي صفة الحلم، إذ الحلم كما مرَّ هو الذي لا يَفْجَلُ بالعقوبة على من عصاه. وقيل معنى الآية: سريع العقاب إذا جاء وقت عقابه لا يردّه عند أحدٍ سبحانه وتعالى.

«سَعْدُ اللَّهِ» «خا».

«سعد الخلائق».

«سَعِيدٌ»: فَعِيلٌ بِمَعْنَى فاعِلٍ مِنَ السَّعْدِ، وَسُمِّيَ بِهِ ﷺ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجِبَ لَهُ

السَّعَادَةَ - مِنَ الْقَدَمِ وَحَقَّقَ لَأَمْتِهِ السِّيَادَةَ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ.

«السَّلَامُ»: أَيُّ السَّلَامِ مِنَ الْغَيْبِ الْمَنْزَعِ عَنِ الرَّئِبِ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ السَّلَامَةُ، وَسُمِّيَ بِهِ ﷺ لِسَلَامَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَلْ وَغَيْرِهَا بِوُجُودِهِ مِنَ الْعَذَابِ وَأَمْنِهَا مِنْ حُلُولِ الْعِقَابِ، أَوْ لِسَلَامَتِهِ مِنَ النِّقْصِ وَالْعَيْبِ وَبِرَاءَتِهِ مِنَ الزُّنُوحِ وَالرَّئِبِ.

وهو من أسمائه تعالى ومعناه الذي سلمت ذاته من الشَّيْنِ وَجَلَّتْ صِفَاتُهُ عَنِ النِّقْصِ وَالرَّئِبِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ مَالِكٌ تَسْلِيمُ الْعِبَادِ مِنَ الْمَهَالِكِ، وَيَرْجِعُ إِلَى الْقُدْرَةِ. وَقِيلَ: ذُو السَّلَامِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ. وَيَرْجِعُ إِلَى الْكَلَامِ الْقَدِيمِ الْأَرْبِيِّ. وَحَكَى ذَلِكَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ. وَقِيلَ: الَّذِي سَلِمَ خَلْقُهُ مِنْ ظُلْمِهِ. وَقِيلَ سَلِمَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْعَذَابِ. وَقِيلَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمَصْطَفَيْنِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَى﴾.

وهو في حقه ﷺ صحيح بالمعنى الأول والرابع، كما هو واضح ويصح أيضاً بالمعنى الخامس، لأنه مسلم المؤمنين من العذاب بهدايته إياهم. وليس المعنى الثالث والسادس يبيحان في حقه أيضاً.

«السُّلْطَانُ»: الْمَلِكُ وَالْحُجَّةُ وَالْبِرْهَانُ. وَتَذَكِيرُهُ عَلَى مَعْنَى الْبِرْهَانِ أَشْهَرُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ. وَهِيَ لُغَةُ الْقُرْآنِ وَقَدْ يُؤْنِثُ عَلَى مَعْنَى الْحُجَّةِ يُقَالُ قَضَتْ بِهِ عَلَيْكَ السُّلْطَانُ وَفِي الْقَامُوسِ: السُّلْطَانُ الْحُجَّةُ. وَقُدْرَةُ الْمَلِكِ - وَتَضُمُّ لَامَهُ - وَالْوَالِي، يُؤْنِثُ لِأَنَّهُ جَمْعُ سَلِيطٍ وَهُوَ الذَّهْنُ لِأَنَّهُ يَضِيءُ الْمُلْكَ أَوْ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى الْحُجَّةِ وَقَدْ يَذْكَرُ ذَهَاباً إِلَى مَعْنَى الرَّجُلِ.

وسمي به ﷺ لِأَنَّهُ حُجَّةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ فِي الْآخِرَةِ وَبِرْهَانُهُ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ ذُو السُّلْطَانِ وَهُوَ الْمَلِكُ، وَالْقُوَّةُ مَأْخُوذٌ مِنَ السُّلْطَانَةِ وَهِيَ التَّمَكُّنُ مِنَ الْقَهْرِ وَالْغَلْبَةِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْفَصِيحِ سَلِيطٌ لِاقْتِدَارِهِ عَلَى فُنُونِ الْكَلَامِ وَلِلْمَرْأَةِ السُّخَابَةِ سَلِيطَةٌ لِقُوَّتِهَا عَلَى الْمَقَالِ وَشِدَّةِ

بأسها على الرجال. فسلط كما في القاموس وغيره مدح للذكر ذم للأنثى. وقد ألغز الزيني عبد الباسط في ذلك فقال:

يَا إِمَامَ الْأَنَامِ أَيْتُهُ وَضَفِيفٌ إِنْ يَكُنْ لِلذُّكُورِ فَهُوَ مَدِيحٌ
وَإِذَا مَا بِهِ الْإِنَاثُ نَعَتْنَا فَهُوَ فِي نَعْتِهِنَّ ذَمٌّ قَبِيحٌ

«السَّمِيعُ»: فعيل بمعنى فاعل من السمع هو أحد الحواس الظاهرة. قال تعالى: ﴿لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ قيل: الضمير عائد عليه ﷺ، وسمي بذلك لما شُرف به في مشراه من سماع كلام مولاه وهو من أسمائه تعالى ومعناه: الذي يسمع السر وأخفى، وسمعه تعالى صفة تتعلق بالمسموعات.

«السَّمِيَّ»: السامي أي العالي من السموّ وهو العلوّ ومنه سميت السماء لعلوّها وارتفاعها.

«السَّنَا»: مقصوراً الضوء الساطع أو النور اللامع، أو ممدوداً وهو الشرف والعلو، وسمي بذلك لأنه شرف هذه الأمة وفخرها أو هو صاحب الشرف.

«السَّنَدُ»: بمهملتين بينهما نون محرّكة: الكبير الجليل الذي يعتمد عليه ويقصد ويلجأ إليه.

«السَّيِّدُ»: الرئيس الذي يُتَّبَعُ ويُتَّبَعُ إلى قوله. وقيل: الذي يُلْجَأُ إليه ويحتاجه الناس في حوائجهم. وقيل: الذي يطيع ربه. وقيل: الفقيه العالم وقيل الذي ساد في العلم والعبادة والورع. وقيل: الذي يفوق أقرانه في كل شيء وقيل: غير ذلك. والنبي ﷺ سيّد بالصفات المذكورة وهو من أسمائه تعالى. قال النحاس: ولا يُطلق على غير الله تعالى إلا غير مُعَرَّف. قال النووي رحمه الله: الأظهر جوازه باللام وغيرها للمشهور بعلم أو صلاح ويُكره لغيره.

وروى الحاكم وغيره عن بُرَيْدَةَ رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ قال: «إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلْفَاسِقِ يَا سَيِّدَ أَغْضَبَ رُؤْهُ عِزَّ وَجَل»^(١).

تنبيه: روى الإمام أحمد عن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير عن أبيه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: أنت سيّد قريش. قال: «السيد الله» وسيأتي في اسمه ﷺ «سيّد الناس» ما يجاب به عنه^(٢).

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣١١/٤، والخطيب في التاريخ ٤٥٤/٥ وابن المبارك في الزهد ٥١/٢.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٨٠٦) وأحمد في المسند ٢٤/٤، وابن سعد في الطبقات ٥٢/٢/١، وابن عدي في الكامل ٢/٥٩٢.

«سَيِّدُ الثَّقَلَيْنِ»: أي الإنس والجن سُمِّيَا بذلك لأنهما كالثقل للأرض وعليها. وقيل إنهما إنما سُمِّيَا بذلك لأنهما فضَّلَا بالتمييز الذي فيهما على سائر الحيوانات وكل شيء له وزن وقَدْر يُتَنَافَسُ فيه فهو ثَقِيلٌ.

«سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ».

«سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ»: روي عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ولهذا مزيد بيان يأتي في الخصائص.

«سَيِّدُ النَّاسِ»: في حديث الشفاعة: «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، هل تدرون مم ذاك؟ يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد» الحديث بطوله في مجيء الناس إليه بعد تردهم إلى الأنبياء وكلهم يقول: نفسي نفسي.

«ع»: وإنما قَيِّدَهُ بيوم القيامة لأن فيه يظهر سُودُّهُ لكل أحد ولا يبقى له منازع ولا معانيد، بخلاف الدنيا فقد نازعه في ذلك ملوك الكفار وزعماءهم.

وفي لفظ عند الحاكم: «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ» وفيه «ولا فخر» أي ولا فخر أعظم ولا أكمل من هذا الفخر الذي أُعْطِيَتْهُ. وقيل: معناه أن هذه الفضيلة التي نَلَتْهَا كرامة من الله تعالى لم أَنَلْهَا من قِبَلِ نفسي ولا بَلَّغْتُهَا بقوتي، فليس لي أن أَفْتَخِرَ بها.

قال النووي: وهذا قريب من قوله تعالى: ﴿لَمَنَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ فإنه تعالى له الملك اليوم وبعد، ولكن لما كان ثَمَّ من يدعيه أو يضاف إليه مجازاً وانقطع كل ذلك في الآخرة وبقي الملك له وحده قاله موبخاً لمن زعم ذلك في الدنيا.

قال النووي: وإنما قال النبي ﷺ ذلك لوجهين: أحدهما امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ والثاني: أنه من البيان الذي يجب أن يبلغ لأمته ليعرفوه ويعتقدوه.

وأما قوله ﷺ: «لَا تَفْضُلُونِي عَلَى مُوسَى» وفي رواية على يونس^(١)، فقال له ﷺ قبل أن يعلم أنه سيد الناس، أو أدباً أو تواضعاً، أو أراد النهي عن التفضيل الذي يؤدي إلى تنقيص المفضل أو يؤدي إلى الخصومة أو عن التفضيل في نفس النبوة دون التفضيل في الخصائص.

قال النووي: ولا بد من اعتقاد التفاضل بينهم فيها لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ الآية. ولهذا تنمة تأتي في الخصائص وفي أحاديث الشفاعة آخر الكتاب.

(١) أخرجه مسلم ١٨٤٤/٤ كتاب الفضائل (١٦٠-٢٣٧٣).

«السيف»: روى الحاكم أن كعب بن زهير أنشد للنبي ﷺ: بانت سعاد. حتى انتهى

إلى قوله:

إِنَّ الرَّشُولَ لَسَيْفٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ مُهَنْدٌ مِنْ سُيُوفِ الْهِنْدِ مَسْلُولٌ^(١)

فقال رسول الله ﷺ: «من سيوف الله».

السيف في الأصل معروف وأسماءه كما قال في القاموس تزييد على ألف وجمعه أسياف وسيوف وأسيف.

«السيف»: المخدّم «ع»: بمعجمتين كمعظم القاطع الماضي وفيه استعارة مرشحة لأنه ملائم للسيف الحقيقي الذي يشبه به ﷺ تشبيهاً بليغاً. والجامع بينهما أن الله تعالى محا بكل منهما أثر كل مجالد ومجادل وأظهر دين الحق وأدحض الباطل.

«سيف الإسلام»: روى الدّيلمي عن عرفة بن شريح رضي الله عنه رفعه: «أنا

سيف الإسلام وأبو بكر سيف الردّة».

«سيف الله»: تقدم الكلام عليه.

حرف الشين المعجمة

«الشارع»: العالم الربّاني العامل المعلم أو المظهر المبين للدين القيم. اسم فاعل من

الشرع وهو الإظهار والتبيين، وقد اشتهر إطلاقه عليه على ألسنة العلماء، لأنه شرع الدين والأحكام، والشرع الدين، وكذلك الشريعة، وقد وصف الله تعالى نفسه بقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ فهو مما سمّاه الله تعالى من أسمائه.

«الشافع»: الطالب للشفاعة.

«المشفّع»: بفتح الفاء الذي يشفع فتقبل شفاعته وهي السؤال في التجاوز عن المذنبين.

«الشفيع»: صيغة مبالغة ورد الأول والثالث في حديث مسلم السابق في اسمه «الأول»

والثاني في حديث سبق في اسمه أكثر الأنبياء تابعاً وسيأتي الكلام على شفاعته ﷺ.

«الشافعي»: المبرئ من السقم والألم. والكاشف عن أمته كل خطب ألم.

«الشاكر»: اسم فاعل من الشكر وهو الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف، وقيل

تصوّر النعمة وإظهارها وقيل هو مقلوب عن الكشر وهو الكشف وقيل مأخوذ من قولهم «عين

(١) البيت من القصيدة المشهورة التي مطلعها:

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول متيم إثرها لم يفد مكبول

انظر ديوان كعب ٦٦، الشعر والشعراء ١/١٥٥، والعقد الفريد ٩١/٢.

شُكْرِي أي متلثة فالشكر على هذا الامتلاء من ذكر المنعم. وقال القشيري: حقيقة الشكر: نُطقُ العبد وإقراره بنعمة الرب. وقيل: الاعتراف بعجزه عنه. والشكر على ثلاثة أقسام: شكر باللسان، وهو الاعتراف بالنعمة وشكر بالأركان وهو الاتصاف بالوفاء والخدمة.

وشكر بالجنان، وهو الاعتكاف على بساط الشهود مع حفظ الحدود والحزمة.

قال القاضي: الشكر من الخلق للحق معرفة إحسانه، وشكر الحق للخلق مجازاتهم على أفعالهم، فسمي جزاء الشكر شكراً مجازاً، والعلاقة المشاكلة، كما سمي جزاء السيئة سيئة في قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ وهو من أسمائه تعالى.

«الشُّكَّارُ»: أبلغ من الشُّكُور الذي هو أبلغ من شاكر كما يُعلم ذلك في بحث العُفُور. وفي حديث ابن ماجة أنه ﷺ كان يقول في دعائه: رب اجعلني لك شُكَّاراً.

«الشُّكُورُ»: كثير الشكر صيغة مبالغة فَعُول بمعنى فاعل، أو الذي يشيب الكثير على القليل، وكان هذا من خصوصياته ﷺ لئلا يصير لأحد عليه منته وهو من أسمائه تعالى ومعناه الذي يعطي الجزيل على العمل القليل من قولهم دابة شكور إذا أظهرت من السِّنِّ (١) فوق ما تُغطِّي من العلف، أو المثني على عبادته إذا أطاعوه أو المجازي على الشُّكر. روى الشيخان عن المغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ صَلَّى حتى انتفخت قدماه، فقليل له: أَتَتَكَلَّفُ هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» (٢).

قيل: وهو أبلغ من الشاكر لأنه الذي يشكر على العطاء والشكور الذي يشكر على البلاء. وقيل: الشاكر الذي يشكر على الموجود والشكور الذي يشكر على المفقود.

وحكي أن شقيقاً البلخي رحمه الله تعالى أنه سأل جعفر بن محمد رضي الله تعالى عنه وعن آبائه عن الفتوة فقال: ما تقول أنت؟ فقال شقيق: إِن أُعْطِينَا شُكْرًا وَإِن مُنِعْنَا صَبْرًا. فقال جعفر: هكذا تفعل كلاب المدينة! فقال شقيق: يا بن رسول الله فما الفتوة عندكم؟ قال: إِن أُعْطِينَا أَثَرًا وَإِن مُنِعْنَا شُكْرًا.

«الشاهد»: العالم. أو المطلع الحاضر اسم فاعل من الشهود وهو الحضور. قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾ أي على من بُعث إليهم مقبول القول عليهم عند الله تعالى كما يُقبل الشاهد العدل. ولهذا تمة تأتي في الشهيد.

«الشُّنْ»: «عا» بفتح الشين وسكون المثناة وآخره، نون أي عظيم الكفين والقدمين.

(١) في المشي.

(٢) أخرجه البخاري ٥٨٤/٨ كتاب التفسير (٤٨٣٦)، ومسلم ٢١٧١/٤ كتاب صفات المنافقين (٧٩-٢٨١٩).

والعرب تمدح بذلك. وقال القاضي رحمه الله: نحيفها وقيل: هو الذي في أنامله غِلَظٌ بلا قصر. وذلك محمود في الرجال لأنه أشد وأمكن للقبض.

«الشَّديد»: واحد الأَشْدَاء من الصفات المشبهة وهو البَيِّن الشَّدة بكسر الشين المعجمة والاسم الاشتداد. وهو القوة قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ وقال الحسن: بلغ من شدتهم عليهم أنهم كانوا يتحرزون من ثَمَاسَةِ أبدانهم وثيابهم.

«الشَّدَقَم» بفتح الشين وسكون الدال المهملة وفتح القاف البليغ المفعو. وأصله كبير الشدق وهو جانب الفم، وميمه زائدة. روى مسلم عن سمرة بن جُحْدَب رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله ﷺ ضَلِيلَ القَم. وسيأتي بيان ذلك في صفة فمه إن شاء الله تعالى.

«الشريف»: صفة مشبهة من الشرف وهو العلو أي العالي أو المشرف على غيره، أي المفضل فَعِيل بمعنى فاعل أو مفعول.

«الشَّفاء» بكسر الشين ممدوداً البُزء من الشُّفْم والسلامة منه. وسمي به ﷺ لأن الله تعالى أذهب ببركته الوَضْب، وأزال بسماحة ملته النَّصَب. قال الله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ قيل: المراد به سيدنا رسول الله ﷺ.

«الشمس» في الأصل: الكوكب النهاري. وسمي به ﷺ إما لظهور شريعته أو لعلوه ورفعته لأن رتبته أرفع من غالب الكواكب، لأنها في السماء السادسة عند المحققين من متأخري أهل الهيئة أو لكثرة الانتفاع به كما أن الانتفاع بها أكثر من غيرها لأنها تنضج الزرع وتشد الحب وترطب البدن أو لأنه لجلالة قدره وعظم منزلته لا يحاط بكمال صفته ولا يسع الرائي ملء عينه منه إجلالاً له كما أن الشمس لكبر جِزْمِها حتى قيل إنها قدر كرة الأرض مائة وستين مرة وقيل: وخمسين وقيل: وعشرين. لا يدر كها البصر بل تكاد تُكَلِّه وتخطفه وتعميه. أو لأن نور الأنبياء مستمد من نوره كما قال البوصيري رحمه الله تعالى.

وَكُلُّ آيٍ أَتَى الرُّسُلَ الْكَرَامَ بِهَا فَلِإِنَّمَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ
كما أن سائر الكواكب تستمد من نور الشمس بمعنى أن نورها لما كان مستمداً مستتراً من نور الشمس فكأنه مستمد منه وإلا فهي جوهر شفاف لا لون لها مضئية بذاتها أو بكواكب آخر مستترة عنا لا نشاهدها إلا القمر فإنه كمثل في نفسه.

«الشَّهَاب» بكسر الشين المعجمة: السيد الماضي في الأمر أو النجم المضيء وسمي ﷺ بذلك كما سمي بالنجم، أو لأن الله حمى به الدين من كل معاند وجاحد كما حمى بالشَّهب سماء الدنيا من كل شيطان مارد. قال كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه يمدحه ﷺ:

إِنَّ الرُّسُولَ شَهَابٌ ثُمَّ يَتَّبِعُهُ نُورٌ مَضِيٌّ لَهُ فَضْلٌ عَلَى الشُّهُبِ
«الشُّهُم»: بفتح أوله وكسر ثانيه: السيد النافذ الحكم.

«الشَّهِيد»: العليم أو العدل المزكي. قال تعالى: ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾
أي معديلاً مزكياً. روى البخاري من حديث عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه أن النبي ﷺ
خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال: «أَنَا فَرَطُكُمْ
وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ»^(١).

وهو من أسمائه تعالى ومعناه أنه الذي لا يَغيب عنه شيء.

قال ابن الأثير: وهو فَعِيل من أبنية المبالغة في فاعل وإذا اعتبر العلم مُطلقاً فهو العليم
فإذا أُضيف إلى الأمور الباطنة فهو الخبير، أو إلى الظاهر فهو الشهيد. انتهى فكل شهيد وخبير
عليم ولا عكس.

وقيل هو الشاهد يوم القيامة بما علم. روى الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يُدْعَى نوحٌ يوم القيامة فيقال: هل بلغْتَ فيقول: نعم
فيُدْعَى قومه فيقال: هل بلغَكم فيقولون: ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد. فيقال لنوح: من
يشهد لك؟ فيقول: محمد وأُمته. فذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً^(٢) وَسَطًا﴾
الآية. والوسط العدل. ولهذا مزيد بيان يأتي إن شاء الله تعالى في الخصائص والله تعالى أعلم.

حرف الصاد

«الصابر»: اسم فاعل من الصبر، وهو حبس النفس عن الجزع وإمساكها في الضيق
والفزع. وقال في الإحياء: هو ثبات باعث الدين على مقاومة باعث الهوى. وفي رسالة الأستاذ
أبي القاسم القشيري رحمه الله تعالى: الصبر إما على مكتسب للعبد وإما على غيره فالأول
الصبر على ما أمر الله تعالى به وعما نهى عنه. والثاني: الصبر على مقاساة ما يتصل به من
حكم الله لما فيه من مشقة. وقال الجنيد: هو تجرُّع المرارة من غير تعبٍس وقال ابن عطاء: هو
الوقوف مع البلاء بحسن الأدب.

وقال الجريدي: ألا يفرق بين حال النعمة والمحنة مع سكون الخاطر فيهما. وقيل: هو
تَرْكُ الشكوى إلى العباد، فلا ينافيه الشكوى إلى الله تعالى لأنه وصف أيوب بالصبر فقال: ﴿إِنَّا
وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ مع شكواه إليه حيث قال: ﴿إِنِّي مَسْنِي الضَّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

(١) أخرجه البخاري ٢٤٨/٣ كتاب الجنائز (١٣٤٤).

(٢) أخرجه البخاري ٤٨/٦ كتاب التفسير (٤٤٨٧).

والتصبر هو السكون على البلاء، مع وجود أثقال المحنة.
وقال بعضهم: الصبر على ثلاث مقامات: أولها ترك الشكوى. وهي درجة التائبين.
ثانيها: الرضا بالمقدور، وهي درجة الزاهدين. ثالثها: المحبة لما يصنع المولى. وهي درجة الصديقين.

وقال الخواص: هو الثبات على أحكام الكتاب والسنة. وقال بعضهم: الصبر إما بَدَنِي أو نَفْسِي، فإن كان عن شهوة البطن فهو الْعِفَّة، وإن كان عن مصيبة فهو الصبر وضده الجزع والهلع. وإن كان في احتمال الغنى فهو ضَبْط النفس وضده البَطَر. وإن كان في القتال فهو الشجاعة وضده الجبن. وإن كان في كَظْم الغيظ فهو الْحِلْم وضده السَّفَاهة وإن كان في إخفاء كلام فهو كَظْم السرِّ. وإن كان عن فُضُول العيش فهو الزهد.

قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ وقد كان ﷺ أصبر الناس بالمعاني المذكورة كلها.

وروى ابن سعد عن إسماعيل بن عَيَّاش بالشين المعجمة قال: كان رسول الله ﷺ أصبر الناس على أقدار الناس.

«الصاحب»: «ع ح د خا» اسم فاعل من الصُحبة وهي المعاشرة والملازمة قال تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ قال: «د»: وهو بمعنى العالم والحافظ واللطيف. وقال «ع»: سَمِّي بذلك لما كان عليه من اتبعه من مُحْشِن الصُّحبة وجميل المعاملة وعظم المروءة والوقار والبرِّ والكرامة. «د» وقد ورد إطلاق الصاحب على الله تعالى في حديث: «اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل».

«عا» الصُّحبة على ثلاثة أقسام: الأول: صحبة من فوقك وهي في الحقيقة خِدْمَة، وآدابها ترك الاعتزال وحمل ما يَصْدُر منه على أشد الأحوال. الثاني: صحبة من هو دونك وهي تقضي على المتبوع بالإشفاق وعلى التابع بالوقار وآدابها أَنْ تَنْبَهَ على ما فيه من نقصان من غير تعنيف. الثالث: صحبة مع المساوي وهي صحبة الأَكْفَاء والأقران. وتَنْبِي على الفتوة والإيثار وآدابها:

الالتفات عن عيوبهم وحمل ما صدر منهم على الجميل فإن لم تجد تأويلاً فاتهم نفسك.

«صاحب الآيات»: «خا».

«صاحب المعجزات».

«صاحب الأزواج الطاهرات».

«صاحب البرهان».

«صاحب البيان».

«صاحب التاج»: وقد ذكر في الإنجيل كما تقدم في اسمه راكب الجمل «يا» المراد بالتاج العمامة، ولم تكن حينئذ إلا للعرب والعمام تيجان العرب.

«صاحب التوحيد»: وهو مصدر وحْدَتُهُ إذا وصفته بالوحدانية قال بعضهم: التوحيد الحكم بأن الله تعالى واحد، والعلم بذلك.

«صاحب الخير».

«صاحب الدرجة العالية الرفيعة».

«صاحب الرداء».

«صاحب السجود للرب المعبود».

«صاحب الشرايا».

«صاحب الشُّنْع».

«صاحب العطاء».

«صاحب العلامات الباهرات».

«صاحب العلو والدرجات».

«صاحب الفضيلة».

«صاحب الفَرَج».

«صاحب القَدَم».

«صاحب المَفْتَم».

«صاحب الخُجَّة»: قال «د» هو في أوصافه في الكتب المتقدمة، والحجة البرهان والمراد بها المعجزات التي جاء بها وسيأتي الكلام عليها في أبوابها.

«صاحب الحوض المورود»: وسيأتي الكلام عليه في أواخر الكتاب.

«صاحب الكوثر»: وسيأتي الكلام عليه.

فائدة: روى الدارقطني بسند جيد عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: «من أراد أن يسمع خَرِير الكوثر فليجعل إصبعيه في أذنيه» قال الحافظ جمال الدين المزني أي من أراد أن يسمع مثل خريره...

«صاحب الخطيم»: وسيأتي الكلام عليه في شرح قصة المعراج.

«صاحب الخاتم»: والمراد به خاتم النبوة وسيأتي الكلام عليه في أبواب صفات جسده أو الخاتم الذي كان يلبسه وسيأتي الكلام عليه في أبواب زينته.

«صاحب زمزم»: «د» وابن خالويه. وتقدم الكلام عليه في زمزم.

«صاحب السلطان»: قال «يا»: هو من أسمائه في الكتب المتقدمة وفي كتاب نبوة شُعْبَا ﷺ فيما نقله ابن ظَفَر: أثر سلطانه على كتفه. قال وفي رواية العبرانيين بدل هذه: على كتفه خاتم النبوة فهو المراد بالأثر والمراد بالسلطان النبوة، وتقدم الكلام على لفظ السلطان.

«صاحب السيف»: هو من أوصافه في الكتب المتقدمة والمعنى به أنه صاحب القتال والجهاد، وفيها ذكره بأن سيفه على عاتقه يجاهد به في سبيل الله.

روى الإمام أحمد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ بالسيف حتى يُقْبَدَ اللهُ لا شريك له»^(١).

لطيفة: أنشأ الإمام العلامة جمال الدين بن نباتة مقامة في المفاخرة بين السيف والقلم ذكر فيها من خصائص السيف ومزاياه على القلم أن اليد الشريفة النبوية حملته دونه. وسيأتي الكلام على أسيافه ﷺ في أبواب سلاحه.

«صاحب الشفاعة العظمى»: وسيأتي الكلام على ذلك في الخصائص وفي أبواب شفاعاته.

«صاحب اللواء»: والمراد به لواء الحمد، وقد يُحمل على اللواء الذي كان يَفْقده للحرب فيكون كناية عن القتال.

«صاحب المعشَر»: وفي الصحاح: المحشَر بكسر الشين هو موضع الحشر وهو يوم القيامة. ومعنى كونه صاحبه أنه صاحب الكلمة فيه والشفاعة واللواء والمقام المحمود والكوثر. ويظهر له من الخصائص الجمّة ما ليس لغيره.

«صاحب المِذْرَعَة»: ورد في الإنجيل كما سبق في اسمه: «راكب الجمل» وفي الصحاح المِذْرَعَة والمِذْرَع واحد وهو درع الحديد انتهى. ومعنى الاسم راجع إلى القتال والملاحم.

«صاحب المَشْعَر»: ذكره ابن خالويه. والمشعر بفتح الميم وحكى الجوهري كشرها لغة. قال صاحب المطالع: يجوز الكسر ولكنه لم يَرِدْ. وقال النووي في تهذيبه: اختلف فيه. فالمعروف في كتب التفسير والحديث والأخبار والسير أنه مزدلفة كلها. وسمي مشعراً لما فيه من الشعائر وهي معالم الدين.

«صاحب المِغْرَاج»: يأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى.

«صاحب المقام المحمود»: قال «د»: وقع الإجماع على أن المقام المحمود هو الشفاعة وسيأتي الكلام على ذلك في أبواب شفاعاته وفي الخصائص إن شاء الله تعالى.

«صاحب المنبر»: بكسر الميم مأخوذ من المنبر وهو الارتفاع وسيأتي الكلام على ذلك في الحوادث.

«صاحب الثقلين»: ورد في الإنجيل كما تقدم في حرف الراء ولهذا مزيد بيان في أبواب لباسه ﷺ.

«صاحب الهراوة»: ورد في الإنجيل كما سبق في حرف الراء. والهراوة بكسر الهاء في اللغة: العصا، وأراها والله تعالى أعلم: العصا المذكورة في حديث الحوض: «أدود الناس عنه بعصاي إلى اليمين» قال النووي: وهو ضعيف لأن المراد تعريفه بعلامة يراها الناس معه يستدلون بها على صدقه وأنه المبشّر به المذكور في الكتب السالفة فلا يصح تفسيره بعصا تكون في الآخرة. والصحيح أنه ﷺ كان يمسك القضيب بيده كثيراً، وقيل لأنه كان يمشي والعصا بين يديه وتُعزّز له فيصلّي إليها. روى الإمام أحمد في الزهد عن أبي المثنى الأملوكي أنه سئل عن مَشْيِ الأنبياء بالعصي فقال: ذلّ وتواضع لربهم تبارك وتعالى.

الأملوكي: بضم الهمزة أوله واللام.

«صاحب لا إله إلا الله»: ومن صفته في التوراة: «ولن يَقْبِضَهُ اللهُ حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله».

«الصادق»: اسم فاعل من صَدَعَ بالحجة إذا تكلم بها جهاراً من الصديق وهو الفجر أو من الصّدّع بمعنى الفصل والفرق. أخذه «ط» من قوله تعالى: ﴿فَاصْذُغْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾.

أي أبن الأمر إبانة لا تخفي كما لا يلتئم صَدَعَ الزجاج المستعار منه ذلك التبليغ لجامع التأثير. وقيل: أظهره، أو أمّضه أو أفرق. ومعناه: بالقرآن أو الدعاء إلى الله تعالى وأوضح الحقّ وبَيّنه من الباطل.

«الصادق»: اسم فاعل من الصدق. وروى البخاري وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصّادق المصدوق فيما أخبره به جبريل عليه السلام» قال ابن دحية: «كان الصادق المصدوق علماً واضحاً له ﷺ إذ يجري مجرى الأعلام» وروى الزبير بن بكار أن أبا جهل لقي النبي ﷺ فقال: إِنَّا لَا نُكْذِبُكَ وَلَكِنْ نَكْذِبُ مَا جِئْتَ بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِنْهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ وهو من أسمائه تعالى. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ وورد ذكره في حديث الإسراء.

«صاعد المعراج»: اسم فاعل من الصعود وهو الرقي. يقال صعد في الجبل أو السلم إذا رقي فيه وأصعد في الأرض إذا توجه مستقبلأ أرضاً أرفع منها. وعن أبي عمرو: ذهب أينما توجه. وسيأتي لهذا مزيد بيان في أبواب معراج.

«الصالح»: في حديث الإسراء قول الأنبياء له ﷺ: «مَرْحَباً بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ». والصالح كلمة جامعة لمعاني الخير كله، قال الزجاج: الصالح الذي يؤدي إلى الله ما افترضه عليه وإلى الناس حقوقهم، وقال في المطالع: الصالح القيّم بما يلزمه من الحقوق.

«الصَّبْرُ»: صيغة مبالغة من الصبر، فَعُول بمعنى فاعل وهو الذي لا تحمله العجلة على المؤاخذة. وكان ﷺ شديد الصبر على أذى قومه له مع حلمه عليهم، حتى قيل له لما رماه عُثْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يوم أحد فكسر رِجْلَيْهِ السُّفْلَى وجرح شفته السفلى وشجَّ عبدُ الله بن شهاب الزُّهري قبل إسلامه وجهه وجرح عبدُ الله بن القَمَيْة وَجَتَهُ فدخلت حَلَقَتَانِ مِنَ الْمَغْفِرِ فيها ذلك اليوم: ادع الله عليهم. فقال: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون» امتثالاً لقوله تعالى المؤذن بالتسليّة له: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوَّلُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي أصحاب عَقْدِ الْقَلْبِ على إمضاء الأمر، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلى الله عليه وسلم^(١).

وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي لا تحمله العجلة على مؤاخذة الغصاة ولا تستعجله على معاقبة العتاة. والفرق بينه وبين الحلم أن الحِلْمَ لا يشعر بالمعاقبة آخر الأمر والصبر يُشعر بذلك.

«الصَّبِيحُ»: الجميل، صفة مشبهة من الصباحة وهي الحسن والجمال. يقال صَبَحَ ككرم فهو صَبِيحٌ وصَبَّاحٌ كَفَلَّاحٌ وَزَمَانٌ. أي جميل، وسمي بذلك لأنه ﷺ أَصْبَحَ النَّاسُ وأحسنهم كما سيأتي في باب تحسّنه.

«الصَّدُوقُ»: الذي يتكرر منه الصدق وهو الإخلاص، وأول مراتبه استواء السر والعلانية. وقال الواسطي: الصدق صحة التوحيد مع القصد.

«الصَّدْقُ»: نقله الشيخ - رحمه الله تعالى - عن بعضهم أخذاً من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصَّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾.

«الصَّدِيقُ»: بتشديد الدال: الموقن. صيغة مبالغة من الصدق أو هو الذي يصدق قوله بالعمل.

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٩٨ وعزاه لابن أبي شيبة وأحمد في الزهر وأبي نعيم وابن عساكر من طريق مجاهد عن عبيد بن عمير.

«الصراط المستقيم»: قال أبو العالية: هو رسول الله ﷺ. رواه عُبَيْد بن حُمَيْد وابن جرير وابن أبي حاتم. ورواه الحاكم وصححه عن ابن عباس، وسمي به ﷺ لأنه الطريق الموصل إليه. والصراط: الطريق. وقيل: الواضح، وقيل السَّوِيُّ، والسين لغة فيه. والمستقيم: القيم الواضح الذي لا عوج فيه.

﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾.

«الصفوة»: بثلاث الصاد: الخيار والخلاصة. وفي حديث عمر عند ابن ماجة والحاكم أنه قال للنبي ﷺ: «أنت نبي الله وصفوته».

«الصفوح»: هو من صفاته في التوراة «ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح».

وفي الشرائع عن عائشة: «لم يكن رسول الله ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً ولا سخاباً في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح». والصفوح صيغة مبالغة من الصفح. قال في الصحاح: وصفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه. وفي الشرح: الصفح: تحرك التثريب والإعراض والتجاوز عن المسيئين قال تعالى: ﴿فاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ قيل: وهو أبلغ في العفو لأن الإنسان قد يعفو ولا يصفح. قال «عا» وعندي أن العفو أبلغ من الصفح لأنه إعراض عن المؤاخذه، والعفو محو الذنب، ومن لازم المحو الإعراض ولا عكس.

«الصفِّي»: وهو الذي يختاره الكبير لنفسه من الغنيمة. فعيل بمعنى مفعول وسمي به ﷺ لأن الله اصطفاه من خير خلقه. وتقدم لهذا مزيد بيان في أبواب نسبه.

«الصَّنْدِيد»: بمهمات وزن عَفْرِيت: السيّد المطاع والبطل الشجاع أو الحليم أو الجواد أو الشريف.

«الصَّيْنِ»: بفتح الصاد وتشديد المثناة التحتية وتخفيف النون صفة مشبهة من الصيانة وهي حفظ الأمور وإحرازها وسمي بذلك لأنه صان نفسه عن الدُّنس وحفظ قلبه عن طوارق الشك والهوس.

حرف الضاد المعجمة

«الضابط»: قال في الصحاح: ضَبَطَ الشيءَ: حَفِظَهُ فهو ضابط أي حازم. فهو راجع إلى معنى الحفيظ والحافظ وسمي به ﷺ لأنه يضبط ما يوحى إليه أي يحفظه عن التغيير والتبديل.

«الضارب بالحسام».

«الضارع»: الخاضع المتذلّل المبتهل إلى الله تعالى، اسم فاعل من ضَرَعَ كَفَرَحَ أو

كَمَنْعَ يَضْرَعُ فهو ضارع أي متذلّل مبتهل. وسمي ﷺ بذلك لكثرة تضرعه وابتهاله إلى الله تعالى وخضوعه لهيبته واستكانته لعظمته. قال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً﴾.

«الضُّحَاكُ»: الذي يُسِيل دماء العدو في الحرب لشجاعته.

«الضُّحُوكُ»: روى ابن فارس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: اسم النبي ﷺ في التوراة: الضحوك القتال يركب البعير ويلبس الشُّمْلَةَ ويجتزئ بالكِشْرَةِ وسيفه على عاتقه.

قال ابن فارس: سمي بالضحوك لأنه ﷺ كان طيِّب النفس فكهاً على كثرة من يُنتابه ويُفِد عليه من جُفَاة العرب وأهل البوادي، ولا يراه أحد ذا صَجَر ولا قَلَق، ولكن لطيفاً في النطق رفيقاً في المسألة. ولهذا مزيد بيان في باب ضحكك وتبسمه.

«الضُّمَيْنُ»: فعيل بمعنى فاعل، وهو في الأصل الكفالة، والمراد به هنا الحفظ والرعاية، وسمي به ﷺ بالشفاعة لأُمته حفظاً لهم ورعاية لهم. وفي البخاري عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ يَضْمَنُ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنَ لَهُ عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ»^(١) أراد بما بين اللّحْيَيْنِ اللسان وبما بين الرجلين الفرج.

«الضُّيْعَمُ»: بفتح المعجمتين وسكون التحتية بينهما: البطل الشجاع والسيد المطاع.

«الضُّيَاءُ»: بالمد: أشد الثور وأعظمه، وسمي به ﷺ والقرآن لأنه يَهْتَدِي بكل منهما ذُوو العقول والجَبْجِي كما يُهْتَدَى بالضوء في ظلمات الدُّجَى. قال عمرو بن معدي كرب رضي الله تعالى عنه يمدح النبي ﷺ:

حِكْمَةٌ بَعْدَ حِكْمَةٍ وَضِيَاءٌ قَدْ هُدِينَا بِنُورِهَا مِنْ عَمَانَا

حرف الطاء

«طَاب طاب»: بالتكرير قال «ع»: من أسمائه ﷺ في التوراة، ومعناه طيِّب. وقيل معناه: ما ذكر بين قوم إلا طاب ذكره بينهم.

«الطاهر»: المنزّه عن الأدناس المبرّأ من الأرجاس اسم فاعل من الطهارة، وهي كما قال بعضهم: على قسمين حسية، ومعنوية. فالأولى: التنقي من الأدناس الظاهرة، والثانية: التخلي عن الأرجاس الباطنة، كالأخلاق المذمومة والتحلّي بالأخلاق المحمودة.

قال النيسابوري: الطهارة على عشرة أوجه:

(١) أخرجه من رواية سهل بن سعد رضي الله عنه، البخاري في الصحيح ٣٠٨/١١ كتاب الرقاق (٦٤٧٤).

الأول: طهارة الفؤاد، وهي صَرْفُه عما دون الله تعالى.

الثاني: طهارة السرّ، وهي رؤية المشاهدة.

الثالث: طهارة الصدر، وهي الرجاء والقناعة.

الرابع: طهارة الروح، وهي الحياء والهيبة.

الخامس: طهارة البطن، وهي الأكل من الحلال والعفة.

السادس: طهارة البدن، وهي ترك الشهوات.

السابع: طهارة اليدين، وهي الورع والاجتهاد.

الثامن: طهارة المعصية، وهي الحسرة والندامة.

التاسع: طهارة اللسان، وهي الذكر والاستغفار.

العاشر: طهارة التقصير، وهي خوف سوء الخاتمة نسأل الله تعالى السلامة.

وسُمّي ﷺ بذلك لأنه المستجمع لجميع أنواع الطهارة، لأن الله تعالى طيّب باطنه وظاهره وزكّى علانيته وسرائره. وسيأتني في الخصائص القول بطهارة فضلاته ﷺ.

«الطَّبِيب» «خا» «عا» فعيل بمعنى فاعل من الطب، وهو علاج الجسم والنفس بما يزيل السقم، أي الذي يرى الأسقام ويذهب بيركته الآلام.

«الطَّرَازُ الْمُعْلَمُ»: أي العلم المشهور الذي يُهتدى به. والطَّرَاز في الأصل - بكسر الطاء آخره زاي: علم الثوب، فارسي معرب. وسمي به ﷺ لتشريف هذه الأمة به، كما يُشَرَّف الثوب بالطراز. والمُعْلَم بالبناء للمفعول: المرسوم من العلامة، وهي ما يحصل به امتياز الشيء عن غيره، صفة للطراز.

«طس».

«طسم». ذكرهما «ذ» والنسفي، من أسمائه ﷺ، وذكرهما جماعة في أسماء الله تعالى، وهذه الأسماء على ضربين: أحدهما: ما لا يتأتى فيه الإعراب نحو كهيعص. والثاني: ما يتأتى فيه الإعراب وهو نوعان: الأول ما كان اسماً مفرداً كصاد وقاف. فهو محكى لا غير. والثاني: أن يكون أسماء عدة مجموعها بوزن اسم مفرد كحم وطس ويس، فإنها بوزن قابيل وهابيل فيجوز فيه الإعراب والحكاية، وكذلك «طسم» يتأتى أن تفتح نونها وتصير مضمومة إليها فيُجْعَل اسماً واحداً مركباً كـ «دارا بجرد» لأنه مركب من «دارا» اسم الملك «ويجرّد» اسم بلد.

«طه»: ذكره خلّاق في أسمائه ﷺ وورد في حديث رواه ابن مردويه بسند ضعيف

عن أبي الطُّفَيْل رضي الله تعالى عنه. وقيل أراد يا طاهر من العيوب والذنوب أو يا هادي إلى كل خير. ذكره الواسطي.

وقيل: إنه من أسماء الله تعالى وقد أشبعت الكلام على هذه الأسماء الواقعة في أوائل السور في كتابي «القول الجامع الوجيز الخادم للقرآن العزيز».

«الطُّهُور»: كَصَبُور: الطاهر في نفسه المطهر لغيره. وسمي بذلك لأنه ﷺ سالم من الذنوب خالص من العيوب مطهر لأمته من الأرجاس ومزكّيها من الأنجاس.

«الطَّيِّب» (ع د ح) بوزن سيّد: الطاهر أو الزكي. لأنه ﷺ لا أطيّب منه إذ سلّم من حيث القلب حين أزيلت منه العلقه، ومن حيث القلب فهو كله طاعة.

روى الترمذي في الشمائل عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: «ما شَمَنْتُ مِسْكَاً قط ولا عطراً كان أطيّب من عَرَقه ﷺ» ولهذا مزيد بيان في باب طيب عرقه وريحه ﷺ.

وورد إطلاق الطَّيِّب على الله تعالى في حديث: «إن الله طيِّب لا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّباً» رواه مسلم والله تعالى أعلم^(١).

حرف الظاء المعجمة

«الظاهر»: «د» «عا» أي الجليّ الواضح أو القاهر من قولهم: ظهر فلان على فلان أي قهره. قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ والظهور: العلو والعلبة. وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الجليّ الموجود بالآيات الظاهرة. والقُدرة الباهرة.

«الظُّفُور» «خا» «عا» من ظَفَرَ: إذا أنشَب ظُفْرَهُ في الشيء الغائر، فَعُول بمعنى فاعل صيغة مبالغة من الظفر وهو الفوز. والله تعالى أعلم.

حرف العين المهملة

«العابِد»: «د» اسم فاعل من عبَد إذا أطاع. قال تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ ومواظبته ﷺ على العبادة معروفة تواترت بها الأحاديث.

«العاَدِل»: المستقيم الذي لا يجوز في حكمه ولا غِيْل، من العدل ضد الجور. قال عمه أبو طالب يمدحه ﷺ:

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ يُؤَالِي إِلَهَا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلٍ

«العارف»: الصبور. قال في الصُّحاح: يقال أُصيب فلان فوجد عارفاً أي صابراً. أو العالم، قال الأستاذ أبو القاسم القشيري، قدس الله تعالى سره: المعرفة على لسان العلماء هي العلم، فكل عارف بالله تعالى عالم، وعكسه، وعند هؤلاء يعني الصوفية المعرفة صفة من عَرَفَ الحقَّ سبحانه في معاملاته ثم تنقَّى من أخلاقه الرَّدِيَّةِ وانقطع عن هواجس نفسه الأَبِيَّةِ حتى صار من الخَلْقِ أَجْنَبِيَّاً، ومن آفات نفسه بَرِيَّاً، فحينئذ يسمى عارفاً وحالته مَعْرِفَةٌ. ومن أماراتها حصول الهَيِّية، فمن زادت معرفته ازداد من الله تعالى هِيَّةً فَالْهِيَّةِ من شرط المعرفة. قال الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ كما أَنَّ الخوفَ من سَرَطِ الإيمان قال الله تعالى: ﴿وَيَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ والخشية من سَرَطِ العلم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ والمعرفة توجب الشُّكِينَةَ والعلم يوجب الشُّكُونَ.

قال الشُّبْلِيُّ رحمه الله تعالى: ليس لعارف علاقة، ولا لمحِبِّ شكوى، ولا لراجِ قَرَار، ولا من الله تعالى فِرَار.

وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى: ركضتُ أرواحَ الأنبياء في ميدان المعرفة فسبقت رُوحَ محمد ﷺ إلى روضة الوِصال.

فإن قيل: أيهما أفضل: العارف بالله تعالى أم العالم بأحكام الله تعالى؟ فالجواب قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدس الله تعالى سره: العارف أفضل، لأنَّ العِلْمَ يَشْرَفُ بِشَرَفِ معلومه، والمعرفة: العلم بصفات الله تعالى؛ والعلم بها أفضل من كل معلوم سِوَاهَا لتعلُّقه بِأَشْرَفِ المعلومات.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ فالمراد العلماء العارفون به وبصفاته. كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، لا يجوز الحمل على من سواهم لأنَّ الغالب عليهم عدم الخشية وخبر الله تعالى صِدْقَ فلا يُحْمَلُ إلا على من عرفه وخشيته. وقول بعضهم: العمل المتعدي خير من العمل القاصر يردُّه أَنَّ الإيمان أفضل الأعمال وهو قاصر، وقد قدَّم عليه الصلاة والسلام التسبيح غُفَيْبَ الصلوات وفَضَّلَهُ على التصديق بفضول الأموال مع تعدي نفعه إلى الفقراء.

«العاضد»: «عا» المعين، اسم فاعل من عَضَدَهُ إذا أعانَهُ، وَأَضَلَهُ الأخذ بالعَضْدِ وهو ما بين اليرْفَقِ إلى الكتف، ثم استعير للمعين، يقال: عَضَدْتُهُ أي أَخَذْتُ بِعَضْدِهِ وَقَوَّيْتُهُ.

«العافي»: «خا» «عا» المتجاوز عن السيئات الماحي للزلات والخطيئات.

«العالم».

«العليم»: جمع بينها «د» وأشار إليهما «يا» فالأول اسم فاعل من عَلِمَ ومعناه: المدرك للحقائق الدنيوية والأخروية. والثاني: اسم فاعل للمبالغة. وهذان الاسمان من أسمائه تعالى، فالعالم معناه في حقه تعالى: المدرك لحقائق الأمور الدنيوية والأخروية والعليم بمعناه الذي له كمال العلم وثباته والعلم الكامل الثابت في نفسه ليس لغيره وسمي بهما نبيه ﷺ لما حازه من عِلْمِ العليم وحواه من الاطلاع على ملكوت السموات والأرض، والكشف عن الأمور المغيبات، وأوتي علوم الأولين وآخرين، وأحاط بما في التوراة والإنجيل والكتب المنزلة وجكّم الحكماء وسير الأمم الماضين مع احتوائه على لغة العرب وغريب ألفاظها والإحاطة بضروب فصاحتها والحفظ لأيامها وأمثالها وأحكامها ومعاني أشعارها، مع كلامه ﷺ في فنون العلوم، كما سيأتي بيان ذلك كله إن شاء الله تعالى.

«العامل» «ع» «ح» قال «ط» ولعله مأخوذ من قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ﴾ وروى الترمذي في الشمائل عن علقمة رحمه الله تعالى قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها: أكان رسول الله ﷺ يخصص شيئاً من الأيام؟ قالت: «كان عمله ديمةً وأيكّم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق».

«العائل»: «عا»: الفقير قال الله تعالى ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ أي فقيراً فأغناك بما آفاه الله عليك من الغنائم أو أغنى قلبك. قلت: وفي تسميته ﷺ بالعائل بعد الغنى نظر.

«العبد»: تقدم الكلام عليه في ترجمة عبد الله والد النبي ﷺ، ويأتي لهذا مزيد بيان في بيان أبواب الإسرائ.

«عبد الله»: قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ والكلام عليه كالكلام على ما قبله وقد أشبعت القول على لفظ الاسم الكريم في القول الجامع.

وروى أبو داود عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ: «أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ»^(١).

ونقل الإمام الحسين بن محمد الدمغاني رحمه الله تعالى في كتابه «سُوقُ العروس وأُنْسُ النفوس» عن كعب الأحبار رحمه الله تعالى قال: اسمُ النبي ﷺ عند أهل العرش: عبد الحميد وعند سائر الملائكة عبد المجيد، وعند الأنبياء عبد الوهاب، وعند الشياطين عبد القَهَّار وعند الجن عبد الرحيم، وفي الجبال عبد الخالق وفي البرِّ عبد القادر وفي البحر عبد المهيمن، وعند الحيتان عبد القدوس، وعند الهوامَّ عبد الغيث، وعند الوحوش

(١) أخرجه أبو داود (٤٩٤٩) والخطيب في التاريخ ٣٢٣/١٠.

عبد الرزاق، وعند السُّباع عبد السلام، وعند البهائم عبد المؤمن، وعند الطيور عبد الغفار، وكذا نقله في القول البديع وهو غريب جداً! ثم رأيت ابن الجوزي نقله في «التبصرة» عن كعب أيضاً.

«الغدة» «عا» بضم العين: الذخيرة المعدّة لكشف الشدائد والبلايا والمرصد لإمطة المحن والرزايا.

وسمي ﷺ بذلك لأنه دُخر أُمته في القيامة والمتكفل لها بالنجاة والسلامة. «العدل»: الدائن الكافي في الشهادة أو المستقيم الصدر في الأصل، وهو من أسمائه تعالى ومعناه البالغ في العدل ضد الجور أو الاستقامة، أقصى غاياته. والذي يفعل ما يريد وحكمه ماض في العبيد.

«العربي»: في أحاديث الإسراء أن موسى عليه الصلاة والسلام قال: مرحباً بالنبي العربي. رواه الحسن بن عرفة في جزئه، وهو منسوب إلى العرب وهم خلاف العجم.

والعرب أقسام: عاربة وعرب وهم الخُلص، وهم تسع قبائل من ولد إرم ومن ولد سام بن نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام وهي: عاد وثمود وأميم وعبيد وطشم، بطاء مفتوحة فسين ساكنة مهملتين، وجديس، بجيم فดาล مهملة فتحتية فسين مهملة وزن أمير، وعملق، بعين مهملة مكسورة فميم ساكنة فلام فتحتية فقاف. وجزهم، بجيم مضمومة فراء ساكنة، ووبار بموحدة وراء مبنية على الكسر.

ومنهم تعلم إسماعيل عليه السلام العربية. قال عبد الملك بن حبيب رحمه الله تعالى: كان اللسان الأول الذي نزل به آدم من الجنة عربياً إلى أن بعد و طال العهد حُرّف وصار سُريانيّاً وهو منسوب إلى أرض سورنة وهي أرض الجزيرة، وبها كان نوح عليه السلام وقومه قبل الفراق. قال: وكان يشاكل اللسان العربيّ إلا أنه محرّف وقد كان لسان جميع من في السفينة إلا رجلاً واحداً يقال له جُزهم فكان لسانه لسان العرب الأول فلما خرجوا تزوّج إرم بن نوح بعض بناته وصار اللسان في ولده عوص بن عاد وعبيد وجائر بجيم وئاء مثلثة وثمود وجديس. وسميت عاد باسم جُزهم لأنه كان جدّهم من الأم: وبقي اللسان السُرياني في ولد أرفخشذ بن سام إلى أن وصل إلى قحطان من ذريته وكان باليمن فنزل هناك بنو إسماعيل فتعلّم منه بنو قحطان اللسان العربيّ.

قال الشيخ رحمه الله تعالى: وعلى هذا يُحمل قول الصّحاح: ويغرب بن قحطان أوّل من تكلم بالعربية أي من أهل اللسان السُرياني.

وبنو قحطان هم القسم الثاني من العرب وهم المتعربة. قال في الصّحاح: وهم الذين ليسوا بخُلص.

والثالث: المستعربة وهم الذين ليسوا بخلص أيضاً. كما قال في الصّحاح.

قال ابن دحية: وهم بنو إسماعيل وهم ولد معد بن عدنان، وقال النحاس رحمه الله تعالى: عربية إسماعيل هي التي نزل بها القرآن، وأما عربية حمير وبقايا جرهم فغير هذه العربية، وليست فصيحة، وإلى هذا مال الزبير في كتاب النسب واحتج له ولم يعول على غيره، وكذلك أبو بكر بن أشته في كتاب المصاحف.

وتقدم في ترجمة إسماعيل عليه الصلاة والسلام، ولهذا مزيد بيان يأتي.

«العزوة الوثقى»: العقد الوثيق المُحكّم في الدّين أو السبب الموصول إلى رضا الله تعالى.

وحكى الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ أنه سيدنا محمد ﷺ وقيل هي الإسلام.

«العزيز»: أي القوي، فعيل بمعنى فاعل من عَزَّ يَعَزُّ عِزًّا وَعِزَّةً وَعِزَازَةً. وهي الحالة المانعة للإنسان من أن يُغلب أو يُقهر، من قولهم أرض عَزَاز أي صُلبة ممتنة. أي هو الخطير الذي يقل وجوده ويكثر نفعه وجوده. أو الغالب من قولهم: «من عَزَّ بَزُّ» أي من غلب سلب. قال الله تعالى: ﴿والله العِزَّةُ ولرسوله﴾ أي الامتناع وجلالة القدر. وأما قوله تعالى: ﴿إن العِزَّةَ لله جميعاً﴾ فالمراد العِزَّة الكاملة التي يندرج فيها عِزُّ الإلهية والخلق والإحياء والإماتة والبقاء الدائم، وما أشبه ذلك مما هو مختص به تعالى.

وهو ما سَمَّاه الله تعالى به من أسمائه، ومعناه في حقه تعالى: الممتنع الغالب. أو الذي لا نظير له. أو المعزّ لغيره. والمعاني صحيحة في حقه ﷺ.

«العِصمة» «عا» بكسر العين وسكون الصاد: الذي يَشتمسك الأولياء بحبل كرامته ويلوذ العِصاة بحمى شفاعته ﷺ. فالعِصمة بمعنى عاصم، كقولهم رجل عدل بمعنى عادل.

روى ابن سعد والطبراني أن أبا طالب عمه ﷺ استسقى به في صِغَرِهِ لَمَّا تَنَابَعَت عليهم السُّنُون فَأَهْلَكْتُهُمْ فَخَرَجَ بِهِ ﷺ إِلَى أَبِي قُبَيْسٍ وَطَلَبَ الشُّفِيَا بِوَجْهِهِ فَشَقُّوا، فقال يمدحه ﷺ:

وَأَبْيَضُ يُشْتَسْقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ

ويجوز أن يكون بمعنى معصوم اسم مفعول من العِصمة كاللُقمة بمعنى الملقوم، وأصلها شيء يُجعل في المِفْصَم مثل السُّوار وحقيقتها عندنا كما في «المواقف» في حقه ﷺ وحق سائر الأنبياء: أن لا يخلق الله تعالى فيهم ذنباً.

«عصمة الله تعالى»: في «الفردوس» بلا سند عن أنس رضي الله تعالى عنه: «أنا عصمة الله أنا حجة الله».

«العطوف»: «ع» الشُّفُوق صفة مُشَبَّهة من العَطْف وهو الانثناء يقال: عطف الغُصْن إذا مال. وعطفا الإنسان جانبه من لدن رأسه إلى وركه ثم استعير للين والشفقة إذا عُدِّي بَعْلَى وإذا عُدِّي بمن كان على الضد من ذلك. وسمي به ﷺ لكثرة شفقه بأُمَّته ورأفته كما قال شاعره حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه يرثيه ﷺ:

عَطُوفٌ عَلَيْهِمْ لَا يَثْنِي جَنَاحَهُ إِلَى كَنَفٍ يَخُونُ عَلَيْهِمْ وَيَمْهَدُ^(١)

«العظيم»: الجليل الكبير. وقيل عظمة الشيء كَوْن الشيء كاملاً في نفسه مستغنياً عن غيره. وتقدم الفَرْق بينه وبين الجليل «يا» «د»: وقع في أول سفر من التوراة: «وسيلد عظيماً لأمة عظيمة» فهو عظيم وعلى خلق عظيم وهو مما سَمَّاه الله تعالى به من أسمائه ومعناه في حقه: الجليل الشأن أو الذي كل شيء دونه أو البالغ أقصى مراتب العظمة، فلا تتصوره الأفهام ولا تحيط بكنهه الأوهام: أو الذي ليس لعظمته بداية ولا لكبريائه نهاية.

«العَفْو» «يا» «د» هو مثل العافي إلا أنه أبلغ منه، يقال عفا عن الذنب فهو عاف وعَفُو. فالأول يدل على أصل العفو فقط. والثاني يدل على تكريره وكثرته بالإضافة إلى كثرة الذنوب وتكررها حتى إن من لم يَغْف إلا عن نوع من الذنب فقط يسمَّى بالأول دون الثاني.

والفرق بين العفو والحلم والاحتمال كما قاله القاضي: أن العفو تَرَكَ المؤاخَذة، والحلم حالة توقُّر وثبات عن الأسباب المحرَّكة للمؤاخَذة. والاحتمال: حَبْس النفس عن الآلام المؤذيات. ومثله الصَّبْر، ومو الفرق بينه وبين الصفح. وسيأتي الفرق بينه وبين العَفْو.

وسمِّي ﷺ بذلك كما قال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه:

عَفْوٌ عَنِ الزَّلَّاتِ يَقْبَلُ غُذْرَهُمْ وَإِنْ أَحْسَنُوا فَاللَّهُ بِالْخَيْرِ أَجْوَدُ

لأنه ﷺ كان أكثر الناس عَفْواً وتجاوزاً كما سيأتي بيان ذلك في باب عَفْوه ﷺ.

«العفيف» «د»: الذي كَفَّ نفسه عن المكروهات، ومنعها عن اقتحام الشبهات، اسم فاعل من العَفَّة؛ وهي حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة، يقال عَفَّ وكَفَّ فهو عَفَّ وعفيف، قال كعب رضي الله تعالى عنه يمدحه ﷺ:

لَنَا حُرْمَةٌ لَا تُشْتَطَّاعُ يَفُودُهَا نَبِيٌّ أَتَى بِالْحَقِّ عَفَّ مُصَدِّقُ

قال ابن دحية: وهو موصوف به في الكتب المتقدمة، وقد كان ﷺ أَعَفَّ الناس، وقلَّ

ناسك إلا وكانت له في شبابه صَبْوَةٌ وفي أول أمره هَفْوَةٌ، طُبِعَ على ذلك البشر، إلا هو ﷺ كما سيأتي ذلك في باب نشأته ﷺ.

«العلامة» «ط» «عا» بالتخفيف: الشاهد والعلم الذي يَهْتَدَى به ويستدل به على الطريق وسمي ﷺ بذلك لأنه دليل على طريق الهدى.

«العَلَم»: «ع» بفتح أوله وثانيه: العلامة التي يَهْتَدَى به أو العلم المشهور أو السيد المذكور.

«علم الإيمان».

«علم اليقين».

«العلِيّ» «ع» «د» الكبير المرتفع الرتبة على سائر الرُتَب الذي جَلَّ مقداره عن الشكوك والرُتَب، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي علا عن الدُّرُك ذاته وكَثُرَت عن التَّصَوُّر صفاته، أو الذي تاهت الأبواب في جلاله وكلَّت الألسن عن وصف جماله.

«العِمَاد»: «ع» السيد الذي يُعْتَمَد عليه ويُهْرَع في الشدائد إليه.

«العُمْدَة»: «ع» السيد الشجاع، والبطل المطاع والركن الذي يعتمد عليه ويُهْرَع في الشدائد إليه.

«العَيْن»: «ع» تطلق في الأصل بالاشتراك على معان، منها: الباصرة وحاسة البصر، وسمي به ﷺ لأنه بَصُرَ أمته بهدایتَه طرق الهدى، وجَنَّبَهُمْ سُبُلَ الردى، كما يستدل بحاسة البصر على ما فيه النفع والضرر. أو لشرف هذه الأمة به على سائر الأمم، كما قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ كما شرف الرأس بالعين على سائر الجسد، وفي هذه الآية دليل على أفضلية نبينا ﷺ على سائر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم: آدم فمن دُونه، من قِبَل أن خيرة أمته بحسب كمال دينه وذلك تابع لكمال نبیهم الذي يتبعونه.

ومنها: الذهب والخيار من كل شيء وسمي ﷺ بذلك لكونه أفضل الأنبياء وأشرفهم، ومنه: فلان عَيْنُ الناس أي خيارهم. والسَّيِّد وسمي به لأنه ﷺ سيد الناس. والكبير في قومه وسمي به ﷺ لأنه أَجَلُ الخَلْق وأعظمهم. والإنسان. ومنه: «وما بها من عَيْن» أي أحد وسمي به ﷺ من تسمية الخاص باسم العام. لكونه أشرفهم كما مر. والماء الجاري لأنه طاهر في نفسه مطهَّر لغيره. والجماعة من الناس وسمي أي النبي ﷺ بذلك لأنه لمهابته وشدة جلالته يحسبه الرائي في جماعة تُخْشَى سطوتها وتُهاب شوكتها، كما قال البوصيري رحمه الله تعالى:

كَأَنَّهُ وَهُوَ فَرَزْدٌ فِي جَلَالَتِهِ فِي عَشْكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حَشَمٍ
 «وينبوع الماء». وسمي ﷺ بذلك لأنه منبع الحكمة ومغدن الرحمة. والشمس
 وسمي ﷺ به كما مرّ لعلّوه وشرفه وكثرة النفع به ﷺ وشرفه وكرمه.
 «غَيْنُ الْعِزِّ».

حرف الغين المعجمة

«الغالب»: أي القاهر، اسم فاعل من الغلبة وهي القهر، يقال غَالَبْتَهُ غَلَبًا فَأَنَا غَالِبٌ. وهو
 من أسمائه تعالى ومعناه في حقه البالغ مراده من خَلَقَهُ أَحْبَبُوا أَوْ كَرِهُوا.
 «الْعَظَمُطَمُ»: بطاين مهملتين وزن زَيْزَجِد: الواسع الأخلاق أي الرُّيُضُ الحسن الخُلق
 الحليم.

«الغفور»: جاء في التوراة من صفاته ﷺ: «ولكن يعفو ويغفر». وهو من أسمائه تعالى
 وهو بمعنى الغفار أي الستار لذنوب من أراد من عباده المؤمنين فلا يُظْهِرُهَا بِالْعِتَابِ عَلَيْهَا. قال
 الغزالي رحمه الله تعالى: والغفور ينبيء عن نوع مبالغة ليست في الغفَّارِ فَإِنَّ الغفَّارَ يَنْبِئُ عَنْ
 تكرار المغفرة وكثرتها والغفور ينبيء عن وجودها وكمالها فمعناه أنه تام الغفران كامله حتى
 يبلغ أقصى درجات المغفرة. قال أبو بكر بن طلحة من النحاة: صَيَغَ الْمَبَالِغَةَ تَفَاوُتٌ؛ فَفَعُولٌ
 لِمَنْ كَثُرَ مِنْهُ الْفِعْلُ، وَقَالَ لِمَنْ صَارَ لَهُ كَالصَّنَاعَةِ. ومفعال لمن صار له كالألة، وفَعِيلٌ لِمَنْ
 صَارَ لَهُ كَالطَّبِيعَةِ، وفعل لمن صار له كالعادة والغفور أخص مطلقاً من العَفْوِ لِأَنَّ الغفور يستمر مع
 التجاوز لأنه مأخوذ من الغفر وهو الستر ومن لازمه التجاوز في الجملة، لأن عدمه يعدّ مؤاخذه
 والعفو يتجاوز وقد لا يستمر لأنه مأخوذ من العَفْوِ وهو المحو، وذلك يَصْدُقُ بِتَرْكِ المؤاخذه
 بالذنب بعد أن لا يستمره. فكل عَفْوٌ غفور ولا عكس. ويجوز أن يكون بينهما عموم من وجه
 لاشتراك الوصفين في من يشتر الذنب ويمحوه فلا يؤاخذ به فيقال غفور عَفْوٌ، وانفراد أحدهما
 عن الآخر فالذي يمحو بعد أن لا يستمر هو العَفْوُ أو يستمر ولا يمحو بل يؤاخذ سرّاً هو الغفور.

«الْغَنِيُّ»: قال تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ وهو من الغنى مقصوراً على ثلاثة
 أضرب: أحدها: ارتفاع الحاجات وليس ذلك إلا لله تعالى: الثاني قَلَّتْهَا المشار إليه
 بقوله ﷺ: «الْغَنَى غِنَى النَّفْسِ»^(١). والثالث: كثرة المال وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ
 كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾.

وهو من أسمائه تعالى ومعناه: الذي لا يحتاج إلى شيء ويحتاج إليه كل شيء. قال

(١) أخرجه البخاري ٢٧١/١١ كتاب الرقاق (٦٤٤٦)، ومسلم ٧٢٦/٢ كتاب الزكاة (١٢٠ - ١٠١).

الغزالي: ومعناه في الخلق: الذي لا حاجة له إلا إلى الله تعالى. وكذلك كان ﷺ.

«الغوث»: النصير الذي يستغاث به في الشدائد والمهمات ويستعان به في النوازل والمللمات.

«الغيث»: الغيث: المطر الكثير. وسمي به ﷺ لأنه كان أجود بالخير من الريح المرسلة وقد استسقى ﷺ فأمطروا لحيته بالمطر الجود العام. وقال فيه عمه أبو طالب: وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةُ لِلْأَزْمَالِ وسيأتي لهذا مزيد بيان في باب مثله ﷺ ومثل ما بعثه الله به. والله تعالى أعلم.

حرف الفاء

«الفتاح»: تقدم ذكره في حديث أبي الطفيل رضي الله تعالى عنه وسيأتي في حديث الإسرائاء «وجعلني فاتحاً وخاتماً».

وروى عبد الرزاق في المصنّف عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة رحمه الله أن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا بُعِثْتُ فَاتِحاً وَخَاتِماً وَأُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وفواتحه».

قال «يا» «د» وهو مما سئاه الله تعالى به من أسمائه فإنه منها كما قال: «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ». وقال تعالى: «ثُمَّ يُفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ» وهو الفَتْاحُ الْعَلِيمُ ومعناه: الحاكم بين عباده، فإن الفتح بمعنى القضاء، أو الفتح أبواب الرزق والرحمة والمنفلق من أمورهم عليهم، أو فاتح قلوبهم وبصائرهم للحق، أو ناصرهم. وسمي النبي ﷺ فاتحاً لأنه حاكم في الخلق بحكم الله حاملهم على المحجة البيضاء مانعهم من التعدي والظلم. أو الفاتح لبصائرهم بالهداية، والدلالة على الخير والناصر لهم. وقيل لأنه يفتح خطّاب الرب تبارك وتعالى. وقيل لأنه المبتدئ في هداية هذه الأمة ففتح لهم باب العلم الذي كان قد انغلق عليهم، كما قال علي رضي الله تعالى عنه: «الفتاح لما استغلق». الأثر السابق في اسمه: «الرافع».

«ط» ويصح أن يكون ﷺ فاتحاً لأنه فتح الرّسل بمعنى أنه أولهم في الخلق. أو فاتح الشُّفَعَاءِ بقرينة اقترانه باسمه الخاتم، فيكون كاسمه الأول والآخر.

قلت: وكل هذه المعاني مجمعة فيه ﷺ.

«الفارق»: قال «ع»: هو اسمه ﷺ في الزبور ومعناه: يفرق بين الحق والباطل وهو صيغة مبالغة. والفارق: اسم فاعل من الفرق وهو الفضل والإبانة.

«الفازقليط»: تقدم في حرف الباء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه من

أسمائه ﷺ في الكتب المتقدمة. وضبطه ثعلب بالفاء أوله وقال: معناه الذي يفرق بين الحق والباطل. وقال محمد بن حمزة الكرماني رحمه الله تعالى في غريب التفسير: أي ليس بمذموم. وضبطه أبو عبيد البكري بالباء الموحدة غير صافية فيه فقال: البارقليط ومعناه روح الحق.

«الفاضل»: الحسن الكامل العالم إذ الفضل يرد بمعنى العلم، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ أي علماً. أو الكثير الفضيلة وهي الدرجة الرفيعة في الفضل ضد النقص.

«الفائق»: بالهمزة كقائد وصائن فأُعِلَّ لإعلالهما، لأن أصله فاق فقلبت الواو ألفاً كما قُلبت في ماضي فعله الذي هو اسم الفاعل محمول عليه في الإعلال لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم قلبت الألف همزة لقربها منها ولم تحذف لالتقاء الساكنين حذراً من الالتباس بالماضي، وتكتب مثل هذه الهمزة بصورة الياء ويرقم عليها بالهمزة ونقطها خطأ قبيح عند علماء الرسم، ولا يُنطق بها إلا بينَ بين وهو الخيار من كل شيء وفي الصحاح: يقال: فاق الرجلُ أقرانه يفوقهم أي علاهم بالشرف والفضل. وسُمِّيَ ﷺ بذلك لأنه خِيارُ الخلق وخيرة الخلق. أو لأنه أفضل الخلق نسباً وأكثرهم فضلاً وأدباً.

«الفتاح»: بمعنى الفاتح إلا أنه أُبْلَغَ منه. أو الناصر. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَشْتَفْتَحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ أي النَّصْر. وهو من أسمائه تعالى. ومعناه. الذي لا يُغْلِقُ وجوه النعم بالعصيان ولا يترك اتصال الرحمة بالنسيان، أو الذي يفتح على النفوس بابَ توفيقه وعلى القلوب باب تحقيقه، أو الذي يفتح بعنايته كل مُقْفَلٍ ويكشف بهديته ما أشكل.

«الفَجْرُ»: وهو مصدر في الأصل، وهو الصبح لأن فجرَ الليل أي شقُّه، وأصل الفجر شقُّ الشيء شقاً واسعاً، يقال فجرته فانفجر. وفجرتُه فتفجر، ونقل القاضي عن ابن عطاء في قوله تعالى (والفَجْر) وقيل: هو محمد ﷺ لأنه منه تفجر الإيمان.

«الفَخْرُ»: بالخاء المعجمة: العظيم الكبير.

«الفَخْمُ»: بالخاء المعجمة: العظيم الجليل.

«الفَدْعَمُ»: بالذال المهملة والغين المعجمة بوزن جعفر: الحسن الجميل والعظيم الجليل.

«الفَرْدُ»: المنفرد بصفاته الجميلة المتوحد في خلقته الجليلة. وهو أخص من الواحد، الأخص من الوتر. لأنه الذي لا يختلط به غيره وجمعه فَرَادَى.

«الفَرَطُ»: بفتح الراء. في حديث في صحيح البخاري: «أنا فرطكم وأنا شهيد

عليكم^(١) والفرط: الذي يسبق إلى الماء يهيهي للواردة الحوض ويستقي لهم، فضرب رسول الله ﷺ مثلاً لمن تقدّم أصحابه يهيهي لهم ما يحتاجون إليه، كذا فسره أبو عبيد، ويوافقه رواية مُسلم. «أنا الفرط على الحوض»^(٢) وقيل: معناه أنا أمامكم وأنتم ورائي، وهو ﷺ يتقدم أمته شافعاً لهم.

«الفصيح»: فعيل من الفصاحة وهي لغة: البيان واصطلاحاً خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد، وهذا باعتبار المعنى وأما باعتبار اللفظ فهو كونه على ألسنة الفصحاء الموثوق بعربيتهم وسيأتي في باب فصاحته ﷺ ما يتعلق بذلك.

«الفضل»: الإحسان سمي به ﷺ لأنه فضل الله تعالى ومُنَّته على هذه الأمة بل وعلى غيرها. أو الفاضل أي الشريف الكامل.

«فضل الله»: حكى الماوردي رحمه الله في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَابْتَعَثَ الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أقوالاً: أحدها: أنه هو النبي ﷺ.

«الفطن»: «ع» بكسر الطاء المهملة: الحاذق مأخوذ من الفطنة، وهي كما قيل الفهم بطريق الفيض، أو بدون اكتساب.

«الفلاح»: قال «ع» هو اسمه ﷺ في الزبور، وتفسيره يحق الله به الباطل «ط»: وكأنه غير عربي إذ الفلاح في اللغة: الفوز والنجاح، قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم: ليس في كلام العرب كلمة أجمع للخير من لفظ الفلاح ولا يبعد أن يكون هو اللفظ العربي. وسمي ﷺ به لما جُمع فيه من خصال الخير التي لم تجمع في غيره. أو لأنه سبب الفلاح.

«الفهم»: «ع» ككتِف: السريع الفهم وهو علم الشيء وعرفانه بالقلب، هذا حده لغةً، وأما حده في الاصطلاح فهو كما نقل عن كتاب «البصائر» لابن سهلان: جودة تهيهي الذهن الذي هو قوة للنفس معدة لاكتساب الآراء لتصوّر ما يرد عليها من غيرها، كما أن الكفر: حركة الذهن في المبادئ لتصير منها إلى المطالب، والحُدُس جودة حركته إلى اقتناص الحد الأوسط من تلقاء النفس، والذكاء: شدة استعداد هذه القوة لذلك، أو الفهم المدرك لدقائق المعاني والمزيل لقناع المشكلات عن وجه المباني فوائح الفوز.

«فاتح الكنوز».

(١) أخرجه البخاري ٨٣/٩ كتاب الفتن (٧٠٤٩).

(٢) أخرجه مسلم ١٨٠٢/٤ كتاب الفضائل (٤٥ - ٢٣٠٥).

«فئة المسلمين»: ذكره شيخنا ويصُّ له. وكأنه أخذه من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان في سرية قال: فحاصَّ الناسُ حَيْصَةً فكنت ممن حاص، فلما برزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وُبُّونا بالغضب؟ فقلنا: لو عرضنا أنفسنا على رسول الله ﷺ فإن كانت لنا توبة أقمنا وإن كان غير ذلك ذهبنا. فجلسنا لرسول الله ﷺ قبل صلاة الفجر فلما خرج إلينا قمنا إليه فقبَّلنا يديه فقلنا: نحن الفرَّارون يا رسول الله. فقال: «بل أنتم العكَّارون». فقلنا: إنا قد فررنا من الزحف. فقال: «أنا فئة المسلمين».

رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي. والعكَّارون: الكرَّارون إلى القتال والعاطفون نحوه.

قال الخطابي رحمه الله تعالى: يمهّد بذلك عذرهم، وهو تأويل قوله تعالى ﴿أَوْ مَتَحِيرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ والله تعالى أعلم.

حرف القاف

«القاري»: «عا»؛ الكريم الجواد، اسم فاعل من القَرَى بكسر القاف مع القصر. وبالفتح مع المد، وهو البذل للأضياف.

روى الشيخان في حديث بدء الوحي: «كَلَّا وَاللَّهِ لَا يَخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَصِلَ الرَّحِمَ وتحمل الكلَّ وتكسب المعدوم وتقرى الضيف» والمعنى كما قال العلماء: أنه لا يصيبه مكروه لما جمع الله تعالى فيه من هذه الصفات الحميدة الدالة على مكارم الشيم وحسن السمائل.

«القاسم»: «ع د عا» الذي يقسم الأمور في جهاتها والمعطي. اسم فاعل من القسم وهو العطاء. روى البخاري حديث: «إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ الْمَعْطِي».

«القاضي»: الحاكم، اسم فاعل من القضاء وهو فَضْل الأمر وبَّته. وسمي ﷺ به لأن من خصائصه ﷺ أنه كان له أن يقضي بغير دعوى ولا بيِّنة كما قال ابن دحية واستدل بحديث رواه مسلم. وكان له ﷺ أن يحكم لنفسه ولولده ويقبل شهادة من شَهِد له كما في قصة حُزَيْمَةَ. ولا يُكره في حقه القضاء ولا الإفتاء في حال غضبه لأنه لا يخاف عليه من الغضب كما يخاف على غيره، لعصمته من الشيطان.

«القانت»: «عا» الطائع اسم فاعل من القنوت، وهو لزوم الطاعة مع الخضوع أو الخاشع أو طويل القيام في صلاته.

«القائد»: «عا» بالهمز: الذي يقود الناس أي يَفْقُدُهم فيسلك بهم طريق الهدى ويُغْدِل بهم عن سبيل الردى.

وفي الترمذي عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً «وأنا قائدهم إذا فرعوا».

«قائد الغر المحجلين» «يا» «عا» الغر: جمع أغر وهو من الخيل الذي له غرة أي بياض في جبهته. والمحجل: الذي به التحجيل وهو بياض في القوائم والمراد بهم أمته وهو قائدهم إلى الجنة. روى الشيخان حديث «إن أمتي يُدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء» ولهذا مزيد بسط في الخصائص.

«قائد الخير»: أخذه «ط» من حديث ابن ماجة السابق في «الإمام» ومعناه أنه يقود الخير ويجلبه إلى أمته أو يقودهم إليه ويدلهم عليه.

«القائل»: «عا» الحاكم لأنه ينفذ قوله. أو المحب بالحاء المهملة والباء الموحدة، من قال بالشيء أي أحبه واختص به.

«القائم»: «خا» يأتي في القيم.

«القتال»: روى ابن فارس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: اسم النبي ﷺ في التوراة: «أحمد الضحوك القتال» الحديث ابن فارس: وإنما سمي ﷺ به لحرصه على الجهاد ومسارعته إلى القراع وقلة إحجامه.

«القتول» «خا».

«قثم»: بضم القاف وفتح المثناة: روى الإمام أبو إسحاق الحزبي رحمه الله تعالى أن رسول الله ﷺ قال: «أنا في ملك فقال: أنت قثم وخلقت قيثم ونفسك مطمئنة» قال ابن دحية في اشتقاقه معنيان أحدهما: أنه من القثم وهو الإعطاء، يقال قثم له من القطاء إذا أعطى فسمي النبي ﷺ بذلك لجوده وعطائه.

الثاني: أنه من القثم وهو الجمع يقال للرجل الجموع للخير قثوم وقثم. وقد كان ﷺ جامعاً لخصال الخير والفضائل كلها.

«قثوم» «خا» تقدم في الذي قبله.

«قدم صديق»: في الصحيح عن زيد بن أسلم في قوله تعالى: «أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» قال: هو محمد ﷺ. وروى ابن مردويه عن علي رضي الله تعالى عنه في الآية قال: محمد ﷺ شفيع لهم. وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه مثله. ونقله «يا» عن الحسن وقتادة.

وقال القشيري رحمه الله تعالى: سابقة رحمة لهم أودعها في محمد ﷺ.

والقدم: الجارحة. يذكر ويؤث، والمراد بها هنا السابقة في الخير والفضل ورفع

المحل وفي إضافته إلى الصديق دلالة على زيادة الفضل والشرف وأنه من السوابق العظيمة وإنما سميت السابقة قدماً لكونها يُشعَى ويستبق إلى الخير بها، كما سميت النعمة يداً لأنها يُعطى بها.

«قدمايا»: هو اسمه ﷺ في التوراة. كما سبق في «أخرايا»، ومعناه الأول السابق.

«القُرْشِي»: «د» نسبة إلى قریش. وتقدم الكلام على ذلك في النسب الشريف.

«القريب»: «د»: الداني من الله تعالى. قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ أي دنا من ربه تبارك وتعالى حتى إنه صار في القُرب منه كقرب الواحد من الآخر بقدر قاب قوسين أو أقل من ذلك، وإلا فالله سبحانه وتعالى مُنَزَّه عن المكان. وسيأتي الكلام على هذه الآية في باب المعراج.

أو القريب من الناس لتواضعه. والقرب على قسمين: أحدهما قرب العبد من ربه وهو التقرب إليه بطاعته والانصاف في كل الأوقات بعبادته. وقيل قُربه بإيمانه وتصديقه ثم بإحسانه وتحقيقه، الثاني: قُرب الحق من الخلق وهو ما يخصهم به في الدنيا من العِزِّ فان وفي الآخرة ما يكرمهم به من الشهود والعيان، وسئل عبد الله بن حنيف رحمه الله تعالى عن القُرب فقال: قُربك منه بملازمة المواقفات، وقربه منك بدوام التوفيق، وهو من أسمائه تعالى قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي قريب منهم بالعلم لا يخفى عليه شيء من أحوالهم.

«القسم»: «عا».

«القُطْب»: «عا» بالضم: سيد القوم وملاك أمورهم ومدار حوائجهم وجمعه أقطاب

وقطوب وقُطْبَة كعنبه.

«القمر»: «خا» «عا» الكوكب المعروف، وإنما يسمى بذلك إذا امتلأ ومضى عليه

ثلاث ليالٍ لأنه يَقْمَر ضَوْؤُهُ ضوء الكواكب حينئذ ويفوز.

وقبل ذلك يسمَّى هلالاً. وسمي به ﷺ لأنه جَلَا ظُلْمَةُ الْكُفْرِ بنور الهداية. وفي

قصص الكِشَائِي: أن الله تعالى قال لموسى عليه الصلاة والسلام إن محمداً ﷺ هو البحر الزاخر والقمر الباهر.

«القوي»: من الصفات المشبهة الشديد التمكن. قال تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي

الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ قيل: النبي ﷺ وقيل: جبريل عليه الصلاة والسلام وهو من أسمائه تعالى. قال

في أنوار التنزيل: القوة تطلق على معانٍ مترتبة أدناها الإمكان وأقصاها القدرة التامة، والله تعالى قادرٌ له قُدْرَة.

«القيِّم»: بالمشناة التحتية قال «يا»: روي في حديث «وَأَنَا قَيِّمٌ» والقيِّم: الجامع الكامل. كذا وجدته ولم أروه وأرى أن صوابه قَيِّم بالمثلثة، وهو أشبه بالتفسير لكن في كتب الأنبياء أن داود عليه الصلاة والسلام قال: اللهم ابعث لنا محمداً يقيم السنة بعد الفترة. وقد يكون القَيِّم بمعناه «ط». وذكر الأمدى رحمه الله تعالى أن جُرَيْبَةَ، وهو بجيم مضمومة فراء مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة فباء موحدة مفتوحة مصغراً، ابن اللثيم الأسدي قديم على رسول الله ﷺ فأسلم وقال:

بَدَلْتُ دِيناً غَيْرَ دِينٍ قَدْ يُدْزَمُ كُنْتُ مِنَ الذَّنْبِ كَأَنِّي فِي ظُلَمٍ
يَا قَيِّمَ الدِّينِ أَقِمْنَا نَسْتَقِمْ فَإِنْ أَصَادِفَ مَائِماً فَلَنْ أَثِمَ

والقيِّم من أسمائه تعالى، كما في حديث: «أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ» (د) وهو بمعنى القائم. «ع»: والقيِّم أبلغ من قائم. والفرق بينه وبين القيوم والقيام: أنهما يختصان به تعالى لما فيهما من الأبلغة ولا يُستعملان في غير المدح بخلاف القَيِّم والله تعالى أعلم.

حرف الكاف

«الكاف»: بتشديد الفاء. قال ابن عساكر: قيل معناه الذي أُرسل إلى الناس كافة. وهذا ليس بصحيح لأن كافة لا يتصرف منه فعل فيكون اسم فاعل. وإنما معناه الذي كَفَّ الناس عن المعاصي.

«الكافة»: «ع»: الجامع المحيط. والهاء فيه للمبالغة وأصله اسم فاعل من الكَفَّ وهو المنع وقيل مصدر كالعاقبة قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ قال الزمخشري: يعني إلا إرسالاً عامة محيطاً بهم، لأنها إذا اشتملتهم فقد كَفَّتْهم أن يخرج منها أحد ولهذا مزيد بيان في الخصائص.

«الكافي»: «ع»: اسم فاعل من الكَفَاية وهو سدُّ الخَلَّةِ وبلوغ المراد في الأمر. وسمي ﷺ بذلك لأنه سدُّ خَلَّةِ أمته بالشفاعة يوم الحساب، وبلغهم مرادهم فيما أمَلَّوه من النصر على الأحزاب، أو لأنه كَفَّى شرَّ أعدائه من المشركين، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ فيكون المراد بالكافي المكفي بفتح الميم وهو سائق، لأنه قد يرد اسم فاعل بمعنى المفعول، نحو: ماء دافق وعيشة راضية. بمعنى: مَذْفُوق ومَرْضِيَّة. وإن كان مؤوَّلاً عند بعضهم بالحمل على النسب أي منسوبة إلى الرضا كالزارع والنايل أي يجعل إسناد الفعل لها مجازاً أي راضٍ أهلها.

«الكامل»: التام خَلْقاً وَخُلُقاً.

«الكثير الصمت» «عا»: أي القليل الكلام فيما لا يُجدي نفعاً وسيأتي في صفاته المعنوية ﷺ.

«الكرم»: «يا»: الجواد المعطي. أو الجامع لأنواع الخير والشرف. أو الذي أكرم نفسه أي طهرها عن التدنيس بشيء من المخالفات وتقدم أن أحد القولين في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ أنه النبي ﷺ. وقيل: المراد به جبريل عليه الصلاة والسلام. وعلى هذا فليس في ذلك مع قوله: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ ما يقتضي تقاصر رُتبته ﷺ عن مرتبة جبريل خلافاً لما زعمه الزمخشري، لأن المراد بسلْب تلك عنه: الرد على من زعم ثبوتها له من المعاندين لا بيان تفاوت المرتبتين.

وهو من أسمائه تعالى ومعناه: المتفضل. وقيل العفوّ. وقيل العليّ. وقيل: الكثير الخير، والمعاني صحيحة في حقه ﷺ.

«الكفيل»: السيد المتكفل بأمر قومه وإصلاح شأنهم. فعيل من الكفالة وهي الضمان، وسمي ﷺ بذلك لأنه متكفل لأمته بالفوز والنجاة بما ادخره لهم من الشفاعة أو بمعنى مفعول كالجريح والكحيل.

وسمي به ﷺ لأن الله تعالى تكفل له بالنصر والظفر. أو بمعنى الكفل وزن طفل. وهو الرحمة والنعمة سمي به ﷺ لأنه رحمة للخلق ونعمة من الحق.

«كديدة»: قال «د» هو اسمه ﷺ في الزبور.

«الكنز»: في الأصل المال أو الشيء النفيس. وسمي بذلك ﷺ لتفأسته، أو لأنه حصل لنا به السعادة الدنيوية والأخروية.

«كهيعص»: ذكره «د». في أسمائه ﷺ. وذكره غيره في أسماء الله تعالى. وقد بسط القول على ذلك في «القول الجامع».

«الكوكب»: «عا» سيد القوم وفارسهم، أو النجم المعروف، وسمي به ﷺ لوضوح شروعه وسموّ ملته.

حرف اللام

«اللبيب»: «عا» صفة مشبهة من لبب أي فطن وهو العاقل الفطن والذكي الفهم.

«اللسان»: «دعا» في الأصل المقول. ويطلق على الرسالة وعلى المتكلم عن القوم وهو المراد هنا، يذكر ويؤنث، وجمعه ألسنة وألسن ولُسن بضمّتين، واللّسن بالفتح: الفصاحة

والبلاغة، وسمي به ﷺ لأنه لشدة بلاغته وفصاحته كان مجموعة لسان.

وحكى بعضهم أن المراد باللسان في قول السيد إبراهيم ﷺ: ﴿وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ هو محمد ﷺ. والمعنى أن إبراهيم ﷺ سأل الله تعالى أن يجعل من ذريته من يقوم بالحق ويدلّ عليه فأجيب دعوته بمحمد ﷺ.

«اللسن»: «عا» بوزن كيف الفصحح البليغ المضقّع.

«اللؤذعي»: «عا» بذال معجمة فعين مهملة: الذكي الفصيح الحديد الذهن؛ كأنه يلذع بالنار من توقد ذكائه. وتقدم في الحلالحل.

«الليث»: بالمثلثة: الشديد القوي أو السيد الشجاع أو اللسن البليغ. والله تعالى أعلم.

حرف الميم

«المؤمن»: بفتح الميم الثانية الذي يؤمن لأمانته ويؤغّب في ديانتته اسم مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ. وسمي ﷺ بذلك لأنه حافظ للوحي مؤتمن عليه، أو على هذه الأمة أي شاهد عليها.

«المؤمل»: بفتح الميم أي المرجو خيره..

«المؤم»: «عا» بالهمزة: المقصود الذي يؤم كل راجٍ حِمَاهُ لغة في الميّم بالياء.

«المؤيد»: بفتح التحتية: المنصور، اسم مفعول من أيّذته تأييداً إذا قوّيته وأعنته قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدُكَ بِتَضَرُّهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾.

«المؤيد»: بكسر المثناة: الناصر أو القوي أو الشديد.

«الماء الممّين»: بفتح الميم وهو الطاهر الجاري على وجه الأرض، فعيل: بمعنى فاعل.

«المأمون»: «عا» بالهمز اسم مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ الذي يوثق به لأمانته في ديانتته. وإنما سمي ﷺ بذلك لأنه لا يخاف منه شر.

«المؤمن»: بالهمز ويبدل همزته واواً تخفيفاً بسكونها بعد ضمة، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ ورش والشويسيّ عن أبي عمرو. والهمز لغة تميم وهو المتّصف بالإيمان، قال تعالى: ﴿فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾ أي يصدق، والإيمان مأخوذ من الأمن؛ لأن المؤمن يأمن العقاب في الدنيا والعذاب في الآخرة.

«الماجد»: المفضال الكثير الجود، أو الحسن الخلق السمح، أو الشريف. اسم فاعل من المجد وهو سعة الشرف وكثرة الفوائد. وأصله من قولهم مَجَّدت الإبل: أي أصابت روضة

أَيْقَا خَضْبَةً فَأَمَجَدَهَا الرَّاعِي. قَالَ إِبَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ:
سَمِعْتُ الْخَلِيقَةَ مَا جَدَّ وَكَلَامُهُ حَقٌّ وَفِيهِ رَحْمَةٌ وَنَكَالٌ

وهو من أسمائه تعالى قال الغزالي رحمه الله تعالى: الماجد والمجيد: هو الشريف لذاته الحميد فعاله الجزيل عطاؤه، فهو جَمْعُ بين الجليل والوهاب والكريم.

الماحي: تقدم في حديث جُبَيْرٍ فِي الْبَابِ الثَّانِي «وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ» قَالَ الْقَاضِي: أَيُّ مِنْ مَكَّةَ وَبِلَادِ الْعَرَبِ وَمَا زُوِيَ لَهُ مِنَ الْأَرْضِ وَوَعِدَ أَنَّهُ يَلْفَغُهُ مُلْكُ أُمَّتِهِ، وَيَكُونُ الْمَحْوُ: بِمَعْنَى الظُّهُورِ وَالْغَلْبَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ وَفِي طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ جُبَيْرٍ رَوَاهَا الْحَاكِمُ وَابِيهْقِي وَإِسْنَادُهَا حَسَنٌ مُتَّصِلٌ خِلَافًا لِابْنِ دُخْيَةَ، «وَأَنَا مَاحِي» فَإِنَّهُ ﷺ مَحَاسِنَاتٍ مِنْ أَتْبَعِهِ.

ماذ ماذ: هو اسمه ﷺ فِي الْكُتُبِ السَّالِفَةِ، وَمَعْنَاهُ طَيِّبٌ طَيِّبٌ، وَضَبَطَهُ الْإِمَامُ الشُّشْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِفَتْحِ الْمِيمِ وَأَلْفٍ غَيْرِ مَهْمُوزَةٍ وَذَالٍ مُعْجَمَةٍ.

المانح: المعطي اسم فاعل من منح، إِذَا أُعْطِيَ الْجَزِيلُ وَأُولَى الْجَمِيلِ.

المانع: الذي يَمْنَعُ أَهْلَ الطَّاعَةِ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَيَحْوَطُهُمْ وَيَنْصُرُهُمْ، وَهُوَ مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى، وَمَعْنَاهُ الَّذِي يَمْنَعُ أَسْبَابَ الْهَلَاكِ وَالنَّقْصَانِ فِي الْأَدْيَانِ وَالْأَبْدَانِ بِمَا يَلْحَقُهُ مِنَ الْأَسْبَابِ الْمَعْدَةِ لِلْحِفْظِ. أَوْ يَحْرُمُ مِنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَطَاءَ لِقَوْلِهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ كَمَا أُعْطِيتَ وَلَا مُقْطِعِي لِمَا مَنَعْتَ» فَتَمَنُّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حِكْمَتُهُ، وَإِعْطَاؤُهُ جُودٌ وَرَحْمَةٌ.

المبارك: العظيم البركة وهي الزيادة والنمو. وقيل: البركة لفظ جامع لأنواع الخير، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ أَيُّ جَامِعَةٍ لِأَصْنَافِ الْخَيْرِ. وَقَالَ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ:

صَلَّى الْإِلَهَ وَمَنْ يَخْفُ بِعَرْشِهِ وَالطَّيِّبُونَ عَلَى الْمُبَارِكِ أَحْمَدُ^(١)

وقال عباس بن مرداس رضي الله تعالى عنه:

فَأَمَنْتُ بِاللَّهِ الَّذِي أَنَا عَبْدُهُ وَخَالَفْتُ مَنْ أَتَمَسَى يُرِيدُ الْمَهَالِكَا
وَوَجَّهْتُ وَجْهِي نَحْوَ مَكَّةَ قَاصِدًا وَبَايَعْتُ بَيْنَ الْأَخَشَبَيْنِ الْمُبَارَكَا
نَبِيَّ أَنَا بَعْدَ عَيْسَى بِنَاطِقٍ مِنَ الْحَقِّ فِيهِ الْفَضْلُ مِنْهُ كَذَلِكَ

(١) البيت من قصيدة من الكامل مطلعها:

مَا بِالْ عَيْنِكَ لَا تَنَامُ كَأَنَّمَا كَحَلَّتْ مَاقِيهَا بِكُلِّ الْأَرَمَدِ

انظر ديوان حسان ص ٦٥، ٦٦.

«ع» وإنما سمي ﷺ بذلك لما جعل الله تعالى في حاله من البركة والثواب وفي أصحابه من فضائل الأعمال. وفي أمته من زيادة القدر على الأمم. وفي تفسير قوله تعالى عن سيدنا عيسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿وجعلني مباركاً أينما كنت﴾ أي نقاعاً للناس.

«المبرأ»: المنزّه المبعّد عن كل وصف ذميم. ولهذا مزيد بيان في باب طيب عرقه ﷺ.

«المُبْتَهَل»: المتضرع المتذلّل: اسم فاعل من الابتهاال وهو التضرّع قال الله تعالى: ﴿فقل تعالوا نذع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل﴾ أي نتباهل بأن نقول: بهلة الله على الكاذبين منكم، والبهلة بالفتح والضم: اللعنة، وبهله الله: لعنه، من أبهله إذا أهمله، هذا هو الأصل في كل دعاء بما يُجْتَهَد فيه وإن لم يكن التّعاناً.

«المبشّر»: اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار. وأما قوله تعالى: ﴿فبشّرهم بعذاب اليم﴾ فهو. بمعنى أنذرهم، استعيرت البشارة التي هي الإخبار بما يُظهر سروراً في المخبر به للإنذار الذي هو ضدها يادخال الإنذار في جنس البشارة على سبيل التهكم والاستهزاء. وتقدم الكلام على ذلك في البشير.

«المبعوث بالحق»: أي المرسل به اسم مفعول من البعث وهو الإرسال. وأصله إثارة الشيء وتوجيهه، وبُعث ﷺ للخلق كافة، كما سيأتي في الخصائص إن شاء الله تعالى.

«المبلّغ»: الذي يؤدي الرسالة كما أمر، اسم فاعل من بلّغ الرسالة إذا أداها، قال الله تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلّغ ما أنزل إليك من ربك﴾.

«المبيح»: الذي أباح لأمرته ما حرّم على الأمم السابقة. كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص.

المبين: بتشديد التحتية: اسم فاعل من التبيين وهو الإظهار قال تعالى: ﴿ولتبين للناس ما نزل إليهم﴾.

«المبتلّ»: «ط» «عا» المخلص المنقطع إلى الله تعالى بعبادته. اسم فاعل من التبتل وهو الإخلاص والانقطاع إلى الله تعالى، قال تعالى: ﴿وتبتل إليه تبتلاً﴾ أي أخلص له العبادة. وأما قوله ﷺ: «لا رهبانية ولا تبثل في الإسلام» فالمراد به الانقطاع والرغبة عن النكاح. ومنه قيل لمریم: التبتول.

«المتبسّم»: «د» «عا» اسم فاعل من التبسّم وهو البشاشة. وسُمّي ﷺ به لأنه كان يلقى الناس بالبشّر، وطلاقة الوجه من حُسن العشرة ولهذا مزيد بيان في باب ضحكه وتبسّمه ﷺ.

«المتَّبِع» «ط» «عا» اسم مفعول من الاتباع وهو الذي يتبعه غيره أي يقتدي به في أقواله وأفعاله، قال الله تعالى: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ﴾ أمرنا الله تبارك وتعالى باتباعه ﷺ والافتداء به في أقواله وأفعاله فوجب علينا اتباعه في ذلك في أقواله فإنه لا ينطق عن الهوى وأفعاله فإنه لا يصدر منه محرّم لعصمته. ولا مكروه لثدرته من غيره من أهل الكمال فكيف به منه. بل قيل: لا يتصور وقوع المكروه منه أيضاً لأنه فعل ما هو مكروه في حقنا أو خلاف الأولى كوضوئه ﷺ مرة مرة فذلك لبيان الجواز.

وقد حكى الإمام النووي عن العلماء أن وضوءه ﷺ على تلك الصفة أفضل في حقه من التثليث.

«المتربِّص»: ذكره الإمام شمس الدين البرماوي - رحمه الله تعالى - في رجال العمدة أخذاً من قوله تعالى، أمراً له أن يقول للكفار: ﴿تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَبِّصِينَ﴾ أي انتظروا حصول ما تتمنونه لي فإنني منتظر ما وعدني ربي من النصر عليكم والظفر بكم.

«المتربِّح»: اسم فاعل من تربح.

«المتضرِّع في الدعاء»: الخاضع لله وتقدم في الضارع.

«المُتَّقِن»: اسم فاعل من الإتقان وهو إحكام الأمور أو الحاذق اللبيب والفطن الأريب، يقال أتقن الشيء فهو مُتَّقِنٌ وتَقِنَ بكسر القاف أي حاذق.

«المتَّقِي»: اسم فاعل من اتقى. وقد تقدم الكلام على التقوى في اسمه الأتقى.

«المثْلُو» «عا» اسم مفعول من التلَو وهو المتابعة لأنه يُتَّبَع ويُقْتَدَى به.

«المثْلُو عليه»: من التلاوة، لأن جبريل كان يتلو عليه القرآن ويدارسه به.

«المتمكن»: وجد مكتوباً على حجر في البيت في الهزيمة الأولى فيه: «عَبْدِي المتَّخَب المتمكن المنيب المختار»، ومعنى المتمكن: المشتكن في الأرض الذي أطاعه الناس واتبعوه وظهر دينه واشتهر. والتمكن صفة أهل الحقائق، والتكوين صفة أرباب الأحوال، فما دام العبد في الطريق فهو صاحب تكوين لأنه يرتقي من حال إلى حال، فإذا وصل تمكن.

قال الأستاذ أبو علي الدقاق - رحمه الله تعالى -: كان موسى عليه الصلاة والسلام صاحب تكوين فرجع من سماع الكلام وأثر فيه الحال قال تعالى: ﴿وَوَخَّرَ مُوسَى صَعِقاً﴾ ومحمد ﷺ صاحب تمكين فرجع بعد أن وصل ولم يؤثر فيه ما شاهد، قال تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾.

«المتَّم لمكارم الأخلاق»: روى الإمام أحمد عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه -

أن رسول الله ﷺ قال: «بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ»^(١) وهي من جملة الدين، والمكارم: جمع مَكْرُومَة بضم الراء، والأخلاق جمع خُلُق بضم الخاء وهي السجية.

«الْمَتَمِّمُ»: مبنياً للمفعول: المكمل خلقاً وخلقاً.

«المتهجّد»: قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ وسيأتي الكلام عليه في أبواب عبادته.

«المتوسط»: «خا» المتردّد في الشفاعة بين الله تعالى وبين الأمة.

«المتوكّل»: قال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوت﴾؛ وهو من أسمائه في

التوراة كما في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو - رضي الله تعالى عنهما - قال الإمام الشافعي - رضي الله تعالى عنه -: نَزَّهَ اللهُ تَعَالَى نَبِيَّهٖ وَرَفَعَ قَدْرَهٗ بِهَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّ النَّاسَ فِي التَّوَكُّلِ عَلَى أَحْوَالٍ: مُتَوَكِّلٌ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى أَهْلِهِ أَوْ عَلَى جَاهِهِ أَوْ عَلَى سُلْطَانِهِ أَوْ عَلَى صِنَاعَتِهِ أَوْ عَلَى غَلَّتِهِ أَوْ عَلَى النَّاسِ. وَكُلٌّ مِنْهُمْ مُتَوَكِّلٌ مُسْتَنْدٍ إِلَى حَيٍّ يَمُوتُ وَإِلَى ذَاهِبٍ يَنْقُطِعُ، فَنَزَّهَ اللهُ تَعَالَى نَبِيَّهٖ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ وَأَمَرَهُ بِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَقَالَ التَّخَشُّبِيُّ - وَهُوَ بَنُونَ مَفْتُوحَةٌ فَخَاءٌ سَاكِنَةٌ فَشَيْنٌ مَفْتُوحَةٌ مَعْجَمَتَيْنِ فَبَاءٌ مُوَحَّدَةٌ فَيَاءٌ نَسَبٌ: التَّوَكُّلُ: طَرَحَ الْبَدَنَ فِي الْعِبَادَةِ، وَتَعَلَّقَ الْقَلْبَ بِالرَّبُوبِيَّةِ، وَالطَّمَأْنِينَةَ بِاللَّهِ؛ فَإِنْ أَعْطَاهُ شُكْرًا، وَإِنْ مَنَعَهُ صَبْرًا. وَقِيلَ: الثِّقَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْإِيقَانُ بِقَضَائِهِ لَكِنْ يَجُوزُ السَّعْيُ فِيمَا لَا يَدُ مِنْهُ تَأْسِيًّا بِالسُّنَةِ.

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري: التوكل محلّه القلب، والحركة بالظاهر لا تنافيه بعد أن تحقّق أن الكل من الله تعالى، فإن تعسّر شيء فبتدبيره وإن تيسّر شيء فبتيسيره.

وحكي أن إبراهيم بن أدهم سأل شقيقاً البلخي عن مبدأ أمره فقال: رأيت في بعض الخلوات طائراً مكسور الجناحين فأتاه طائر صحيح الجناحين بجريدة في منقاره فأطعمه إياها، فتركّث التكسّب واشتغلت بالعبادة، فقال إبراهيم: ولم لا تكون أنت الطائر الصحيح الذي أطعم الطائر العليل حتى تكون أفضل منه؟! قال ﷺ: «اليدُ الغُلْيَا خيرٌ من اليدِ السُّفْلَى»^(٢).

«المتين»: «حأ» القويّ الشديد ومنه حبل متين. وهو من أسمائه تعالى ومعناه

القويّ السلطان البالغ أقصى مراتب القدرة والإمكان.

(١) أخرجه مالك في الموطأ (٩٠٤)، والبيهقي في السنن ١٩٢/١٠ بلفظ «صالح الأخلاق» والحاكم في المستدرک ٦١٣ وذكره المتقي الهندي في الكثر (٣١٩٦٩).

(٢) أخرجه البخاري ٢٩٤/٣ كتاب الزكاة (١٤٢٩)، ومسلم ٧١٧/٢ كتاب الزكاة (١٠٣٣/٩٤).

«المُثَبِّت»: «ع» بفتح الموحدة مبنياً للمفعول من الثبات وهو التمكن والاستقرار. قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُثَبِّتَ﴾ وسُمِّيَ بذلك لأن الله تعالى ثَبَّتَ قلبه على دينه.

«المُثَبِّت»: «ع» بكسر الباء مبنياً للفاعل المثبت لمن اتبعه على دينه المجاب «خا» المعطى سؤله.

«المُجَادِل»: «ع» المحكيك المتقن للأُمُور أو المحاجج اسم فاعل من الجدال وهو المعارضة في القول على سبيل المنازعة والمغالبة لإظهار الحجة. وأصل الجدال الإحكام، ومنه جَدَلْتُ الحَبْلَ والبناء إذا أَحَكَمْتَ صنعهما قال تعالى: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالِغِي أَيْ بِأَحْسَنِ طَرِيقِ الْمُجَادَلَةِ مِنَ الرِّفْقِ وَاللِّينِ مِنْ غَيْرِ فُظَاظَةٍ وَلَا تَعْنِيفٍ.

«المُجَاهِد»: اسم فاعل من الجهاد. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ أي جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالاحتجاج أو بإقامة الحدود أو بإفشاء أسرارهم.

«المُجْتَبَى»: اسم مفعول من الاجتباء وهو الاصطفاء. قال في الصُّحاح: اجتبا: اصطفاه.

«المُجْتَهِد»: المجتد في الطاعة أو من قام به الاجتهاد. وهو بذل الوسع في طلب أمر يُقْصَد، افتعال من الجهد والطاقة.

«المُجِيب»: اسم فاعل من أجاب.

«المُجِير»: اسم فاعل من أجار، أي أَنْقَذَ من استجار به وأغاث من استغاث به.

«المُجِيد»: بفتح الميم وكسر الجيم: الرفيع القَدْرُ العالي البركة، أو الكريم الشريف الفِعال. فِعْلٌ بمعنى فاعل من المجد ونَيْلُ الشَّرَفِ، يقال مَجَّدَ كَتَصَرَّ وَكَزُمَ مَجْدًا وَمَجَادَّةً فهو ماجدٌ ومجيد. وهو من أسمائه تعالى، ومعناه: الكريم الجميل الفِعال الكثير الأفضال، أو الذي لا يشارك في أوصاف جَماله ولا يضاهي في غُلُوِّ شأنه.

«المُحَجَّجَة»: جادة الطريق، مَفْعَلَةٌ مِنَ الْحَجِّ وهو القَصْدُ، والميم زائدة، وجُمِعَ المَحَاجُّ. وسُمِّيَ بذلك ﷺ لأنَّ النَّاسَ تَقْصِدُهُ.

«المُحَرِّضُ»: بكسر الراء المشددة فضاد معجمة: المُحِضُّ على القتال والجهاد أو العبادة، أي المَحِثُّ على ذلك، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾.

«المُحَرَّمُ لِلظُّلْمِ»: وهو مجاوزة الحق ولهذا مزيد بيان يأتي.

«المحفوظ»: اسم مفعول من الحفظ. وسُمِّي به لأنه محفوظ من الشيطان. روى البخاري عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ صَلَّى صلاةً فقال: **«إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي فَشَدُّ عَلَيَّ لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ فَأَمْكَنْتَنِي اللَّهُ مِنْهُ»**. وفيه دليل على حفظه منه^(١).

فإن قيل: لم سُلِّط عليه الشيطان أولاً، وهلاً كان إذا سَلَكَ عليه الصلاة والسلام طريقاً هَرَبَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ كما وقع لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه -، فقد روى الشيخان عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قال لعمر: **«مَا لَيْكَ بِالشَّيْطَانِ قَطُّ سَالِكاً فَجّاً إِلَّا سَلَكَ فَجّاً غَيْرَهُ»**^(٢).

الجواب: أنه لما كان رسول الله ﷺ مَعْصُوماً من الشيطان وَمَكْرِهِ ومَحْفُوظاً من كَيْدِهِ وَغَدْرِهِ أَمناً من وسواسه وشره كان اجتماعه به وهربه منه سَيِّئاً في حقه ﷺ. ولما لم يَبْلُغْ عُمُرَ - رضي الله تعالى عنه - هذه الرتبة العلية والمنزلة السنية كان هَرَبُ الشَّيْطَانِ مِنْهُ أَوَّلَى في حقه وَأَيُّقِنْ لزيادة حفظه وأمكن لدفع شره، على أن يجوز أن يُحْمَلَ الشَّيْطَانُ الَّذِي كَانَ يَهْرَبُ مِنْ عَمْرِ غَيْرِ قَرِينِهِ أَمَا قَرِينُهُ فَكَانَ لَا يَهْرَبُ مِنْهُ بَلْ لَا يَفَارِقُهُ لِأَنَّهُ وَكُلُّ بِهِ كَغَيْرِهِ.

«المحكم»: «ع» بفتح الكاف المشددة: الحاكم وهو القاضي. قال تعالى: **﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرِ بَيْنَهُمْ﴾** أي يرضوا بحكمك لهم وعليهم.

«المحرّم»: مبين الحرام وهو ما نهى الله عنه ولم يرخص فيه.

«المحلّل»: شارع الحلال وهو ما أُذِنَ في تناوله شرعاً.

«المحمود»: «يا» «د» «ع» هو المستحق لأن يُحْمَدَ لكثرة خصاله الحميدة. قال

حسان بن ثابت - رضي الله تعالى عنه - يرثيه:

فَأَصْبَحَ مَحْمُوداً إِلَى اللَّهِ رَاجِعاً يُبْكِيهِ حَقُّ الْمُرْسَلَاتِ وَيُحْمَدُ^(٣)

وهو من أسمائه تعالى قال حسان أيضاً:

وَشَقَّ لَهُ مِنْ إِسْمِهِ لِجِلَّةُ فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحْمَدُ^(٤)

(١) أخرجه البخاري ١٤٣/٢ كتاب العمل في الصلاة (١٢١٠).

(٢) أخرجه البخاري ٢٥٦/٤ كتاب بدء الخلق (٣٢٩٤)، ومسلم ١٨٦٤/٤ كتاب الفضائل (٢٢ - ٢٣٩٦).

(٣) البيت في الديوان:

فَأَصْبَحَ مَحْمُوداً إِلَى اللَّهِ رَاجِعاً يَبْكِيهِ جَفَنَ الْمُرْسَلَاتِ وَيَحْمَدُ

الديوان ص ٦٣.

(٤) يعد البيت في الديوان:

نَبِيُّ أَتَانَا بَعْدَ يَأْسٍ وَفَتْرَةٍ مِنَ الرِّسَالِ وَالْأَوْتَانُ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ

الديوان ص ٥٤.

«المحيد»: من حاد عن الشيء إذا عدل عنه، وسُمي بذلك لأنه حاد عن الباطل واتبع الحق. أو من أحاد لأنه عدل بأتمته إلى جادة الطريق المستقيم وسلك سبيل الدين القويم.

«المُنْبِت»: «خا» تقدم في الأَوَّاه. وفي الصحاح: الإخبات الخشوع والتواضع.

«المُنْبِر»: «د» المبلِّغ عن الله ما أوحى إليه.

«المختار»: اسم مفعول من الاختيار وهو الاصطفاء كما في الصَّحاح. روى الدارمي عن كعب الأحمار قال في السُّفَرِ الأول: محمد رسول الله عبدي المختار لا قُطَّ ولا غليظ ولا سَخَّاب بالأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة.

«المختص»: اسم مفعول من الاختصاص بالشيء وهو الإيثار به، وسُمي بذلك لأن الله تعالى اختصه لنفسه واستأثر به على خلقه، ويجوز أن يراد به اسم الفاعل، وسُمي به لأنه اختص بملازمته عبادة ربه واستأثر بزيادة حبه وقربه.

«المختص بالقرآن»: «عا» المستأثر به على غيره، يقال اختصه الله بكذا واختص نفسه بكذا فهو مختص فيها. والقرآن في الأصل مصدر نحو كُفِّرَان ورجحان سمي بذلك من بين كتب الله لكونه جامعاً لثمرة كتبه، بل لجمعه ثمرة جميع العلوم كما أشار إليه بقوله: ﴿وتفصيلاً لكل شيء﴾ وقوله: ﴿تبياناً لكل شيء﴾ وقد خُصَّ بالكتاب المنزل على محمد ﷺ، وصار له كالعَلَم، كما أن التوراة لما أنزل على موسى والإنجيل لما أنزل على عيسى عليهما الصلاة والسلام. والقرآن: ضم بعض الحروف والكلمات إلى بعض في الترتيل. وليس يقال ذلك لكل جمع، لا يقال قرأت القوم إذا جمعتهم.

«المختص بأي لا تنقطع»: الآي: جمع آية وهي العلامة والمراد بها المعجزة لأن منها القرآن، والمعنى أن آياته لا تبيد ولا تنقطع بل هي باقية إلى يوم القيامة تتجدد ولا تضمحل لأن منها القرآن وهو باق إلى آخر الدهر بخلاف معجزات سائر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم فإنها انقرضت بانقراضهم، ولهذا مزيد بَشَط في المعجزات.

«المختَّم»: اسم مفعول من تحمَّ إذا اتخذ خاتماً، وسيأتي لهذا مزيد بيان في أبواب زينه. أو الذي خُتم عليه بخاتم النبوة كما سيأتي بيانه في صفات جسده الشريف.

«المختص بالعرز».

«المختص بالمجد».

«المختَصم»: «عا» بضاد معجمة بوزن مثير: السيد الشريف العظيم المنيف.

«المخلص»: «عا» الصادق في عبادته الذي ترك الرياء في طاعة الله تعالى، اسم فاعل

من الإخلاص وهو الصدق وترك الرياء. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ (١) **﴿إِنَّمَا أَعِذُّ مَخْلَصًا لِّدِينِي﴾** قال الأستاذ أبو القاسم القشيري - رحمه الله تعالى -: الإخلاص أفراد الحق في الطاعة بالقصد، أو تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين. والفرق بينه وبين الصدق أو تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين. والفرق بينه وبين الصدق أنه التنقي عن مطالعة النفس. والإخلاص: التوقي عن ملاحظة الخلق. والمخلص لا رياء له والصادق لا إعجاب له.

«المدثر»: قال تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾** روى الشيخان عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال وهو يحدث عن فترة الوحي: «بَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصْرِي فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِزَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَرَعَبْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ دَثِّرُونِي دَثِّرُونِي»^(١). وفي لفظ: زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: **﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ﴾** وهو اسم مشتق من الحالة التي كان عليها حين النزول. والمدثر: المتلفف في الدثار وهو الثياب وأصله المتدثر لأنه من تدثر فقلبت التاء دالاً وأدغمت. قال أبو القاسم بن الوردة: وإنما نزل: **﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾** عقب قوله «زَمِّلُونِي» لأجل أن هذا التزمّل أُريد به الدثار من البرد الذي يعتري الروح لأنه كالمحموم مخاطبة بالمعنى المطلوب من تزمّل أي يا أيها المزمّل المدثر دَعِ هذا الدثار وَخُذْ فِي الْإِنْذَارِ تَأْنِيئًا لَهُ مِنْ ذَلِكَ الزُّوْعِ وَتَنْشِيطًا عَلَى فِعْلٍ مَا أَمُرُ بِهِ. كما تقول لمن أُرسلته في حاجة فَتَخَوَّفَ وَجَلَسَ فِي بَيْتِهِ: يَا أَيُّهَا الْمَتَخَوِّفُ امْضُ فِيهَا وَجَهِّثْكَ. وَلَوْ قُلْتُ: يَا أَيُّهَا الْجَالِسُ فِي بَيْتِهِ لَا اسْتِقَامَ لَكِنْ بَدَأَهُ بِالْمَعْنَى الَّذِي مِنْ أَجْلِهِ جَلَسَ فِي بَيْتِهِ أَنْسُ لَهُ وَأَمِنْ مِنْ تَخَوُّفِهِ وَأُبْلَغَ فِي التَّنْشِيطِ لَهُ.

«المدني»: نسبة إلى المدينة الشريفة وسيأتي الكلام عليها في أبواب فضلها.

«مدينة العلم»: روى الترمذي وغيره مرفوعاً: «أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَيَّ بَابُهَا»^(٢) والصواب الحديث حسن. كما قال الحافظان العلائي وابن حجر، وقد بسط الشيخ الكلام عليه في كتاب «تهذيب الموضوعات». وفي «النكت».

«المدكر»: المبلغ الواعظ، اسم فاعل من التذكير وهي الموعظة والتبليغ. قال تعالى: **﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾** أي ذكّر عبادي وعظّمهم بِحُجَّتِي وَبَلَّغَهُمْ رِسَالَاتِي.

(١) أخرجه البخاري ٢٨٤/٦ كتاب التفسير (٤٩٢٥)، ومسلم ١٩٣/١ كتاب الإيمان (٢٥٥ - ١٦١).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ١٢٦/٣، والفتن في التذكرة (٩٥)، والذهبي في الميزان (٤٢٩)، والعقيلي في الضعفاء ١٥٠/٣، والطبراني في الكبير ٦٦/١١، وابن كثير في البداية والنهاية ٣٥٩/٧، وذكره الهيثمي في المجمع ١١٧/٩، وعزاه للطبراني وقال: فيه عبد السلام بن صالح الهروي وهو ضعيف.

«المذكورة»: «خاء»: في الكتب السالفة.

«المروء»: بثلاث الميم: الرجل الكامل المروءة، وهي بالهمز وتوكة: الإنسانية. قال الجوهري. وسأل رجل الأحنف عن المروءة فقال: عليك بالخلق الفسيح والكف عن القبيح. وقيل: أن تصون نفسك عن الأدناس ولا تشينها عند الناس. وقال الإمام جعفر الصادق: وهي أن لا تطمع فذل ولا تسأل فتثقل ولا تبخل فتشتت، ولا تجهل فتخصم. وقيل: أن لا تعمل في السر ما تستحي منه في العلانية. وقيل: هي اسم جامع لكل المحاسن. وعن عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه -: المروءة مروءتان: مروءة ظاهرة وهي الرئاسة ومروءة باطنة وهي العفاف.

وروى الإمام أحمد وأبو داود عن عائشة مرفوعاً: «أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا في الحدود» ورواه الإمام الشافعي وابن جبان في صحيحه بلفظ: أقبلوا ذوي الهيئات زلاتهم. وقال الشافعي: وذوو الهيئات الذين يُقالون عثراتهم: الذين لا يعرفون بالشر فيزل أحدهم الزلة. وقال الماوردي: في عثراتهم وجهان: أحدهما: الصغائر. والثاني أول معصية زل فيها مُطيع.

وسمي ﷺ بذلك لأنه منها بمكان قال له زهير بن صرد:

أَمْنُنْ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ فِي كَرَمٍ فَإِنَّكَ السَّمْرُ نَزْجُوهُ وَنَدْخِرُ

«المركبي»: «ط»^(١) بفتح الجيم: اسم مفعول من الرجاء بمعنى الأمل لأنه الذي يرجوه الناس لكشف كربهم وجلأ مصائبهم وأعظمها يوم القيامة في فصل القضاء.

«عاء»: أو بكسرها: اسم فاعل، أي المؤمل من الله تعالى قبول شفاعته في أمته. روى الشيخان عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإنني أختار دعوتي شفاعاً لأمتي فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئاً».

«المرتضى»: الذي رضي به مولاه أي أحبه واصطفاه.

«المرتل»: بكسر المثناة الفوقية اسم فاعل من رتل مضاعفاً وهو الذي يقرأ القرآن على ترسل وتؤدة مع تبين الحروف والحركات قال تعالى: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾.

روى الترمذي عن حفصة - رضي الله تعالى عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ يقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها. ولهذا مزيد بيان في أبواب قراءته ﷺ.

«المرحوم»: اسم مفعول من رحم. وتقدم بيان معنى الرحمة.

(١) في أ (خا).

«مَرْحَمَةٌ»: روى أبو نُعَيْم في «الجلية» عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - مرفوعاً: «بُعِثَتْ مَرْحَمَةٌ وَمَلْحَمَةٌ وَلَمْ أُبْعَثْ تَاجِراً وَلَا زَارِعاً»^(١) أَي بُعِثَتْ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَشِدَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ. كما قال الله تعالى في حقه وحق أصحابه: ﴿أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾.

«المزسل»: «ع» «د». قال الله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُزْسَلًا. قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ وهو مُفْعَلٌ من الرسالة والفرق بينه وبين الرسول أَنَّ الْأَوَّلَ لَا يَقْتَضِي التَّابِعَ فِي الْإِرْسَالِ، بَلْ قَدْ يَكُونُ مَرَّةً وَاحِدَةً وَالرَّسُولُ يَقْتَضِيهِ.

«المريشد»: الهادي: اسم فاعل من أُرْشِدَ أَي دَلَّ عَلَى طَرِيقِ الْهُدَى.

«مَرْغَمَةٌ» «د» وقع في الصحاح: «بُعِثْتُ مَرْغَمَةً» أَي مُدْبِلاً لِلْكَفْرِ حَتَّى يَلْتَصِقَ بِالرَّغَامِ وَهُوَ بِالْفَتْحِ التُّرَابُ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الذَّلِّ وَالْعِجْزِ.

«المَرْغَبُ»: «ع» اسم فاعل من رَغِبَ مضاعفاً، لَأَنَّهُ يَحْتَثُّ الْخَلْقَ عَلَى طَاعَةِ الْحَقِّ وَيُرْغِبُهُمْ فِيمَا عِنْدَهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: ﴿وَالِى رَيْكَ فَارْغَبْ﴾ أَي رَغِبَ النَّاسَ إِلَى طَلَبِ مَغْفَرَتِهِ وَمَحَبَةِ مَثُوبَتِهِ.

«المزكي»: «ط» قال تعالى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أَي يَطْهَرُهُمْ مِنَ الشَّرِكِ وَوَضَرَ الْآثَامِ.

«المزمل»: أصله المتزمل قُلِبَتِ التَّاءُ زَايَاً وَأُدْغِمَتْ لَأَنَّهُ مِنْ تَزَمَّلَ. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ﴾ ولهذا مزيد بيان في أبواب بعثته.

«المُزْمَزَمُ»: «ع» بضم الميم الأولى وفتح الزاي الثانية أَي المَغْسُولُ قَلْبُهُ بِمَاءِ زَمْزَمٍ كَمَا سَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى ذَلِكَ فِي أَبْوَابِ صِفَةِ جَسَدِهِ الشَّرِيفِ فِي بَابِ شَقِّ صَدْرِهِ ﷺ.

«مُزِيلُ الْغَمَّةِ»: اسم فاعل من الْإِزَالَةُ وَهِيَ الْكُشْفُ وَالْإِمَاطَةُ. وَالْغَمَّةُ مِنَ الْغَمِّ: الْكَرْبُ وَالشَّدَّةُ. وَأَصْلُهُ السُّتْرُ وَمِنْهُ الْغَمَامُ لَأَنَّهُ يَسْتَرْضِئُ الشَّمْسَ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ لَأَنَّهُ جَلَّى ظُلُمَةَ الشَّكِّ بِنُورِ الْيَقِينِ، وَأَمَاطَ غَمَةَ الشُّرُوكِ عَنِ الدِّينِ الْمُتَيْنِ، وَرَفَعَ حُجُبَ الْغَفْلَةِ عَنِ قُلُوبِ الْمُتَّقِينَ.

«المسبح»: «ط» «ع» بسين مهملة فباء موحدة مهملة: المهلل الممجَّد، اسم فاعل من التَّسْبِيحِ وَهُوَ تَنْزِيهِ الْحَقِّ عَنْ أَوْصَافِ الْخَلْقِ، وَأَصْلُهُ الْمَرْءُ بِسُرْعَةٍ فِي الْمَاءِ. قال «ع»: وَفَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّقْدِيسِ وَالتَّزْيِينِ بِأَنَّ التَّقْدِيسَ تَبْعِيدُ الرَّبِّ عَمَّا لَا تَلِيقُ بِهِ الرُّبُوبِيَّةُ، وَالتَّزْيِينُ تَبْعِيدُهُ عَنْ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ، وَالتَّسْبِيحُ تَبْعِيدُهُ عَنْ أَوْصَافِ جَمِيعِ الْبَرِّيَّةِ.

«المستجيب»: «ع» المطيع اسم فاعل من اسْتَجَابَ بِمَعْنَى أَجَابَ، وَلَيْسَتْ سِينُهُ

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٧٢/٤، وذكره المتقي الهندي في كنز العمال (١٠٥٠٠).

للطلب بل هو استفعل بمعنى أفعَل قال كعب الغنوي:

وَدَاعَ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النُّدَا فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ
ومنه: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ أي فتجيبون ويجوز أن يكون المستجيب
بمعنى مُسْتَجَاب، فِعْلٌ بمعنى مفعول، وسُمِّيَ بذلك لأنه تجب علينا طاعته ويلزمنا إجابته إذا
دعانا ولو في صَلَاتِنَا، ولا تبطل إجابته كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص.

«المستعِذ»: «ط» اسم فاعل من العَوِذ وهو الالتجاء إلى الله تعالى والاستجارة به
والانحياز إليه والاستعانة به، قال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ﴿وَمَا يَنْزَغُكَ مِنَ
الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ واستعاذته ﷺ عند القراءة وفي كل وقت من الشيطان وهَمَزُهُ
وَنَفْثُهُ ومن شرِّ ما خلق وعند نزوله المنازل في السفر معلوم جاءت به الأحاديث الصحيحة
وذكر بعضهم أن الاستعاذة كانت واجبة عليه ﷺ وحده ثم تأسَّينا به.

«المستغفر من غير مأثم»: قال تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ روى ابن
الشنِّي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كنا نَعُدُّ لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد
مائة مرة يقولها قبل أن يقول شيئاً «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» ولهذا
مزيد بيان في باب استغفاره.

«المُسْتَقْنِي»: «خاء» تقدم في الغني.

«المستقيم»: اسم فاعل من الاستقامة وسَمَّاهُ وَأَصْلُهُ مُسْتَقِيمٌ نقلت حركة الواو إلى ما
قبلها ثم قلبت ياء، وهو الذي لا عَوَجَ فيه ينقصه، أو السالك الطريق المستقيم وهي طريق
الحق فلا يَحُولُ عنها، وقد مرَّ عن الحسن وأبي العالِيَةِ أَنَّ الصُّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿اهْدِنَا الصُّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ أَي
اسْتَقِمْ اسْتِقَامَةً مِثْلَ اسْتِقَامَةِ الَّتِي أُمِرْتُ بِهَا عَلَى جَادَةِ الْحَقِّ غَيْرِ عَادِلٍ عَنْهَا، أَي دَوَامٍ عَلَى
ذَلِكَ. قَالَ الْأُسْتَاذ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: الْإِسْتِقَامَةُ دَرَجَةٌ بِهَا كَمَالُ الْأُمُورِ
وَتَمَامُهَا. وَيَبْلُوغُهَا حَصُولُ الْخَيْرَاتِ وَنِظَامُهَا، وَأَوَّلُ مَدَارِجِهَا: التَّقْوِيمُ وَهُوَ تَأْدِيبُ النَّفْسِ، ثُمَّ
الْإِسْتِقَامَةُ وَهِيَ تَقَرُّبُ الْأَسْرَارِ.

وقيل: الاستقامة الخروج من المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي
الحق على قدم الصُّدُق.

«المسْدُد»: أخذه «ط» من قوله تعالى لَشَعْيَا ﷺ فيما رواه ابن أبي حاتم عن وهب:
أَسَدُّهُ لِكُلِّ جَمِيلٍ.

«المُسْرَى به»: بضم الميم وسكون السين المهملة اسم مفعول من الإِسرائ كما سيأتي
بيان ذلك في بابه.

«المسعود»: «د» «عا» اسم مفعول من أسعده الله تعالى أي أغناه وأذهب شقاوته فهو مسعود ولا تقل مُشعَد.

«د»: ويجوز أن يكون بمعنى فاعل، كالمحسوب. بمعنى محبَّب من سَعِد كعَلِم وعُني سعادة فهو سعيد ومسعود أي حصل له الثمن والبركة.

«المسلم»: «عا» بتشديد اللام المكسورة المفوَّض من غير اعتراض، المتوكل على الله تعالى في جميع الأعراض.

«المسيح»: المبارك باليونانية، أو الذي يمسح العاهات فيبرئها فعيل بمعنى فاعل، أو الذي لا إخمص له. وسيأتي في باب صفة قدمه الشريف أنه ﷺ كان مَسِيح القدمين ومعناه أنه كان أَمْسَح الرجل ليس لرجله إخمص فالإخمص: ما لا يمس الأرض من باطن الرجل ولذلك سمي السيد عيسى عليه السلام، وذكر فيه أقوال يُناسب النبي ﷺ منها عشرة: الأول: أنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برئ، وقد كان عليه السلام كذلك. كما سيأتي في المعجزات.

الثاني: سمي بذلك لحسن وجهه، والمسيح في اللغة الجميل، وقد كان عليه السلام من الحسن بمكان لا يُدانيه فيه أحد، كما سيأتي بيان ذلك في حسنه.

الثالث: الكثير الجَماع يقال مسحها إذا جامعها. قال ابن فارس. الرابع: الصديق قاله الأصمعي. الخامس: المسيح قطعة الفضة وسمي به لأنه كان أبيض مُشرباً بخمرة وكذلك كان النبي ﷺ كما سيأتي في باب صفة لونه. السادس: المسيح: السيف قاله المطرّز. ومعنى السيف في حقه عليه السلام واضح لأنه سيف الله كما تقدم. السابع: الذي يمسح الأرض أي يَقْطعها لأنه كان تارةً بالشام وتارةً بمصر وتارةً بغيرهما. والنبي ﷺ قَطَعَ السماوات السبع. الثامن: لأن الله تعالى كان يمسح عنه الذنوب: التاسع: أن جبريل مسح بالبركة ذكرهما أبو نُعَيْم.

العاشر: أنه ولد كأنه ممسوح بالذُّهن. وقد ولد عليه السلام مسروراً مختوناً. وقالت حاضنته أم أيمن: كان يصبح ذهيناً رجلاً وغيره من الأولاد سُغْتاً.

قال أبو عبيد: وأظن المسيح أصله مَسِيح بالشين المعجمة فعرب.

«المشاوَر»: «عا» اسم فاعل من المشاورة وهي استخراج الآراء ليُعْلَم ما عند أهلها. قال تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ وروى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال: «ما رأيت أحداً أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله ﷺ» ولهذا مزيد بيان في باب مشاورته أصحابه.

«المُشَدَّب»: «عا» بمعجمتين آخره باء موحدة: الطويل المعتدل القامة.

«المشرد»: «عا» اسم فاعل من التشريد بالعدو وهو التنكيل والتسميع بعبوبه ويجوز إجماع ذاله وبه قرأ ابن مسعود في قوله تعالى: ﴿فَشَرَّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ﴾ أي فَرَّقَهُمْ عن محاربتك بقتلهم شَرَّ قِتْلَةً واجعلهم نكالا لمن يتعرض لك بعد ذلك بسوء حتى لا يجسر أحد عليك اعتباراً بهم واتعاضاً بحالهم.

«المشفّع»: بفتح الفاء: الذي يَشْفَعُ فتقبل شفاعته، وهو السؤال في طلب التجاوز عن المذنبين. ويأتي الكلام على شفاعته ﷺ في بابها.

«المشفوع»: ذكره «د» قال الشيخ رحمه الله تعالى: ولم يظهر لي معناه لأنه لا يصح أن يكون من الشفاعة لأن اسم المفعول منها مشفّع من شفّع.

«مُشَقَّح»: «يا» قال الشُّمْنِي: هو بضم الميم وفتح الشين المعجمة والقاف المشددة وفي آخره حاء مهملة. وقال ابن دحية هو بالفاء وزن محمّد ومعناه، فإن الشَّقْح في اللغة: الحمد. وقال ابن ظفر: وقع هذا الاسم في كتاب شُعيا ونصه: عبدي الذي سُرت به نفسي أنزل عليه وخبي فيظهر في الأُم عذلي ويوصيهم بالوصايا ولا يضحك ولا يُسمع صوته في الأسواق، يفتح العيون الغور والآذان الصَّمَّ والقلوب الغُلف وما أُعطيه لا أعطي أحداً، مُشَقَّح بحمد الله تعالى حمداً جديداً، يأتي من أقصى الأرض يُفرح البريّة وسكانها يهللون الله ويكبرونه على كل رابية، لا يَضْعَف ولا يُغْلَب ولا يميل إلى الهوى ولا يُذل الصالحين الذين هم كالغصبة الضعيفة بل يقوّي الصّديقين، وهو ركن المتواضعين، وهو نور الله الذي لا يطفأ أثر سلطانه على كتفه.

قلت: قد راجعت عدة نسخ من «خير البشر» لابن ظفر فلم أراه قد ضبط مشقح بالفاء إنما فيها نقطتان فوق الحرف». وذلك مما يؤيد ضبط الشُّمْنِي رحمه الله تعالى.

«المشهدود»: «د» اسم مفعول وهو الذي تُشهد أوامره ونواهيه وتُحَضَّر.

قال تعالى: «وشاهد ومشهدود» حكى القرطبي أن الشاهد: الأنبياء، والمشهدود: النبي ﷺ قال: وبيانه: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ» إلى قوله: «وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ».

«المُشِيح»: بضم الميم وكسر الشين المعجمة وسكون المثناة التحتية آخره مهملة. أي مشيح الصدر أي باديه من غير تقعّس ولا تطامن، بل بطنه وصدره سواء. قال القاضي: ولعله بفتح الميم بمعنى عريض الصدر، كما وقع في الرواية الأخرى.

«المشير»: اسم فاعل من أشار عليه إذا نصحه وبيّن له الصواب. وسمي ﷺ بذلك لأنه الناصح المخلص في نصحه.

«المصافح»: «عا» اسم فاعل من المصافحة وهي الأخذ باليد. قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: وهي عند التلاقي شئنة مُجمع عليها ويستحب معها البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة ولهذا مزيد بيان في باب مصافحته ﷺ.

«المصارع»: «خا» «عا» الذي يضرع الناس لقوته من الصرع وهو الطرح. روى البيهقي أن رسول الله ﷺ صارع أبا الأشد الجُمحي واسمه كلدة فصرعه. وبلغ من شدة أبي الأشد أنه كان يقف على جلد البقرة ويجاذبه عشرة من تحت قدميه فيتمزق الجلد من تحته ولا يتزعزع. ولهذا مزيد بيان في باب شجاعته ﷺ وقوته.

«المصباح»: السراج، وأحد أعلام الكواكب، وسمي به ﷺ لأنه أضاءت به الآفاق.

«مصطح الحسنات»: لأن شرط صحتها الإيمان به ﷺ.

«المصدق»: «عا» بكسر الدال. اسم فاعل من صدق مضاعفاً إذا أذعن وانقاد لما أمر به، وسمي ﷺ بذلك لأنه صدق جبريل فيما أخبر به عن الله تعالى من الوحي. قال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ قيل هو سيدنا محمد ﷺ لأنه جاء بالصدق وآمن به، ولما كان المراد هو وأمنه ساغ الإتيان بضمير الجمع وإشارته في الآية فقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وقيل: الذي صفة لمحذوف بمعنى الجمع تقديره والفريق أو الفوج ﴿الذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون﴾ أو لأنه صدق ما بين يديه من الكتاب كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ﴾.

«المصدق»: بفتح الدال مبنياً للمفعول لأن أتمه صدقته فيما أخبرهم به فهو بمعنى ما قرئ به في الآية وصدق بضم الصاد.

«المصدوق»: تقدم في الصادق.

«المصطفى»: هو من أشهر أسمائه ﷺ وأصله «مُصْتَفًى» لأنه مأخوذ من الصفوة وهو الخلو، تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً وأبدلت تاء الافتعال منه طاءً لوقوعها بعد الصاد التي هي أحد حروف الإطباق، وتقدم في باب «فَضْلُ الْعَرَبِ» وفي باب طهارة أصله ﷺ أحاديث كثيرة فيها أن الله اصطفاه على خلقه.

«المُضْلِح»: اسم فاعل من أصلح إذا أزال الإفساد وأوضح سبيل الرشاد، وتقدم وروده في حرف التاء.

وهو ﷺ مُضْلِحٌ لِلَّذِينَ يَزَالَةُ الشُّرُوكُ وَالطُّغْيَانُ، مُضْلِحٌ لِلخَلْقِ بالهداية.

«المصلى»: بفتحها مبني للمفعول أي المصلى عليه.

«المضون»: الصَّيْنُ. وتقدَّم.

«المضخَّم»: بمعجمتين بوزن مُنْبَر: السيد الشريف العظيم المنيف.

«المُضْري»: «عا» بضاد معجمة نسبة إلى مُضَر أحد أجداده، وتقدم الكلام عليه في أبواب نسبه ﷺ.

فائدة:

العرب لا تقول إلا ربعة ومضر ولا تنطق بالعكس أصلاً مع أن مُضَر أشرف من ربعة طلباً للخفة إذ لو قدّمت مُضَر لتوالت حركات كثيرة فأُخِّر ليوقف عليه بالسكون.

«المضيء»: «عا» بالمعجمة مهموز: اسم فاعل من أضاء إذا أثار، وسمي ﷺ بذلك كما سُمِّي بالضياء، وقد مرَّ الفرق بينه وبين النور مع مزيد كلام.
قال كعب يمدحه ﷺ:

نُورٌ يُضِيءُ لَهُ فَضْلٌ عَلَى الشُّهُبِ

«المطاع»: المتَّبِع الذي يُذْعَن ويُتْقَاد له، اسم مفعول من الطاعة. قال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وأحد القولين في قوله تعالى: ﴿مُطَاعٌ ثُمَّ آمِينَ﴾ أنه سيدنا محمد ﷺ.
«المطهَّر»: ونقله «د» عن كعب «ط»: ويحتمل ضبطه بكسر الهاء اسم فاعل لأنه ﷺ طهر من دَنَس الشُّرُك. وفتحها اسم مفعول لأنه ﷺ طهر ذاتاً ومعنى ظاهراً وباطناً.

«المطيع»: ورد في حديث ابن ماجة السابق في الأواہ أي المنقاد لرَبِّه، اسم فاعل من الطَّوْع وهو الانقياد ومثله الطاعة. يقال طاع يَطُوع وأطاع يُطِيع فهو طائع ومطيع وأطعته فهو مُطَاع.

«المظفَّر»: «خا» المنصور على من عاداه.

«المعروف»: «عا» بالبر والخير والإحسان أي معروف لله تعالى أي برّه وإحسانه لعباده أو صاحب المعروف.

«المعزَّر»: الموقَّر. ذكرهما «د» قال تعالى: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقَرِّرُوهُ﴾ وقال تبارك وتعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ﴾ فأوجب الله تعالى تعزيره وتوقيره وإكرامه، ومعنى يُعَزِّرُوهُ يُجَلِّوهُ، وقيل: يبالغوا في تعظيمه، وقيل يُعِينُوهُ، وقرئ بزاءين من العز، ومعنى يوقِّروه: يعظموه. ومن ذلك ما أوجبه الله تعالى من خَفَضِ الصوت عنده بقوله: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآية. ولهذا مزيد بيان في باب وجوب تعظيمه وتوقيره ﷺ.

«المغضوم»: قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَغْضَبُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ولهذا مزيد بيان في باب

غضبه ﷺ.

«المُعْطِي»: «د» الواهب المتفضل، اسم فاعل من العطاء وهو الإنالة وهو من أسمائه تعالى.

«المعْظُم»: بالبناء للمفعول أي العظيم ومعناه الجليل الشأن الكبير السلطان، أو الذي كل شيء دونه أو البالغ أقصى مراتب العظمة فلا تتصوره الأفهام ولا تحيط بكنهه الأوهام.

«المعْقَب»: «د» قال «ط»: وكأنه بفتح العين وكسر القاف المشددة بمعنى العاقب لأنه عَقَبَ الأنبياء أي جاء بعدهم «عا» هو الذي يَخْلُفَ غيره فهو بمعنى العاقب يقال: «نجم معْقَب» إذا طلع بعد آخر، أو من أَعْقَبَ إذا أَخْلَفَ عَقِياً لأن له ﷺ عَقِياً باقياً إلى يوم القيامة وهم أولاد السيدة فاطمة رضي الله تعالى عنهم.

ومن خصائصه ﷺ: أن أولاد بناته يُنسَبون إليه كما سيأتي بسط ذلك هنالك.

«المعْلَم»: بكسر اللام المشددة: أي المرشد للخير والدال عليه، روى الدارمي في حديث «إنما بُعثت معلماً» وقال حسان رضي الله تعالى عنه:

مُعْلَمٌ صِدْقٍ إِنْ يُطِيعُوهُ يَهْتَدُوا^(١)

«المعْلَم»: كمعْظُم اسم مفعول من التعليم وهو تنبيه النفس لتصور المعاني وتوقيفها لتدبر المباني، والتعلم تنبُّهها لذلك يقال: علَّمته تعليماً وأعلَّمته إعلاماً بمعنى واحد في الأصل، ثم اختص الإعلام كما قال الراغب بما كان بإخبار سريع، والتعليم بما كان بتكرير وتكثير حتى يحصل منه في النفس أثر، قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ أي أرشدك وهداك وذلك على ما لم يكن لك به عِلْم ولا سبق لك فيه معرفة من حوادث الأمور وضمائر القلوب وأسرار الغيوب وأثر الدين والأحكام وشرائع الإسلام.

«مُعْلَم أُمته» ﷺ.

«المُعْلِن»: «د» المظهر بدعوته من العلانية ضد السر بالمهملة في حديث علي رضي الله تعالى عنه في صفة الصلاة على النبي ﷺ: المعْلِن الحق بالحق.

«المعلِّي»: الذي رفع على غيره، اسم مفعول من التعلية وهي الرفع.

«المعْمَم»: «عا» بالبناء للمفعول أي صاحب العمامة وهو من أسمائه ﷺ في الكتب

السالفة.

(١) وأوله:

إمام لهم يهديهم الحق جامداً

انظر ديوان حسان بن ثابت ص ٦٢.

«المُعِين»: «عا» الناصر، أو الكثير العونة وهي المساعدة والمساعدة. قالت خديجة رضي الله تعالى عنها: «إنك تُعين على نوائب الحق» أي تُعين على خصال الخير وتساعد عليها.

«المُغْرَم»: بضم الميم وسكون الغين المعجمة - أي المحب لله تعالى من الغرام وهو الولوع بالشيء والاهتمام به.

«المُغْنَم»: بغير مُعجمة ونون كجعفر، مثل الغنيمة وهي الخيار من كل شيء.

«المَغْنِي»: المحسن المتفضل، اسم فاعل من الإغناء وهو الإحسان والتفضل بما يدفع الحاجة قال تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وفي هذه الآية ما فيها من تشريف النبي ﷺ وتعظيمه والتنبيه على علو مقامه وعظم شأنه حيث ذكره معه في إيصال الصنيع إلى عبادته وجعله مُغْنياً لهم بما فتح على يديه وأفاده من المقام.

«المِفْتَاح»: الذي يُفتح به المغلاق.

«مفتاح الجنة»: لأنه أول من يُفتح له ﷺ.

«المِفْخَم»: «عا» بالخاء المعجمة كمعظم: الموقر المعظم في الصدور المهاب في العيون، وليس المراد فخامة الجسم وهو عظم الجثة.

«المِفْضَال»: «د» صيغة مبالغة من الإفضال وهو الجود والكرم.

«المِفْضَل»: «د» قال «ط»: يحتمل أن يكون بوزن المكرم من أفضل يُفضَّل فيكون بمعنى الذي قبله بوزن المقدس، أي المفضل على جميع العالمين «عا»: أي المشرف على غيره، اسم مفعول من التفضيل وهو التشريف والتكريم. وسُمِّي ﷺ بذلك لأن الله تعالى فضله على سائر البرية وخصه بالرتب السنية.

«المِفْلَج»: بالجيم كمعظم أي مفلج الثنايا وهو المتباعد ما بين الأسنان. وإن بنيت هذا الوصف من أفعل فلا بد من ذكر الأسنان فتقول كما في القاموس أفلج الثنايا.

«المِفْلَح»: «عا» اسم فاعل من الفلاح وهو الفوز والبقاء.

«المِقْتَصِد»: بكسر الصاد المهملة اسم فاعل من الاقتصاد افتعال من القصد وهو استقامة الطريق أو هو العدل.

«المُسْتَقِيم»:

«المَقْضِي»: بقاف ففاء بمعنى قفى النبيين ذكره شيخنا أبو الفضل بن الخطيب.

«المُقَدَّس»: «يا» «ع» «د» بفتح الدال - سماه الله تعالى بذلك في كتب أنبيائه. ومعناه

المطهّر من الذنوب المبرّأ من العيوب أو المطهّر من الأخلاق السيئة والأوصاف الذميمة. وأصل التقديس التطهير أو البعد. يقال قدّس في الأرض إذا ذهب فيها. ومن أسمائه تعالى: القدّوس وهو المطهّر ممّا لا يليق به من النقائص وسماوات الحدوث.

«المقدّس»: بكسر الدال أي المطهّر من اتبعه من أرجاس الشرك.

«المقدّم»: بفتح الدال ضد المؤخّر، اسم مفعول من قدّم المتعدي. وسُمّي به ﷺ بذلك لأن الله تعالى قدّمه على غيره من الأنبياء خلقةً ورتبةً وشرفاً. وما أحسن قول الأبوصيري في سياق قصة الإسراء:

وَقَدَّمَكَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا وَالرُّسُلِ تَقْدِيمَ مَخْدُومٍ عَلَى خَدَمٍ

«المقدّم»: بكسر الدال اسم فاعل من المتعدي لأن أُمته قدّمت بسببه أي فضّلت على غيرها من الأمم وشرفّت من القَدَم.

«المقرئ»: «عا» بالهمز الذي يُقرئ غيره القرآن. روى مسلم أن رسول الله ﷺ قال لأبيّ بن كعب رضي الله تعالى عنه: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ»^(١) أي أعلمك كما يقرأ الشيخ على الطالب ليفيده لا ليستفيد منه وفيه منقبة لأبيّ رضي الله تعالى عنه.

«المُقْسِط»: اسم فاعل من أقسط إذا عدل وهو من أسمائه تعالى. ومعناه العادل في حكمه المنصف المظلوم من الظالم.

«المقسم»:

«المقصود»: عليه: قال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾.

«المقفّي»: بضم الميم وفتح القاف وكسر الفاء المشددة. سبق في حديث حذيفة في الباب الثاني. ومعناه الذي ليس بعده نبيّ كالعاقب، وقيل المتّبع آثار من قبله من الأنبياء.

«المقوم»: «عا» بالفتح - المستقيم اسم مفعول من التقويم وهو الاستقامة أو بمعنى المقيم.

«مُقِيل العثرات»:

«مُقيم السُنّة»: هو اسمه ﷺ في التوراة والزّبور. ففي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهم: وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعَوْجَاءَ بَأَن يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،

وفي رواية: «ولا يذهب حتى يقيم السنة العَوجاء» وفي الزبور قال داود ﷺ: «اللهم ابعث لنا محمداً ﷺ يقيم لنا السَّنة بعد الفترة». والسَّنة: الطريقة، والمَلَّة: الدين، ومعناها واحد. ومعنى إقامتها إظهار الإسلام. وسبق الكلام على ذلك في الباب الثالث من أبواب فضائله السابقة على مولده ﷺ.

«المَكْفِي بالله»: «عا» أي الذي سلَّم أموره إليه وتوكل في كل الأحوال عليه.

«المَكْرُم»: «عا» أي الذي سلَّم أموره إليه وتوكل في كل الأحوال عليه.

«المَكْرُم»: «عا» بتشديد الراء مخففاً. قال «د»: لأنه ﷺ كان أكرم الناس لجليسه.

«المُكْفِي»:

«المَكْلَم»: بفتح اللام مشددة - اسم مفعول. بمعنى المخاطب. فإن في حديث المعراج أنه ﷺ سمع خطاب الحق تبارك وتعالى كما سيأتي بيان ذلك.

فإن قيل: فإذا ثبت أنه ﷺ مَكْلَم وقام به هذا الوصف فلم لا يشتق له من الكلام اسم الكليم كما اشتق لموسى ﷺ؟

أجيب بأن اعتبار المعنى قد يكون لتصحيح الاشتقاق كاسم الفاعل، فيطرُد بمعنى أن كل من قام به ذلك الوصف اشتق له منه اسم وجوباً، وقد يكون للترجيح فقط كالكليم والقارورة فلا يطرُد، وحينئذ فلا يلزم في كل من قام به ذلك الوصف أن يُشتق له منه كما حققه القاضي عَضُد الدين رحمه الله تعالى.

«المَكِّي»: نسبة إلى مكة أشرف بلاد الله تعالى. وتقدم الكلام على ذلك في باب أسمائها.

«المَكِين»: أخذه جماعة من قوله تعالى: «ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ» وهو فعيل من المكانة أي ذو مكانة عظيمة عند خالقه.

«المَلَاَحِمِّي»: نسبة إلى الملاحم وستأتي.

«المَلَاَذ»: «عا» بالذال المعجمة: المجير. قال أبو طالب يمدحه ﷺ:

يَلُودُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلِ

«المَلْبِي»: بضم الميم وفتح اللام آخره موخَّدة وهو المطيع أو المخلص أو المجيب أو المجب، اسم فاعل من لبَّى يلبي تلبيةً أي أقام على طاعة ربه إلتاباً بعد إلباب، أو أخلص فيها من قولهم: حَسَبْتُ لُبَابَ كَفْرَابٍ أي خالص، أو إجابة بعد إجابة. أو أحب، من قولهم: امرأةٌ مُلبيةٌ أي محبةٌ لزوجها. أو جعل تجاهه وقَصْدَه إليه، من قولهم: داري ثَلْبٌ دَارَه أي تواجهها.

«الملجأ»: بالجيم مهموز: الملاذ.

«الملحمة»: بفتح الميم المعركة واحدة الملاحم، مأخوذة من لُحمة الثوب لاشتباك الناس في الحرب واختلاطهم كاشتباك اللحمة بالسدي. وقيل: من اللحم لكثرة لحوم القتلى في المعركة. وسمي به ﷺ بذلك لأنه بُعث بالسيف والجهاد.

«مُلَقِّي القرآن»: أي المُلقي لما تلقاه على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام من القرآن وغيره من الوحي على أُمته، أي المبلِّغ ذلك إليهم، أو بمعنى المُلقي أي المتصدّي لسماعه حين ينزل.

قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ أي يلقي إليك وحياً.

«المَلِك»: «د» فعيل من المُلْك بضم الميم أو بكسرها كما سيأتي من أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى، وهو من أسمائه تعالى، ومعناه في حقه تعالى: القادر على الإيجاد والاختراع، أو هو ضابط الأمور المتصرف في الجمهور.

«المَلِك»: بكسر اللام وهو الذي يَشُوس الناس ويدبّر أمرهم. أو هو ذو العز والسلطان وهو من أسمائه تعالى، ومعناه في حقه تعالى: المستغني في ذاته وصفاته عن الكون وموجوداته وليس يستغني عن جوده أحد من مخلوقاته، وقيل: هو القادر على الاختراع والإبداع من العدم إلى الوجود.

«المليء»: «عا» باللام مهموزاً: الغني بالله عما سواه أو الحسن حُكمه وقضاؤه.

«المننوح»: «عا»: الذي تُنح من ربه كل خير دنيوي وأخروي، أو الذي منح أُمته ذلك وساقه إليها من المنحة أي العطية، لأنه، أي الله، منحه ذلك، أو أنه ﷺ منح أُمته ذلك.

«المننوع»: «عا»: الذي له منعة وقوة تمنعه من الشيطان وتحميه من الأعداء. أو الذي منعه الله تعالى من العدا وحماه من السوء والرذی.

«المنادي»: بكسر الدال المهملة: الداعي إلى الله تعالى أو إلى توحيده. قال الله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ قال ابن جرير رحمه الله: هو سيدنا رسول الله ﷺ. رواه ابن أبي حاتم.

«المنادى»: «عا» بفتح الدال المهملة أي المدعو إلى الله تعالى ليلة الإسراء على لسان جبريل صلى الله عليهما وسلم.

«المنتجب بالجيم».

«المنتخب»: بالخاء المعجمة، كلاهما بمعنى المختار.

«المنتصر».

«المنجّد»: المعين الناصر، أو المرتفع القدر، اسم فاعل من أُنْجِدَ إذا ارتفع وأعان.

«الْمُنْحَمِتًا»: قال ابن إسحاق: هو اسمه في الإنجيل ومعناه بالسريانية: محمد. وضبطه الإمام الشُّنِّي بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة وكسر الميم بعدها نون مشددة مفتوحة وألف. وقال ابن دحية: إنه بفتح الميمين.

«المنذر»: قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ وهو من الحَضَر الخاص، أي لست بقادر على هداية الكفار، وليس من الحصر العام، لأنه عليه الصلاة والسلام له أوصاف أخرى كالبشارة، وهو وصف من الإنذار وهو الإبلاغ، ولا يكون إلا مع تخويف.

«المنزل عليه».

«المنصف»: بضم الميم وسكون النون وكسر الصاد المهملة: العادل. وكان ﷺ أشد الناس إنصافاً.

«المنصور»: المؤيد. اسم مفعول من النصر وهو التأيد.

«المنقذ»: بنون فقاف فذال معجمة: اسم فاعل من الإنقاذ وهو التخليص من ورطة الشدائد، وسمي بذلك لأنه ينقذنا بالشفاعة يوم القيامة، قال حسان رضي الله تعالى عنه يرثيه: يَذُلُّ عَلَى الرَّحْمَنِ مَنْ يَفْتَدِي بِهِ وَيُنْقِذُ مِنْ هَوْلِ الْخَزَايَا وَيُرْشِدُ^(١) وأما قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فالمراد: أنك لا تقدر على إنقاذ من يستحق العذاب وإن اجتهدت في دعائه إلى الإيمان.

«مِنَّةُ اللَّهِ»: قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ وإنما خصَّهم بالذكر لأنهم المنتفعون بمبعثه، ووجه المنة به عليهم. أنه لما بعث سهَّلَ أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه.

«المنيب»: تقدم في الأَوَّاه، وهو اسم فاعل من الإنابة وهي الإقبال على الطاعة، والفرق بينه وبين التائب والأَوَّاب: أن التائب من رجوع عن المخالفات خوفاً من عذاب الله. والمنيب: من رجع عنها حياءً من الله. والأَوَّاب: من رجع تعظيماً للأوصاف المحمودة. ويقال الإنابة صفة الأولياء والمقربين. قال تعالى: ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ والتوبة صفة المؤمنين قال تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ والأَوَّبة: صفة الأنبياء والمرسلين. قال تعالى: ﴿نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾.

(١) البيت في الديوان ص ٦٢ وقوله:

يدل على الرحمن من يقتدى به وينقذ من هول الخزايا ويرشِدُ

«المُنِير»: اسم فاعل من أنار إذا أضاء. أي المنور قلوب المؤمنين بما جاء به.

«المُهَاب»: بالضم: الذي يهابه الناس أي تخافه لعظم بأسه وسلطانه، اسم مفعول من الهَيَّة وهي الخوف والرَّهبة.

قال في الإحياء: الهَيَّة: خوف مصدره الإجلال والتعظيم، فهي أخص من الخوف لوجوده بدون التعظيم، كالخوف من العقرب ونحوها من الأشياء الخسيسة، وعدم صدقها بدونه كالخوف من سلطانٍ معظم.

وسمي بذلك لأنه كان من مهابته أنه كان أعداؤه إذا كان بينه وبينهم مسيرة شهر هابوه وفرغوا منه، ولهذا مزيد بيان في الخصائص.

«المهاجر»: «ع» «ح»: لأنه ﷺ هاجر من مكة إلى المدينة، ولهذا مزيد بيان في أبواب الهجرة.

«المُهْدَاة»: بضم الميم وفتح الدال: اسم مفعول من أهدى الشيء يُهْدِيه فهو مُهْدَى. قال ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاة».

«المُهْدِي»: بضم الميم وكسر الدال اسم فاعل من أهدى بمعنى هدى، وهو المرشد والدال على طريق الخير، قال تعالى: ﴿وَيُهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾. قال حسان رضي الله تعالى عنه يرثيه:

جَزَعًا عَلَى الْمَهْدِيِّ أَصْبَحَ ثَاوِيًا يَا خَيْرَ مَنْ وَطِئَ الْحَصَا لَا تَبْعَدُ^(١)

«المهذَّب»: بالمعجمة: المطهر الأخلاق الخالص من الأكدار اسم مفعول من التهذيب وهو الخلوص أيضاً.

«المُهَيِّم»: قال «يا» سَمَّاهُ به عُمُّه العباس في الأبيات التي امتدحه بها ومنها:

حَتَّى آخَتَوَى بَيْتَكَ الْمُهَيِّمُ مِنْ خِنْدِفٍ عَلِيَاءَ تَحْتَهَا النُّطُقُ

قال ابن قتيبة: قوله: «حتى آختوى بيتك المهيم» أي يا أيها المهيم «ط»: وقد ورد تسميته به في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾.

روى ابن جرير عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: «وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ» محمد ﷺ مؤتمن على القرآن.

(١) البيت في الديوان ص ٩٥ وبعدة:

وجهي يقيق الترب لهفي ليتني غيبت قبلك في بقيق الغرقد

قال ابن جرير: وتأويل الكلام على هذا وأنزلنا الكتاب مصدقاً الكتب قبلك إليك «مُهِيمناً» عليه» فيكون «مصدقاً» حال من الكتاب ومُهِيمناً حال من الكاف التي في «إليك» وهي كناية عن النبي ﷺ عائدة على الكاف «ط».

وعلى هذا في الآية لفٌّ ونشْر غير مرْتَب، فمصدقاً الحال الأول راجع إلى الكاف في إليك ومُهِيمناً الحال الثاني راجع إلى الكتاب المفعول الثاني «عا».

ونوقش ابن جرير في ذلك بأنه معطوف على مصدقاً الذي هو حال من الكتاب لا من الكاف، وإلا لقليل مصدقاً لما بين يديك، وحفل ذلك على أنه من قبيل الالتفات من الخطاب إلى الغيبة بعيداً من نظم القرآن كما قاله أبو حيان، لكن جوز ابن عطية أن يكون مصدقاً ومُهِيمناً حالين من الكاف ولا يختص هذا بقراءة مجاهد لما مر عن ابن جرير بل يأتي على قراءة الجمهور.

ولفظ مهيمن عربي عند الأكثر وهو بكسر الميم الثانية اسم مفعول من هَيَمَن يَهَيِمَن فهو مُهَيِّمٌ أي مراقب كما قرأ به الجمهور في الآية. فهاؤه على هذا أصلية وقيل إنها مُبْدَلَةٌ من همزة وأصله مُؤَامِنٌ بهمزتين، اسم فاعل من أَمِنَ فأبدلت الثانية ياء لكرهه اجتماع همزتين في كلمة، وقلبت الأولى هاء لاتحاد مخرجهما، وضعف بأنه تكلف لا حاجة إليه مع سماع أثنية تلحق بها.

قال ثعلب: وقول من قال: أصله مُؤَيِّنٌ تصغير مُؤَمِّنٍ اسم فاعل من آمَنَ بمعنى صدَّق قُلبت همزته هاء، رأي باطل لأن أسماء الله تعالى وما في معناها من الأسماء العظيمة لا يناسبها التصغير لأنه ينافي التعظيم.

أو بفتحها مبنياً للمفعول كما قرأ به مجاهد وابن مُحَيِّصٍ في الآية.

وهذا الاسم من أسمائه تعالى، ومعناه: الشاهد والحافظ، وقيل الرقيب، وقيل القائم على خلقه، وقيل المؤمن، وقيل الأمين.

والنبي ﷺ مهيمن بالمعنى الأول والرابع والخامس.

«المُورُودُ حَوْضَهُ»: اسم مفعول من الورود أي الذي يَرُدُّ الناس حَوْضَهُ يومَ القيامة وسيأتي الكلام عليه في الخصائص، وفي أبواب بعثه وحشره ﷺ.

«الموصل»: قال «عا» هو اسمه ﷺ في التوراة ومعناه: مرحوم.

«المؤتَى جوامع الكلم»: يأتي الكلام على ذلك في الخصائص إن شاء الله تعالى.

«الموْحَى إليه»: «خا» سيأتي الكلام عليه في أبواب بعثته ﷺ.

«المؤلى»: «يا: قال الله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾» روى البخاري أن رسول الله ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة فمن ترك مالا فليعصبه من كانوا، فإن ترك ديناً أو ضيقاً فليأتني فأنا مؤلاه»^(١).

قال ابن الأثير: المؤلى يقع على ستة عشر معنى: الأقرب، والمالك، والسيد، والمعتق والمنعم والناصر والمحِب، والتابع، والخال، وابن العم، والحليف، والعقيل، والصَّهر والعبد، والمنعم عليه والمعتق وكل من ولي أمرًا أو قام به فهو مؤلاه ووليه. قال: وأكثر هذه المعاني جاءت في الأحاديث فيضاف كل معنى إلى ما يليق به. واللائق بهذا «المحل»: السيد والمنعم والناصر والمحِب.

وهذا الاسم من أسمائه تعالى ويزيد على هذه المعاني: المالك.

«موذ مؤذ»: قال «ع»: هو اسمه ﷺ في صحف إبراهيم ﷺ.

«الموعدة»: ما يُتَعَطَّ ويتذكَّر به من الوعد وهو كما مر عن الخليل التذكير بالخير بما^(٢) ترقُّ له القلوب. وسمي ﷺ بذلك لأن الله تعالى وعظ بمبعثه العباد حيث جعله دليلاً على اقتراب يوم التَّناد.

«الموقر»: ذو الحِلْم والرَّزَانة. وقد كان ﷺ أَوْقَر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيء من أطرافه وتقدم في «المعزَّر».

«الموقن»: اسم فاعل من أيقن الأمر وتيقَّنه واستيقَّنه إذا فهمه وثبت في ذهنه وارتفع عنه الشكُّ. قال الراغب: وهو أغلَى من المعرفة والدراية ولأنه من صفات العلم قال تعالى ﴿عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ بخلافهما، فلا يقال معرفة اليقين ولا دراية اليقين.

وسمي ﷺ بذلك لأنه عقَّد قلبه بتوحيد الله تعالى والعلم به وبصفاته والإيمان بذلك وبما أوحى إليه على غاية المعرفة ووضوح المعرفة واليقين وانتفاء الشك والريب في كل شيء من ذلك والعصمة من كل ما يضاد المعرفة أو ينافيها. وهذا كما قال القاضي: ما وقع عليه إجماع المسلمين.

«ميد ميذ»: قال «ع» هو اسمه ﷺ في التوراة.

«الميزان» «ط»: قيل في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾

إنه سيدنا محمد ﷺ حكاه الإمام محمود بن حمزة الكرمانى - رحمه الله تعالى - في غريبه.

(١) أخرجه ٧٥/٥ كتاب الاستقراض (٢٣٩٩).

(٢) في أ.م.

فإن قيل: كيف يصح عطفه على الكتاب المنصوب بأنزل؟ فالجواب: هو كقوله تعالى: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا﴾.

«الميسر»: «ع» «ط»: المسهل للدين اسم فاعل من اليسر ضد العسر وهو السهولة. روى مسلم عن جابر - رضي الله تعالى عنه - في حديث تخييره نساءه ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي ميسراً» وقالت عائشة - رضي الله عنها -: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما».

«الميمم»: بفتح التحتية كمعظم: المقصود اسم مفعول من التيمم وهو القصد، وأصله التعمد والتوخي من قولهم: يَمْتَكُّ وأَمْتَكُّ. وسُمِّي بذلك سيدنا رسول الله ﷺ لَأَنَّهُ لَخَلَقَ تَوْفُّمَ حِمَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتَقْصِدَ جَاهِهِ لَنَيْلِ السَّلَامَةِ. والله تعالى أعلم.

حرف النون

«النابذ»: اسم فاعل من النَّبَذَ بسكون الباء وفتحها وهو إلقاء الشيء وطرحه لقلة الاعتداد به. قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ أي اطرح عهدهم على طريق مُسْتَوٍ بَأَن تَظْهَرُ لَهُمْ نَبَذَ الْعَهْدِ بِحَيْثُ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ قَطَعَ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ، وَلَا تَنَاجِزُهُمْ بِالْحَرْبِ وَهُمْ يَتَوَهَّمُونَ بَقَاءَ الْعَهْدِ، لَأَن مِثْلَ ذَلِكَ خِيَانَةٌ.

«الناجز»: «خا»: المنجز لما وعد، اسم فاعل من نَجَزَ الوعدَ كَأَنجِزَهُ إِذَا وَفَى بِهِ وَلَمْ يُخْلَفْهُ. وَكَانَ ﷺ مِنْ ذَلِكَ بِمَكَانٍ.

«الناس»: قال الله تعالى: ﴿أَمْ يَخْشَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ روى عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم، عن عكرمة - رضي الله تعالى عنه - في الآية قال: الناس في هذا الموضع النبي ﷺ. وروى ابن جرير عن مجاهد - رحمه الله تعالى - نحوه ويسمى ﷺ بذلك من تسمية الخاص باسم العام لأنه ﷺ أَعْظَمُهُمْ وَأَجْلُهُمْ أَوْ لَجْمُهُ ﷺ ما في الناس من الخِصَال الحميدة.

«الناسخ»: اسم فاعل من النَّسَخَ وهو لغة: إزالة شيء بشيء يَفْقِبه. ومنه: نَسَخَ الظِّلُّ الشَّمْسَ وَعَكْسَهُ. واصطلاحاً: رَفَعَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ بِخُطَابٍ.

سُمِّيَ بِهِ ﷺ لِأَنَّهُ نَسَخَ بِشَرِيعَتِهِ كُلَّ الشَّرَائِعِ «ط». ومن ثم كان المختار في الأصول: أَن شَرْعَ مَنْ قَبْلُنَا لَيْسَ شَرْعاً لَنَا مُطْلَقاً وَلَوْ لَمْ يَرُدَّ نَاسِخٌ لَهُ. وقيل: إِذَا لَمْ يَرُدَّ نَاسِخٌ فِي شَرْعِنَا لَهُ فَهُوَ شَرْعٌ لَنَا. قال: وَسَمِعْتُ شَيْخَنَا شَيْخَ الْإِسْلَامِ أَبَا زَكْرِيَا الْمَتَاوِيَّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - يَقُولُ فِي تَقْرِيرِ هَذَا الْقَوْلِ: الْقَوْلُ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ أَنَّ شَرِيعَةَ نَبِيِّنَا ﷺ نَسَخَتْ كُلَّ الشَّرَائِعِ مُطْلَقاً

ولا يُمتزى في ذلك. ومن قال شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يرد ناسخ فمعناه أنه شرع لنا بتقرير شرعنا له، لا أننا مُتَعِدُونَ بالشرعة الأولى.

تنبيه:

وصف الله تعالى نفسه بالنسخ في قوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾.

«الناسك»: العابد، اسم فاعل من النَّسَكَ وهو العبادة.

«الناشر»: المظهر للشيء بعد طَيِّه اسم فاعل من النشر وهو البسط ومنه نشر الصحيفة والحديث والسحاب، وسُمِّي به ﷺ لأنه نشر الإسلام وأظهر شعائر الأحكام، أو بمعنى الحاشِر، وقد تقدم.

«الناصب»: ذكره «د». قال «ط» ويحتمل أن يكون معناه المبيِّن لأحكام الدين من النَّصَب بضم النون وفتح الصاد المهملة وهي العلامات التي في الطريق يُهْتَدَى بها، أو المقيم لدين الإسلام من نصبُ الشيء: إذا أقمته. ويحتمل أن يكون مأخوذاً من قوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ أي اتعب في الدعاء والتضرع. «ع»؛ الناصب المرتفع يقال: رجلٌ ناصب أي مرتفع الصُّدْر أو الناصب للحرب أي المقيم لها. والمجتهد المجتهد في الطاعة قال تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ أي إذا قضيت صلاتك فاجتهد في الدعاء كما قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وعن الحسن - رحمه الله تعالى -: فإذا فرغت من جهادك فاجتهد في العبادة. ولَمَّا عَدَّدَ الله تعالى على نبيه ﷺ نعمه السالفة ووعده رَفْعَ الآلام والمشقة من انشراح الصُّدْر ووضع الوزر وإعقاب العُسر بالبسر إلى غير ذلك، حثَّه على الشكر وحضَّه على الاجتهاد في العبادة والنَّصَب أي كُدَّ النفس فيها وأَغْفِنَهَا بأخرى وهلم جرا.

«الناصح»: «د» مأخوذ من قول الأنبياء ليلة الإسراء مَزْحَباً بالنبي الأمي الذي بلغ رسالة ربه ونصح لأُمته.

قال الإمام الخطَّابي - رحمه الله تعالى -: النصيحة كلمة يعبرُ بها عن جملة إرادة الخير للمنصوح له، وليس يمكن أن يعبرَ عنه بكلمة واحدة بخصوصها. ومعناه في اللغة: الإخلاص.

وقال غيره: النصح فَعْل الشيء الذي به الصلاح والسلامة، مأخوذ من النَّصَاح وهو الخيط الذي يخاط به الثوب. وقال آخر: النَّصْح سَدُّ ثَلَمِ الرَّأْيِ للمنصوح مأخوذ من نصح الثوب إذا خاطه.

قال في النهاية: أصل النصح الخلوص: يقال نصحت العسل إذا خلَّصْتُهُ من شَمْعِهِ،

فكَأَنَّهُمْ شَبَّهُوا فِعْلَ النَّاصِحِ فِيمَا يَتَحَرَّاهُ مِنْ صِلَاحِ الْمَنْصُوحِ لَهُ وَخُلَاصِهِ مِنَ الْغِشِّ بِتَخْلِيصِ الْعَسَلِ مِنَ الْخَلْطِ.

«ناصر الدين»: «عا» بالإضافة أي مانعه ومُنْقِذُهُ مِنْ طَعْنِ الْكَفَرَةِ الْجَاحِدِينَ وَالْفَجَرَةِ الْمُعَانِدِينَ وَجَمْعُهُ نُصَرَاءُ كَعَالِمٍ وَعُلَمَاءٍ. وَالدِّينُ مُضَافٌ إِلَيْهِ فِي الْأَصْلِ: الطَّاعَةُ وَالْجِزَاءُ وَالْمِثْلَةُ وَالْعَهْدُ وَالشَّرِيعَةُ وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا: دِينَ الْإِسْلَامِ وَهُوَ أَشْرَفُ الْأَدْيَانِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾. وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ تَخْصِيصٌ إِلَهِي سَائِقٌ لِذَوِي الْعُقُولِ بِاخْتِيَارِهِمُ الْمَحْمُودَ إِلَى الْخَيْرَاتِ بِالذَّاتِ.

«الناصر»: «عا» بالضاد المعجمة الساقطة: الحسن، من النضارة وهي الحشن والرؤنق.

«الناطق بالحق»، «خا».

«الناظر من خلفه»: بفتح الميم على أَنَّ مَنْ مَوْصُولَةٌ بِمَعْنَى الَّذِي وَنُصِبَ خَلْفَهُ عَلَى الظَّرْفِ أَيْ يَنْظُرُ الَّذِي يَكُونُ وَرَاءَهُ. أَوْ بِكُسْرِهَا فَتَكُونُ مِنْ حَرْفٍ جَزٍّ لِلْإِبْتِدَاءِ وَخَلْفِهِ بِالْكَسْرِ مُتَعَلِّقًا، أَيْ يُنْصَرُ مِنْ وَرَائِهِ كَمَا يُنْصَرُ مِنْ أَمَامِهِ. وَلِهَذَا مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي بَابِ صِفَةِ عَيْنِيهِ ﷺ وَفِي الْخَصَائِصِ.

«الناهي»: اسم فاعل من النهي وهو الزجر عن الشيء والأمر به وتقدم في الأمر.

«النبي» ﷺ. يَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي أَبْوَابِ الْبَعْثَةِ.

«نبي الراحة»: بمهملتين رجوع النفس بعد الإعياء والتعب وسكونها أو السهولة. سَمِّيَ ﷺ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ أَرَاحَ أُمَّتَهُ مِنْ نَصَبِ الشُّرُكِ أَوْ لِأَنَّهُ خَفَّفَ بِشَرِيعَتِهِ مَا كَانَ مُشَدَّدًا فِي شَرِيعَةِ غَيْرِهِ مِنَ التَّكَالِيفِ الشَّاقَةِ كَقَتْلِ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَقَرْضِ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ لَطَهَارَةِ الْمَحَلِّ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

«نبي الرحمة»: تقدم تفسير الرحمة.

«النبي الصالح»: في حديث المعراج أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمَلَائِكَةَ قَالُوا لَهُ لَيْلَتُنْذُ: «مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ» وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى الصَّالِحِ فِي الصَّادِ.

«نبي الأحمر».

«نبي الأسود»: أي الإنس والجن أو العجم والعرب.

«نبي التوبة»: وهي الرجوع والإنابة. وَقَالَ سَهْلٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: هِيَ تَرْكُ التَّسْوِيفِ وَقَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: «إِذَا أُضِيفَتْ إِلَى الْعَبْدِ أُرِيدَ بِهَا الرُّجُوعُ مِنَ الزَّلَّاتِ إِلَى النَّدَمِ عَلَيْهَا، وَإِذَا أُضِيفَتْ إِلَى الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أُرِيدَ بِهَا رُجُوعُ نِعَمِهِ. وَآلَاةٌ عَلَيْهِمُ».

«التَّذِيرُ»: فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ وَهُوَ التَّخْوِيفُ مِنْ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ، وَبَيِّنَهُ الرَّسُولُ مِنْ عَمُومٍ مِنْ وَجْهِ لاجتماعهما في مَخْبِرٍ عَنْ غَيْرِهِ بِمَا يُخَافُ مِنْهُ وَانْفِرَادِ الرَّسُولِ فِي مُخْبِرٍ عَنْ غَيْرِهِ بِغَيْرِ تَخْوِيفٍ: وَانْفِرَادِ التَّذِيرِ فِي الْمُنْذِرِ عَنْ نَفْسِهِ بِمَا يُخَافُ مِنْهُ، وَسَمَّى ﷺ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَخَوْفُ النَّاسَ الْعَذَابَ وَيَحْذَرُهُمْ مِنْ سُوءِ الْحِسَابِ. وَقَدْ سَمَّى بِذَلِكَ كُلُّ مُبَلِّغٍ لِأَحْكَامِ شِرْعَتِهِ

كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ وقد يسمَّى ذلك رسولاً أيضاً. قال تعالى: ﴿وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ أي مبشراً للطائعين ونذيراً للعاصين.

«النَّسِيب»: ذو النَّسَب العريف، من النَّسَبَة. وهي الاشتراك من جهة أحد الأبوين. ونسبه ﷺ أشرف الأنساب، وتقدم بيان ذلك.

النَّصِيح فعيل بمعنى فاعل من النَّصَح.

«النَّعْمَة»: بكسر النون، الحالة الحسنَة، وبناء النَّعْمَة بالكسر بناء الحالة التي يكون عليها الإنسان كالجلِسة، والنَّعْمَة بالفتح التنقّم، وبنائها بناء المَرَة من الفعل كالضَّرْبَة، والنَّعْمَة للجنس يقال للقليل والكثير، والإنعام إيصال الإحسان إلى الغير ولا يقال إلا إذا كان الموصل إليه من الناطقين فإنه لا يقال: أنعم فلان على فرسه.

نعمه الله.

روى البخاري عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ قال: هم والله كفار قريش. قال عمر: هم قريش، ومحمد ﷺ نعمه الله. وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن الشَّذِّي في قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ النعمة هنا: محمد ﷺ يعرفون أنه نبي مرسل.

«النَّقِي» الخالص من الأدناس المنزه عن الأرجاس، من نقى بالكسر فهو نقى أي نظيف.

«النَّقِيب»: ذكره جماعة أخذاً من قوله ﷺ لبني النجار لما مات نقيبهم أبو أُمَامَة أسعد بن زُرَّارة وقالوا له: يا رسول الله اجعل لنا رجلاً مكانه. فقال لهم: «أنتم أحوالي وأنا نقيبكم» «د»: وفيه أقوال: أحدها: الشهيد على قومه. والثاني: الأمين والثالث: الضمين وأصله في اللغة النقب الواسع، فنقيب القوم هو الذي يُنْقَب عن أحوالهم فيعلم ما خفي منها.

«الثَّور»: قال الله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ قال جماعة: النور هنا محمد ﷺ. قال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾ قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - فيما رواه ابن مَرْدَوِيه: المراد بالنور هنا سيدنا محمد ﷺ وروى ابن جرير وابن المنذر أن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - سأل كعباً عن تفسير هذه الآية فقال: ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾ هي الكوة ضربها الله تعالى مثلاً لقلب محمد ﷺ «فيها مصباح المصباح قلبه «في زجاجة» الزجاج صَدْرُهُ «كأنها كوكب دُرِّي» يشبه صدر النبي ﷺ بالكوكب الدرّي وهو المضيء «يكاد زَيْتُهَا يُضِيءُ» يكاد محمد ﷺ يتبين للناس ولو لم يتكلم كما يكاد الزيت يضيء بلا نار.

وروى الطبراني وابن عساكر عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما -: قال: المشكاة: جوف النبي ﷺ. والزجاجة: قلبه. والمصباح: النور الذي في قلبه ﴿توقد من شجرة مباركة﴾ الشجرة: إبراهيم ﴿زيتونة لا شرقية ولا غربية﴾ لا يهودية ولا نصرانية. ثم قرأ: ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين﴾.

رواه ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان. وقال عبد الله بن رزاحة - رضي الله تعالى عنه -:

لَوْلَمْ تَكُنْ فِيهِ آيَاتٌ مُبَيِّنَةٌ لَكَانَ مَنظَرُهُ يُثْبِتُكَ بِالْخَبَرِ

قال القاضي: وسُمِّيَ بالنور لوضوح أمره وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به.

وهو من أسمائه تعالى ومعناه ذو النور أي خالقه، ومنور السموات والأرض بالأنوار ومنور قلوب المؤمنين بالهداية. والنور في الأصل: كيفية قائمة بالنفس لمقابلة المضيء لذاته. وفسره الجوهري بالضياء وهو أشد منه. وقال: هو الضوء المنتشر الذي يُعين على الإبصار. وهو ضربان: مُدْرِك بعين البصيرة وهو ما انتشر من النور الإلهي كنور العقل والقرآن والنبي ﷺ. ومُدْرِك بعين البصر وهو ما كان منتشراً من الأجسام كالقمر والشمس ونحوهما. وقد ذكر الفرق بينه وبين الضوء فيما مرّ. وأما الفرق بينهما وبين الشعاع والبريق فهو كما في شرح المواقف أنهما شيء يتلأأ على الأجسام المستنيرة حتى كأنه يفيض منها ويكاد يستر لونها بخلاف الضوء والنور فإن الأول كيفية قائمة بالجسم لذاته والثاني كيفية قائمة به لغيره كما مر. ثم هذا التلأأ واللمعان إن كان ذاتياً للجسم كالحاصل للشمس فهو الشعاع أو غير ذاتي للجسم بل مستفاداً من غيره كالحاصل للمرأة عند محاذاتها للشمس بالبريق؛ فلمن من ذلك أن الشعاع كالضوء ذاتي للجسم، وأن البريق كالنور ليس ذاتاً بل مستفاد من غيره.

فإن قيل: فإن كان الضياء أشد من النور فلم شبه الله تعالى به في قوله تبارك وتعالى: ﴿الله نور السموات والأرض﴾ ولم يشبهه بالضياء؟

فالجواب: أنه لو شبهه به لم يضل أحد من العقلاء، وقد سبق في علمه تعالى أن منهم: شقي وسعيد ألا ترى أن النهار لا يضل فيه أحد لضوء الشمس الحاصل به، وربما ضل الطريق السائر ليلاً مع وجود القمر ومن هنا تؤخذ حكمة تسميته ﷺ بالنور دون الضوء، وإنما مثله بنور المصباح ولم يمثله بنور الشمس مع أن نورها أتم وأكمل وغير محتاج إلى مدد بخلاف نور المصباح لأن المقصود كما قال الإمام الرازي: تمثيل النور في القلب. والقلب في الصدر والصدر في البدن كالمصباح وهو الضوء في الفتيلة وهي في الزجاج، والزجاجة في الكوة

التي لا تَنقُذُ لها. ولا يتم ذلك إلا بما ذكر، أو لأن نور المعرفة له آلات يتوقف على اجتماعها كالفهم والعقل واليقظة، كما أن نور المصباح يتوقف على اجتماع الزيت والزجاجة والفتيلة، ولأن نور الشمس يُشرق متوجهاً إلى العالم السفلي ونور المعرفة يُشرق متوجهاً إلى العالم العلوي كنور المصباح، ولأن نور الشمس يشرق نهائراً فقط، ونور المعرفة يشرق ليلاً كنور المصباح في وقت الحاجة إليه ولأن نور الشمس يعم جميع الخلق ونور المعرفة لا يصل إليه إلا بعضهم كنور المصباح.

«نور الأُمم»: «خاء»: أي هاديها.

«نور الله الذي لا يُطفأ»: «خاء».

«نون»: ذكر ابن عساكر في مهماته أن بعضهم قال في قوله تعالى: ﴿ثَوْنٌ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾ أنه اسم من أسماء النبي ﷺ. وقيل: من أسماء الله، والله تعالى أعلم.

حرف الهاء

«الهادي»: «يا» اسم فاعل من هَدَى هداية وهي الدلاية إن تعدت بحرف الجر. والوصول إن تعدت بنفسها قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي بَصُرَ عباده طريقَ معرفته حتى أَقْرَبُوا ربوبيته، أو هادي كل أحد من خليقته إلى ما لا بد له من معيشتة. والهداية تطلق على خَلْقِ الاهتداء وذلك من وصفه تعالى خاصة وهو المنفي في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ وعلى البيان والدلالة بَلُطَفٍ وهذه يتصف بها الله تعالى والنبي ﷺ وتُطْلَقُ أيضاً على الدعاء. ومنه: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ أي داع.

«الهاشمي»: نسبة إلى جد أبيه هاشم بن عبد مناف، وتقدم الكلام عليه في التَّسَبُّبِ.

«الهُجُودُ»: كَصَبُورٍ: الكثير التهجد وهو مَجَانِبَةُ الهُجُودِ بضم الهاء وقيام الليل في طاعة الملك المعبود؛ قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ أي زيادة على ما فرض الله تعالى عليك، قاله البغوي - رحمه الله تعالى - ولهذا مزيد بيان في الخصائص.

«الهُدَى»: الرشاد والدلالة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ وهو مصدر سَمِّيَ به ﷺ مُبَالِغَةً. وروى الإمام أحمد عن أبي أُمَامَةَ - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ وَهُدًى لِّلْمُؤْمِنِينَ»^(١).

«هُدْيَةُ اللَّهِ».

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٦٨/٣، والطبراني في الكبير ٢٣٢/٨، وأبو نعيم في الدلائل ٥/١، وذكره الهيثمي في المجموع ٧٢/٥ وعزاه لأحمد والطبراني وقال: فيه علي بن يزيد وهو ضعيف.

«الْهَمَامُ»: «عا» بضم الهاء: الملك العظيم.

«الهِمَّةُ»: بالكسر وتفتح واحدة الهَمْ وهي ما هَمَّ به الشخص من أمر يُفْعَل، يقال: هَمَمْتُ بالشئِ أَهْمُ هَمًّا إذا أردت فعله، ولا هَمَّةَ لي بالفتح، وهَمَام كَقَطَام أي أفضله أو السيد الشجاع أو السخي.

«الهِينُ»: «عا»: بفتح الهاء وسكون التحتية مخفف هَيْنٌ بوزن سيّد: الساكن المتّيد، فيُعِل من الهَوْن وهو بالفتح: السَّكِينَةُ والوقار، أو بالضم وهو السهولة فتينه واو.

قال ابن الأعرابي: العرب تَمْدَح بالهَيْن اللَّيْن مخفَّفَيْن، وتذم بهما مُثْقَلَيْن «عا»: ولعل ذلك لكون المثقلين يدلان على كثرة اللَّيْن والسهولة المُفْضِي ذلك إلى ارتكابهما فيما يطلب فيه الغِلْظَة والشدة كما قال الله تعالى: ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ «أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ» بخلاف المخففين فإنهما لا يقتضيان ذلك وإنما يدلان على حصول أصل الوصف وذلك يحصل بَأَن يأتي بهما في محلها، كما قال تعالى: ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ «رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ» أو لَأَن المخفَّف من الهَوْن بمعنى السهولة والمثقل من الهون وهو الذلة والمهانة والله تعالى أعلم.

حرف الواو

«الوَاجِدُ»: «عا» بالجيم: العالم أو الغني، اسم فاعل من الجَدَّة وهو الاستغناء وهو من أسمائه تعالى، ومعناه العالم أو الغني الذي لا يفتقر [إلى أحد] وكل أحد إلى معروفه ينتظر.

«الوَاسِطُ»: «د» قال في الصُّحاح: فلان وسيط في قومه إذا كان أوسطهم نسباً وأرفعهم محلاً. والواسط: الجوهر الذي وَسَطَ القِلَادَة. وتقدم بيان شرف نسبه ﷺ.

«الوَاعِدُ»: «د» اسم فاعل من الوَعْد وهو إذا أُطْلِق كان في الخير. والوعيد في الشر إلا بقرينة على حد الإشارة والتذارة.

«الوَاسِعُ»: الجواد الكثير العطاء، من الوُسْع، مثلثة الواو، كالسَّعة وهي الجِدَّة والطاقة. وهو من أسمائه تعالى، ومعناه: المحيط بكل شيء. أو الذي وسع رِزْقَه جميعَ خَلْقِه. أو الذي وسعت رحمته كل شيء أو المعطي عن غنى أو العالم أو الغني.

«الوَاضِعُ»: «عا» المزيل والقاطع، اسم فاعل من الوَضْع وهو أَعْم من الحَطّ، قال تعالى: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ أي يزيله ويقطعه عنهم. والإِضْر: الثَّقْل الذي يَأْصِر صاحبه أي يحسبه عن الحركة وهو مثل ثقل تكليف بني إسرائيل وصعوبته، نحو اشتراط قَتْل النفس في صحة التوبة وقطع الأعضاء الخاطئة كما سيأتي في الخصائص.

«الواعظ»: «د» قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ قال ابن فارس: والوعظ التخويف. وقال الخليل هو التذكير بالخير وما ترق له القلوب. وقال الجوهري: هو النصيح والتذكير بالعواقب.

«الوافي»: بمعنى الوفي من قولهم: درهم واف وكَيْل واف أي تام. وسمي ﷺ بذلك لكمالته خَلْقاً وَخُلُقاً ورجحانه على غيره عقلاً. قال حسان - رضي الله تعالى عنه - يمدحه ﷺ: وَافٍ وَمَاضٍ شِهَابٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ بَذَرٌ أَنَارَ عَلَى كُلِّ الْأَنَاجِيلِ

«الوالي»: المالك أو المليك أو الحاكم، اسم فاعل من الولاية وهي بالكسر فقط: الإمارة. أو الشريف القريب من معالي الأمور، من الولاء بمعنى القُرب كالولاية بالكسر والفتح. وهو من أسمائه تعالى والمعنى ما مرَّ.

«الوجه»: ذو الرجاء والجاه عند الله تعالى.

«الورع»: بكسر الراء: التقي، اسم فاعل من الورع وهو اتقاء الشبهات، يقال: ورع الرجل يَرعُ بالكسر فيهما ورعاً ووراعة فهو ورع أي مُتَّقٍ وقال ابن يونس - رحمه الله تعالى -: الورع: الخروج من كل شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفة ولهذا مزيد بيان في باب ورعه ﷺ.

«الوسيم»: بالمهملة والتحتية كأمير: الحسن الوجه الجميل.

«الوسيلة»: ما يتقرب به ويتوسل إلى ذي قَدَر. وهو ﷺ وسيلة الخلق إلى ربهم.

«الوصي»: «عا» بالمهملة: الخليفة القائم بالأمر من بعد غيره. سمي ﷺ بذلك لأنه قام بأمر التبليغ والرسالة من بعد عيسى صلى الله عليهما وسلم الذي بشر به وأخبر برسالته وحض على اتباعه.

«الوفي»: «د»: الكامل الخلق التام الخلق. وهو فعيل صيغة مبالغة من الوفاء. وكان ﷺ أَوْفَى الناس بالعهد وأوفاهم ذمةً. وتقدم قول القاضي في «الأبرز». وفي حديث هرقل قوله لأبي سفيان: فهل يَغْدِر؟ قال: لا.

وهذا الاسم من أسمائه تعالى.

«ولي الفضل»: «عا» أي موليه وهو الإحسان والبر.

«الولي»: الناصر أو الوالي أو المتولي مصالح الأمة القائم بها؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أو المحب لله أو المتصف بالولاية وهي عبارة عن كشف الحقائق وقطع العلائق وتصرف في باطن الخلائق. قال القشيري: الولي له معنيان أحدهما: فعيل

بمعنى مفعول وهو من يتولى الله تعالى أموره ولا يكبله إلى نفسه لحظة.

الثاني: فعيل بمعنى فاعل، وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته فيجري بها على التوالي ولا يتخلل بينها عصيان.

وهو من أسمائه تعالى، قال الله عز وجل: ﴿وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ وقال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي يتولى نصرهم ومعونتهم وكفائتهم ومصالحهم.

«الوهاب»: صيغة مبالغة من الهبة وهي بذل المال بغير عوض يقال: وهب يهب هبةً وموهباً. ولهذا مزيد بيان في باب كرمه وجوده ﷺ.

وهو من أسمائه تعالى، ومعناه: الذي يُعطي على قدر الاستحقاق ولا يغيض ما في يمينه من كثرة الإنفاق. والله تعالى أعلم.

حرف الياء

«اليتيم»: اسم مفعول من اليتيم وهو انقطاع الولد قبل بلوغه عن أبيه بموته وفي سائر الحيوانات الانقطاع من قبل الأم. وكل منفرد يتيم، يقال ذرة يتيم تنبهاً على أن قد انقطعت مادتها التي خرجت منها. وقد قيل بذلك في الآية. والمعنى عليه: ألم يجذك واحداً في قريش عديم النظير فيهم.

«يس»: ذكره جماعة في أسمائه ﷺ، وورد في حديث أبي الطُّفَيْل عن ابن مردويه، ورواه البيهقي عن محمد بن الحنفية - رحمه الله تعالى - قال الشَّهْزَلِيُّ: لو كان اسماً له ﷺ لقال: يا يس بالضم كما قال: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ قال تلميذه ابن دحية: وهذا غير لازم فإن الكَلْبِي قرأه بالضم، أي على حذف حرف النداء.

«اليثري»: نسبة إلى يثرب، اسم المدينة الشريفة في الجاهلية. وقد ورد النهي عن تسميتها بذلك كما سيأتي في باب أسمائها في أبواب فضلها.

تنبيه: قد عُلم مما تقدم أن الله سبحانه وتعالى سَمَّى النَّبِيَّ ﷺ بعدة أسماء من أسمائه عز وجل. وسيأتي سردها في الخصائص إن شاء الله تعالى. والله تعالى أعلم.

الباب الرابع

في كناه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً لديه

قال الإمام العلامة أبو السعادات مجد الدين المبارك بن الأثير - رحمه الله تعالى - في كتابه «المرصع»: أما الكنية فأصلها من الكناية، وهي أن يتكلم بالشيء ويريد غيره، تقول كُنَيْتَ وكنُوتَ بكذا وعن كذا كُنِيَّةً وكنُيَّةً والجمع الكُنَى؛ وأَكُنَيْتَ فلانَ بأبي فلان وفلان يُكْنَى بأبي الحسن، وكنيته أبا زيد وبأبي زيد، يخفف ويثقل والتخفيف أكثر. وفلان كُنِيَّ فلان، كما تقول: سَمِيَّه: إذا اشتركا في الاسم والكنية. وإنما جيء بالكنية لاحترام المكْنَى بها وإكرامه وتعظيمه كيلا يصرح في الخطاب باسمه. ومنه قوله:

أَكْنِيهِ حِينَ أَنَادِيهِ لِأَكْرِمَهُ وَلَا أَلْقِبُهُ وَالسَّوَاءُ اللَّقَبُ

هذا مختص بالإنسان دون غير وهو الأصل.

ولقد بلغني أن أصل سبب الكنى في العرب أنه كان ملك من ملوكهم الأول ولد له ولد توسم فيه أمانة الثجاجة فشغف به فلما نشأ وترعرع وصلح لأن يؤدب أدب الملوك أحب أن يُفرد له موضعاً بعيداً من العمارة يكون فيه مُقيماً يتخلق بأخلاق مؤدبيه ولا يعاشر من يضيع عليه بعض زمانه، فبنى له في البرية منزلاً ونقله إليه ورتب له من يؤدبه بأنواع من الآداب العلمية والمملكية وأقام له ما يحتاج إليه من أمر دنياه، ثم أضاف إليه من هو من أقرانه وأضرابه من أولاد بني عمه وأمرائه ليؤنسوه ويتأدبوا بأدابه ويحببوا إليه الأدب بموافقتهم له عليه. وكان الملك في رأس كل سنة يئضي إلى ولده ويستصحب معه من أصحابه من له عند ولده ولد ليبصروا أولادهم، فكانوا إذا وصلوا إليهم سأل ابن الملك عن أولئك الذين جاؤوا مع أبيه ليعرفهم فيقال له: هذا أبو فلان وهذا أبو فلان، يغنون آباء الصبيان الذين عنده فكان يعرفهم بإضافتهم إلى آبائهم، فمن هنالك ظهرت الكنى في العرب.

ثم ذكر ابن الأثير - رحمه الله تعالى - فوائد تتعلق بالكنى ليس هذا الكتاب محلاً لها وقد ذكرت مع زيادات أخرى في كتابي «سفينة السلامة».

إذا علمت ذلك: فللنبي ﷺ عِدَّةُ كُنَى وهي:

«أبو القاسم» ﷺ. وهو أشهرها.

روى الشيخان عن أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه - قال: كان رسول الله ﷺ يمشي بالبيقع فسمِعَ قائلاً يقول: يا أبا القاسم فردُّ رأسه إليه فقال الرجل: يا رسول الله إني لم أغنيك إنما دعوتُ فلاناً. فقال رسول الله ﷺ: «تسموا باسمي ولا تكتوا بكنيتي فإنني

جَعَلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ»^(١).

وظاهر هذا الحديث أنه إنما كُني ﷺ أبا القاسم لذلك.

وقال الغزفني والوزير أبو الحسن سلام بن عبد الله الباهلي رحمهما الله تعالى في كتابه «الذخائر والأعلاق في آداب النفوس ومكارم الأخلاق»: لأنه ﷺ يُقسم الجنة بَيْنَ أهلها يوم القيامة. قال الشيخ - رحمه الله تعالى -: والذي جزم به الجماهير من أهل السير أنه إنما كُني بابنه القاسم. وهو أول أولاده ﷺ ولادةً ووفاةً وسيأتي الكلام على تَكْنِي غير النبي ﷺ بأبي القاسم في الخصائص.

«أبو إبراهيم»: روى البيهقي في الدلائل عن أنس - رضي الله عنه - أنه لما ولد إبراهيم ابن النبي ﷺ من مارية كاد يقع في نفس النبي ﷺ منه حتى أتاه جبريل فقال: السلام عليك يا أبا إبراهيم.

«أبو الأرامل»: ذكره ابن دحية وقال: ذكره صاحب الذخائر والأعلاق.

«أبو المؤمنين»: قال الله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ وقرأ أبي بن كعب - رضي الله تعالى عنه -: «وهو أب لهم» أي كأبيهم في الشفقة والرأفة والحنو والله تعالى أعلم.

(١) أخرجه البخاري ٦٤/١، من حديث أبي هريرة، كتاب العلم (١١٠)، ومسلم ١٦٨٢/٣، كتاب الآداب (١).
(٢١٣١).

فهرس الجزء الأول

من

سبل الهدى والرشاد

في سيرة خير العباد

١..... مقدمة التحقيق

٣..... مقدمة المؤلف

جماع أبواب بعض الفضائل والآيات

الواقعة قبل مولده صلى الله عليه وسلم

٦٨..... الباب الأول: في تشريف الله تعالى له ﷺ بكونه أول الأنبياء خلقاً

٧٤..... الباب الثاني: في خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله ﷺ

٧٧..... الباب الثالث: في تقدم نبوته ﷺ على نفخ الروح في آدم (ﷺ)

٨٣..... الباب الرابع: في تقدم أخذ الميثاق عليه، زاده الله تعالى شرفاً وفضلاً لديه

٨٥..... الباب الخامس: في كتاب اسمه الشريف مع اسم الله تعالى على العرش

الباب السادس: في أخذ الميثاق على النبيين، أن يؤمنوا به ﷺ وينصروه إذا

٩٠..... بعث فيهم

٩٤..... الباب السابع: في دعاء إبراهيم عليه السلام والسلام له ﷺ وإعلام الله به إبراهيم وآله

٩٦..... الباب الثامن: في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله ﷺ

١٠٣..... الباب التاسع: فيما أخبر به الأحبار والرهبان والكهان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان

١٣٠..... الباب العاشر: في بعض منامات رثيت تدل على بعثته ﷺ

الباب الحادي عشر: فيما وجد من صورة نبينا محمد ﷺ مقرونة بصور الأنبياء

١٣٥..... قبله ﷺ

جماع أبواب بعض فضائل بلده المنيف

ومسقط رأسه الشريف زاده الله تعالى فضلاً وشرفاً

١٣٩..... الباب الأول: في بدء أمر الكعبة المشرفة

١٤٦..... الباب الثاني: في عدد المرات التي بنى بها البيت

١٤٦..... الأولى: عمارة الملائكة

١٤٦..... الثانية: عمارة آدم ﷺ

- الثالثة: عمارة أولاد آدم ﷺ ١٤٨
- الرابعة: عمارة سيدنا إبراهيم وإسماعيل (عليهما السلام) ١٤٨
- الخامسة والسادسة: عمارة العمالقة وجرهم ١٦٣
- السابعة: عمارة قصي بن كلاب ١٦٤
- الثامنة: عمارة قريش ١٦٤
- التاسعة: عمارة عبد الله بن الزبير ١٦٤
- العاشر: عمارة الحجاج ١٦٨
- الباب الثالث: في أسماء البيت الشريف ١٦٩
- الباب الرابع: في بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها ١٧١
- الباب الخامس: في فضل النظر إلى البيت الشريف ١٧٤
- الباب السادس: في بعض فضائل الحجر الأسود والمقام ١٧٥
- ذكر ما قيل في اسوداد الحجر بعد بياضه ١٧٦
- شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه بحق ١٧٧
- ما جاء في تقبيل النبي ﷺ الحجر واستلامه له وسجوده عليه ١٧٨
- ما جاء أن الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض ١٧٨
- الباب السابع: في فضائل زمزم ١٨١
- ذكر بعض خواص ماء زمزم ١٨٤
- ذكر بعض أسماء زمزم ١٨٥
- الباب الثامن: في تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم ١٨٧
- الباب التاسع: في بعض أسماء البلد الشريف والحرم المنيف ١٩٤
- الباب العاشر: في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه ٢٠١
- الباب الحادي عشر: في تعظيم مكة وحرمتها، وتعظيم الذنب فيها ٢٠٤
- الباب الثاني عشر: في حج الملائكة وآدم والأنبياء ٢٠٨
- حج آدم ﷺ ٢٠٩
- حج إبراهيم وإسماعيل وإسحاق (عليهم السلام) ٢٠٩
- حج موسى ويونس (عليهما السلام) ٢١٠
- حج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير من سمي ٢١١

- ٢١٢..... حج بني إسرائيل وغيرهم
- ٢١٢..... حج ذي القرنين رضي الله تعالى عنه
- ٢١٢..... حج عيسى عليه السلام بعد نزوله وأصحاب الكهف
- ٢١٤..... الباب الثالث عشر: في قصة إهلاك أصحاب الفيل

جماع أبواب نسبة الشريف صلى الله عليه وسلم

- ٢٢٩..... الباب الأول: في فضل العرب وجههم
- ٢٣٥..... الباب الثاني: في طهارة أصله وشرف مجده عليه السلام
- ٢٣٩..... الباب الثالث: في سرد أسماء آبائه إلى آدم عليه السلام
- ٢٤٤..... الباب الرابع: في شرح أسماء آبائه عليه السلام
- ٢٢٣..... الباب الخامس: في معنى قوله عليه السلام: «أنا ابن العواتك والفواطم»

جماع أبواب مولده الشريف صلى الله عليه وسلم

- ٣٢٥..... الباب الأول: في سبب تزويج عبد المطلب ابنه عبد الله
- ٣٢٦..... الباب الثاني: في حمل أمته برسول الله عليه السلام
- ٣٣١..... الباب الثالث: في وفاة عبد الله بن عبد المطلب
- ٣٣٣..... الباب الرابع: في تاريخ مولده عليه السلام ومكانه
- ٣٣٩..... الباب الخامس: في إخبار الأحبار وغيرهم ببليلة ولادته عليه السلام
- ٣٤١..... الباب السادس: في وضعه عليه السلام والنور الذي خرج معه
- ٣٤٦..... الباب السابع: في انفلاق البرمة حين وضع عليه السلام تحتها
- ٣٤٧..... الباب الثامن: في ولادته عليه السلام مختوناً مقطوع السرة
- ٣٤٩..... الباب التاسع: في مناغاته عليه السلام للقمر في مهده وكلامه فيه
- ٣٥٠..... الباب العاشر: في حزن إبليس وحجبه من السموات
- ٣٥٣..... الباب الحادي عشر: في انبثاق دجلة وارتجاس الإيوان وسقوط الشرفات وخمود النيران
- ٣٦٠..... الباب الثاني عشر: في فرح جده عبد المطلب به عليه السلام وتسميته له محمداً
- ٣٦٢..... الباب الثالث عشر: في أقوال العلماء في عمل المولد الشريف

جماع أبواب رضاعه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً

- ٣٧٥..... الباب الأول: في مرضعه عليه السلام
- ٣٧٩..... الباب الثاني: في إخوته عليه السلام من الرضاعة

- الباب الثالث: في إسلام السيدة حليلة وزوجها رضي الله تعالى عنهما ٣٨٢
- الباب الرابع: في سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات ٣٨٦
- جماع أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم وكناه**
- الباب الأول: في فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية ٤٠٠
- الباب الثاني: في الكلام على قوله ﷺ: «لي خمسة أسماء» وطرقه ٤٠٢
- الباب الثالث: في ذكر ما وقفت عليه من أسمائه الشريفة ﷺ ٤٠٧
- الباب الرابع: في كناه ﷺ ٥٣٦